

فاطمة خايل القبلي

رسائل أبي علي الحسن بن مسعود اليوسي

جمع وتحقيق ودراسة



الجزء الأول



فاطمة خليل القبلى

رسائل أبي علي

أبي الحسن بن مسعود اليوسفي

جمع وتحقيق ودراسة

الجزء الأول



دار الثقافة

34-32 شارع فنكور هيكو

الهاتف 26-53-46 - 26-23-75

م.ب. 4038 الدار البيضاء (المغرب)

نوقشت هذه الرسائل بمدرج كلية الآداب والعلوم الإنسانية بفاس
بتاريخ 29 ربيع الثاني عام 1378 الموافق 8 أبريل 1978 أمام لجنة من
الأساتذة وهم : الدكتور عباس الجوازي مشرفاً والدكتور عبد السلام
المراس . والدكتور محمد بشريفة . وذلك لنيل دبلوم الدراسات العليا في
الآداب . واستحصلت درجة حسن .

الطبعة الأولى 1401 — 1981

حقوق الطبع محفوظة



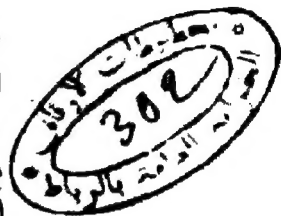
ضريح أبي علي الحسن اليوسي بصفرو



نماذج بشرية من قبيلة آيت يوسي
عن كتاب جاك بيرك
عن اليوسي

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله

استقرت منزلة الحكماء ومنور القلوب بالإسلام وجاءت
 الوية الشريعة بأعقاب العلماء وأعلام الذين تجلى بهم وجه
 الجلال والكمال بالإسلام والصلوة والسلام على سيدنا محمد
 ثم من الوجود وذررائه وأعلى الله دوائه ما هبط
 مزاره وسجعت رؤس الجماع ومن تبعه باحسان إلى يوم
 القيام أمّا نحن فلهذا ان شاء الله جمع ما ينشئ
 من نوازل الشيخ إمام أدام الله وجوده للإسلام ومرسأ
 إليه الله تحت عقود الجمان ومكاتباته إلى ترويضها
 العيان ليسهل تناولها على كمالها وتعلمها لثمة على
 غيره ومن الله نسل التوفيق وله الصنع الجميل وهو
 حسبنا ونعم الوكيل وهذا أذان المشروع المقصود ومن
 الله التوفيق والتيسير



سبحه أو صح الله به الشئيل وتغافل العقل حوائج
 لا يعي من الحق الكثير ولا القليل ولا يميز بين الفاعل والفعل
 ولا بين العام والخاص هل ان يعجز بعض الناس ان
 العكس وبعض اجاديت النبي الكريم عليه افضل الصلوة
 ذكرى المسلم وبأخر منها أدلة لإدلة القطعية على بعض
 المسائل العقلية مع انه لا ينطق بالحق والحق والشهيد

رصد هذا المجموع
 بمؤلفه الشيخ محمد



تم

فهرست دراسة رسائل أبي علي اليوسي

تصدير

مقدمة الدراسة

- | | |
|----|-------------------------|
| 11 | 1 — تحديد مفهوم الرسالة |
| 14 | 2 — مراحل العمل |
| 16 | 3 — وصف المخطوطات |
| 26 | 4 — منهاج التحقيق |

الفصل الأول اليوسي

- | | |
|----|--|
| | 1 — البيئة السياسية والاجتماعية والفكرية بالمغرب |
| 32 | في النصف الثاني من القرن الحادي عشر (هـ)..... |
| 39 | 2 — بيئة اليوسي الخاصة : نشأته ، ثقافته . آثاره..... |

الفصل الثاني رسائل اليوسي

- | | |
|-----|---------------------------------------|
| 65 | 1 — الخصائص الموضوعية للرسائل..... |
| 66 | 1 — الشؤون العامة وأحوال المجتمع..... |
| 81 | 2 — التصوف..... |
| 97 | 3 — التوحيد..... |
| 101 | 4 — الفقه..... |
| | 2 — الخصائص الفنية للرسائل |
| 106 | 1 — الرسالة في عصر اليوسي..... |
| 113 | 2 — خصائص رسائل اليوسي الفنية |
| 118 | 3 — الخاتمة..... |

بسم الله الرحمن الرحيم

بين يدي الدراسة

أرحو من القارئ الكريم أن يطلع على رسائل اليوسي المحقة
ابتداء من صفحة 125 قبل أن يقرأ هذا البحث وذلك ليتمكن
من الحكم على الاستنتاجات التي وصلت إليها هذه الدراسة
العلمية التحليلية

المحقة

تصدير

إن الشخصية المميزة لكل أمة . وخاصياتها القومية والفكرية . وتقاليدها الخلقية والاجتماعية . ليست إلا نتيجة البحث والبلورة للقيم والاتجاهات الفكرية لدى العديد من زعمائها وأعلامها . تسلك بعد ذلك في سلك الأمة الواحدة . بعد أن تسلك في سلك الشخصية الواحدة . أو العصر الواحد (1)

والشعوب تحاول أن ترى في تراثها زاداً يعينها على المستقبل . ويشحنها بشحنات من المجد والعزة تذلل أمامها مخاطر الطريق . وتمهد لها سبل البناء والتطور.

فما أجدر الأمة المغربية . وقد طالت بها فترة تلمس الطريق . واختيار الاتجاه . أن تبعث صفحات ماضيها وتراثها التي تحتوي موضوعاً على دلالات إيجابية بالنسبة لحياتنا اليوم كمغاربة . هذه الدلالات التي تليق الأضواء على مشاكلنا الكبرى في الوقت الحاضر (2).

وأشهد أنني قبل اختياري للأدب المغربي كموضوع للدراسات المعمقة كنت أجهل — كبقية الطلبة المغاربة — الكثير عن هذا التراث الضائع المهمل الذي ما زال رهن المخطوطات . وحبيس مكتبات عامة . لم توضع له بعد حتى الفهارس . أو مكتبات خاصة تضمن به على الدارسين . وتتعامل معه كأنه يجب أن يحفظ وينظر إليه بإجلال وتعظيم . وتحذر كل الحذر أن يتجرأ عليه بالدراسة العلمية الفاحصة الناقدة.

(1) أنظر مقدمة عمارة في كتابه عن عبد الرحمان الكواكبي

(2) أنظر مقدمة كتاب « من وحي التراث » للدكتور عباس الجراري ص 3 وما بعدها

ومنذ ذلك الحين تعرفت على الكثير من هذا التراث . وأعجبت بالكثير من وجوهه . وتحمست له في فترات دراستي تحمساً كبيراً . وتأملت لما يواجه به من إغراض وإهمال من طرف المسؤولين على تربية الأجيال الجديدة . إذ وجدت فيه مصدراً لا ينفذ لنماذج من التقدم والبطولة والفداء يجب إحلالها مكانها الطبيعي في سلسلة الفكر العربي .

ولإحياء هذا التراث لابد من عمليتين متلازمتين :

أولهما نشره بعد غربلته ودراسته دراسة علمية نقدية .
ثانيهما خلق الرغبة والإقبال على قراءة ما ينشر . وذلك بالتأكيد على وجوب الوصول إلى تحديد وتأكيد هويتنا . ومعرفة جذورنا الحضارية والفكرية .
فهي ليست اتجاهًا عكسيًا إلى الوراء وإنما هي تزود للمستقبل . وهي ليست تقديسًا وانغلاقًا على القديم وإنما هي استعانة بالأصالة التي تطبع هذا التراث لمواجهة التحديات . والتشوف إلى آفاق جديدة . ومستقبل نأمل أن يكون أفضل من الحاضر الذي نعيش فيه .

فإحياء التراث هو مزجه بالحياة الحاضرة . وتحويله إلى مجراها . فلا يظل عليه الإنسان كما يظل على متحف قديم للآثار المحفوظة . بل يتعامل معه ويدخله في معترك الحياة . وينغمس معه في تيار الشعور والعاطفة . وليس ذلك بعسير إذا حسنت المطالعة . وحسن الاختيار وحسن التنبيه .

ومن هنا كان اختياري للمفكر الحسن بن مسعود اليوسي كحياة خصبة . وبناء فكري متكامل . يمثل تعميقاً لمضامح الجماهير الشعبية المغربية في نضالها لتحقيق العدالة الاجتماعية . وصنع عالم أفضل أساسه تلك العقيدة السامية التي تقوم بالدرجة الأولى على التحرر المطلق من كل عبودية . هذا التحرر الذي هو الخطوة الأساسية لتحقيق مجتمع صالح . كريم . الكل فيه متساوون

وفي الوقت ذاته يمثل هذا الاختيار تقديم صفحة مشرقة من صفحات التراث وتقديم نموذج للمفكر الذي ارتبطت حياته بأفكاره . ولم يعرف ما يعاني الأديب العربي اليوم من انقسام يجعل غالباً حياة المثقف وأفكاره على طرفي

وكان أول لقاء لي مع الحسن اليوسي في كتابه الرائع « المحاضرات » (1) التي له صلة وثيقة بنفسه وعصره وحياته وتفكيره . كتبه في أخريات حياته يتأمل فيه الأحداث ويستخلص منها الاستنتاجات التي تتحكم في حياة الإنسانية . وأعجبت بالكتاب وبصاحبه . وعزمت على تحقيقه ونشره نشرًا علميًا . ولكن أستاذي الدكتور عباس الجراري نبهني إلى أن الكتاب قد سبق طبعه طبعة حجرية عرفت به نوعا ما . وانتشر بين الأوساط الثقافية المغربية وغيرها نسبياً . ولكن شدة إعجابي بشخصية اليوسي دفعني إلى اقتراح جمع رسائله الكثيرة — التي كان عدد قليل منها معروفاً في أوساط الدارسين . ويعد مرجعا في تاريخ المغرب لتلك الفترة — رغم ما في ذلك من عناء نظراً لعدم توفر المادة الأولى وذلك بسبب تشتت الرسائل وتوزعها بين المكتبات العامة والخاصة . وصعوبة جمع نسخها والجهد الذي يتطلبه التنقل الكثير . والبحث الطويل . والإتصال المستمر مع المهتمين بشؤون التراث المغربي المخطوط .

وشجعتني أستاذي المشرف الدكتور الجراري على اقتحام هذه الصعوبات . والنهوض بعبء جمع شتات هذه الرسائل وتحقيقها وتقديمها في شكلها الفكري والأدبي الفريد كجانب يعين على فهم وتقييم شخصية اليوسي من جديد . وإني أقدم هذا الجهد كنقطة انطلاق فقط في هذا الميدان . فبقدر نجاح هذه الدراسة في تقديم اليوسي كبناء متكامل فكرياً وحياتياً واعتقاداً . وكصاحب نظرة خاصة في مختلف مشاكل عصره السياسية والاجتماعية . يستحق أن تخصص له دراسات تفصيلية . بقدر النجاح في ذلك . يكون صدق إحساسي بالرضى والارتياح للجهد المبذول في هذه الصفحات .

(1) له نسخ كثيرة مخطوطة في المكتبة العامة بالرباط والمكتبة الملكية أيضا وفي المكتبات الخاصة . وقد طبع طبعة حجرية سنة 1317 هـ . والمستشرق الكبير جاك بيرك دراسة مركزة على كتاب « المحاضرات » وكتبته تحت عنوان : « اليوسي . أو مشاكل الثقافة المغربية في القرن السابع عشر » مطبعة موطون لاهاي 1958 م .

والحق أنني مدينة لأستاذي الكريم الدكتور عباس الجراري بالكثير من ملاحظاته القيمة التي أخذت بها في مواضع من هذا البحث . فقد بذل لي من الوقت والجهد في توجيهي وتبني خطواني ما لا يني به شكرى وثنائي . ولا يفوتني أن أسجل ما لاقيته من أستاذنا الجليل المرحوم العابد الفاسي من مساعدة كريمة تلقائية مكتنتي من الوصول إلى جمع هذا العدد المهم من الرسائل . بفضل ما أمدني به منها — اذ فتح أمامي أبواب خزائنه الخاصة الزاخرة — وما أرشدني إلى مكان وجوده . والله أسأل أن يشيبه على ما قدمه لخدمة إحياء التراث .

كما أن من الواجب على الاعتراف بالمساعدة الكريمة التي قدمها إلي طائفة من الأساتذة الفضلاء وعلى رأسهم الأستاذ محمد المنوني والأستاذ محمد بن حماد الصقلي والأستاذ إبراهيم الكتاني . فلهؤلاء جميعاً أزجى الشكر صادقاً .

هذا . وليس من سبيل التزكية إذا أشرت إلى ما لاقيت من العناء والجهد المضني في جمع شتات هذه الرسائل وتحقيقها وتقديمها . بحيث لا أكون مغالية إذا قلت إن الجهد الذي يبذل في سبيل التأليف . أهون على المرء من الجهد الذي يقاسي في سبيل جمع وتحقيق النصوص القديمة . وما تقتضيه من صبر وتحمل وعناء خصوصاً إذا كان المتصدي لذلك يحاول في الوقت ذاته أن لا يخل بواجبات ومسؤوليات أخرى هو يتحمل عبثها . طامحاً إلى إيتاء كل ذي حق حقه باذلاً في سبيل ذلك من الطاقة والجهد . كل ما يستطيع وربما أكثر مما يستطيع .

على أنني لا أدعي أن الكمال الذي نشدته قد تحقق . وحسبي أي لم آل جهداً ولم أذخر وسعاً ، وإن كان جهد المقل وغاية المستطیع . ورحم الله العباد الأصفهاني حين يقول « إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يومه إلا قال في غده : لو غير هذا لكان أحسن . ولو زيد هذا لكان يُستحسن . ولو قدم هذا لكان أفضل . ولو ترك هذا لكان أجمل . وهذا من أعظم العبر . وهو دليل على استيلاء النقص على جميع البشر » .

هذا وأسأل الله أن يرشدني إلى كل خير قَصَرَ عنه رأيي . وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي إنه سميع مجيب .

1 — تحديد مفهوم الرسالة

عندما عقدت العزم على اختيار رسائل اليوسي كموضوع لدبلوم السلك الثالث كان أول عمل اهتمت به . هو تحديد مفهوم الرسالة بدقة . لأن الأدب العربي يستعمل هذا اللفظ لدلالات مختلفة ورد منها في دائرة المعارف (1) ثلاث معاني الرسالة في الأصل الكلام الذي أرسل إلى الغير . وخصصت في اصطلاح العلماء بالكلام المشتمل على قواعد علمية . والفرق بينها وبين الكتاب على ما هو مشهور . إنما هو بحسب الكمال والنقص . والزيادة والنقصان . فالكتاب هو الكامل والرسالة غير الكامل فيه . والمعنى الثالث هو أن الرسالة تستعمل في الشرع بمعنى بعث الله تعالى إنسانا إلى الخلق بشريعة سواء أمر بتبليغها أو لا وتساويها النبوة.

والمعنى الأول الذي جاء في دائرة المعارف هو المقصود في الموضوع الذي بين أيدينا . ويشرح هذا المعنى صاحب لسان العرب (2) يقول والإرسال التوجيه . وقد أرسل إليه . والإسم الرسالة والرّسالة والرسول . والرّسيل . ويقال ترأسل القوم بعضهم إلى بعض . وجاء في القاموس (3) زيادة إيضاح لهذا المعنى.... والإرسال التسليط والإطلاق . والإهمال . والتوجيه . والإسم الرّسالة بالكسر والفتح.

فالمقصود. إذن بالرسالة في هذا البحث الإسم من أرسل . أي الصحيفة التي

(1) دائرة المعارف بطرس البستاني ج 593/8

(2) لسان العرب لابن منظور ج 283/11

(3) القاموس المحيط للفيروزبادي ج 384/3

يكتب فيها الكلام المرسل وتجمع على رسائل ورسالات . ولأني على اليوسي من هذا النوع الكثير . هو ما حاولت جمعه وتحقيقه في هذا البحث .

وقد كان في نية الحسن بن مسعود اليوسي نفسه . أن يجمع هذه المراسلات . كما نبه على ذلك في خطبة كتابه « الفهرست » الذي حرره في أواخر أيامه . وعاجلته المنية قبل أن يتمه قال (1) « ورتبها على مقدمة تشتمل على فوائد وخمسة فصول

الفصل الأول في ذكر أشياخي في التعلم مع الإمام بشي من الفوائد الواقعة معهم

الثاني في ذكر الأشياخ في الدين . ولو بطريق التبرك كذلك
الثالث في ذكر شي مما ألهم الله تعالى في آية أو حديث أو شعر أو

كلام
الرابع في ذكر شي مما خاطبت أو خوطبت به من نثر أو نظم
الخامس في جمع الفوائد الملقوطة من أي نوع كان .

وهكذا يظهر جلياً من الفصل الرابع أن اليوسي كان مهتماً بما خاطب وما خوطب به بمعنى مراسلاته وإخوانياته . وكان ينوي إثباتها في « فهرسته » ولعله كان محتفظاً بشي غير قليل منها . لا أستبعد أن يكون هو الذي نقلت عنه الزاوية الناصرية بعض المراسلات التي انفردت بها في المخطوطة التي سوف أتحدث عنها . وذلك لاهتمامها بجمع كل ما كتب هذا المفكر الذي اعتبرته من أنبه أبنائها .

واعتماداً على هذا المفهوم إذن . فقد أقصيت بعض الأبحاث في المنطق . وفي الفقه . التي أطلق عليها بعض من رتب مؤلفات اليوسي (2) اسم « رسالة » وما هي في الأصل إلا تقايد بمفهوم الرسالة الكلام المشتمل على شرح بعض المسائل أو القواعد العلمية بشي من الإنجاز والتركيز .

(1) « الفهرست » لأبي علي اليوسي مخطوطة الحزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 1234 ص 104

(2) الأستاذ محمد حجي في كتابه « الزاوية الدلائية » ص 106 « رسالة في نعم أهل الجنة . » رسالة في واجبات المكلف ... الخ ...

بقي نوع آخر لم يشملته البحث . وهو الرسائل الشعرية القصيرة . التي غالبا ما تكون إخوانية عادية . عبارة عن دعوات وتغنيات . كذلك (3) التي بعث بها إلى أبي العباس أحمد الدلائي (4) لما ثار على السلطان المولى اسماعيل واجتمع حوله البربر يقول في مطلعها

أبا العباس كنت المرتجى في تلافٍ في تجافٍ وارتجافٍ (5)
وكنت أخال أن الود كأس شربناه على الإنصاف صافٍ (6)

وهذه الرسائل الشعرية القصيرة كثيرة جداً . وهي ماثلة في ديوان اليوسي . ولم أدرجها في الرسائل لأنني قصدت جمع الرسائل النثرية بالخصوص لأهمية مواضيعها .



-
- (3) القطعة من تسعة أبيات موجودة في ديوان اليوسي خ ع ر ج 157 81 ظ 82 و . وفي الدور الضاوية ص 424 . وفي المنزع اللطيف خ ع ر رقم ج 595 ص 174
- (4) هو أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد الحاج الدلائي (... / 1091 هـ) آخر أبطال الدلاء . ولده جده محمد الحاج أمر فاس وهو لا يزال حدثا . رجع من أرض المنى تلمسان ودخل المغرب أوائل عام 1088 هـ وقصد الدلاء والتف حوله برابرة الأطلس المتوسط . انهزم أمام السلطان اسماعيل واحتق بعد هزيمته في الجبال إلى أن مات 1091 أنظر أخباره وترجمته في الدور ص 424 .
- (5) الأبيات من الوافر . التلافي المصيبة والهلاك . الارتجاف : الاضطراب والفتنة .
- (6) الإنصاف العون والخدمة وطلب المعروف

2 — مراحل العمل

بعد استقرار الرأي على موضوع رسائل اليوسي . ومع الوقت وبدء ممارسة العمل . اتضح لي أن عملية البحث عن الرسائل وجمعها ليست كعملية البحث عن نسخ لمخطوط كتاب محدد . موجود . محصور المادة . لأن جمع الرسائل هو جمع المادة الأولية . وهذه العملية تأتي بالجديد في كل حين . لهذا أخذت مني الوقت الكثير . والانتظار الطويل . وتصلبت الصبر الجميل . والمثابرة والتحمل . فقد كان علي أن أتصل كثيراً . وأبحث كثيراً . وأتقل كثيراً . وغالباً ما كان المحصول لا يتكافأ والجهد المبذول .

وبعض هذه الاتصالات اقتصرت على السؤال والحديث . وبعضها أتاح زيارتي لبعض المكتبات الخاصة . والخروج منها بمجموعة لا يستهان بها من الرسائل .

والنص الذي بين أيدينا اليوم . يكون مادة غزيرة قطعت مرحلة جمعها على الشكل التالي :

* مكتبات عامة بحث فيها شخصياً قسم الوثائق التابع للخزانة العامة بالرباط . الخزانة الملكية بالرباط . خزانة القرويين بفاس .

* مكتبات خاصة اطلعت عليها شخصياً مكتبة الأستاذ المرحوم العابد الفاسي بفاس . مكتبة الأستاذ المحترم محمد حماد الصقلي بفاس مكتبة المحترم عبد الحي العمرابي بفاس . مكتبة الأستاذ الجليل محمد المنوني بالرباط . مكتبة المرحوم الفقيه التطوافي بسلا

« فهارس لمكتبات تطوان ، ومكناس ، ومراكش ، وآيت عياش ،
وتمكروت ، اطلعت عليها في حوزة الأستاذ محمد المنوفي الذي كلف من طرف
وزارة الثقافة بـ مجرد وإحصاء مخطوطات هذه الخزانات .

« فهارس جائزة الحسن الثاني للمخطوطات أطلعني عليها الأستاذ المنوفي
أيضا .

« مخطوطات خاصة في ملك المحققة .



3 — وصف المخطوطات الهامة للرسائل

بعد حصر مصادر الرسائل في المكتبات العامة وبعض الخزانات الخاصة . وذلك فيما ينيف على الأربعين مخطوطاً . تمكنت من جمع اثنتين وستين رسالة . منها الطويلة (في حجم التَّوْلِف) « كجواب الكتاب » « والرسالة النصيحة » و « رسالة العكاكزة » ومنها المتوسطة « كرسالة إبطال التسلسل » و « رسالة نازلة العرائش » وغيرها . والقصيرة كالرسائل الفقهية غالباً .

والملاحظ أن أغلبية هذه الرسائل في نسخ عديدة والقليل منها الذي هو في نسخة فريدة .

وأكبر مجموعة لرسائل اليوسي هي في مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 . وهو مجموع من خزانة الزاوية الناصرية بتمكروت . وفي الصفحة الأولى منه طابعها مع رقم 2140 . وهذا المجموع مرقم ويحتوي على :

- « فتح المغيث في شرح البواقيت » للدادسي
- « المواهب الربانية على العقيدة النووية » لعلي الحريشي الفاسي
- مجموعة رسائل اليوسي بتقديم قصير يظهر أنه للناسخ
- « قصيدة نونية لم ينسبها الناسخ
- « حزب البحر لأبي الحسن الشاذلي
- البرهان القامع لمحمد بن أحمد الدادسي الصنهاجي

وفي آخر المجموع نخط ناسخ « البرهان القامع » (آخر مؤلف في المخطوط) وهو مختلف عن خص ناسخ الرسائل . كتب « انتهى ما وجد نخط بعض تلامذة المؤلف رضي الله عنه . ناقلا عن خط مؤلفها برد الله ضريحه ونفعنا به .

كتبته لشيخنا العلامة ، ذو العلوم الربانية ، أبو العباس سيدي أحمد بن محمد بن ناصر بن عمر رضي الله عنه وأرضاه . وكتبه عبد الواحد بن محمد الكرزائي وفقه الله آمين أوائل صفر سبع وتسعين وألف .

فإذا ما اعتبرنا هذا التاريخ ، كتاريخ لنسخ المجموع ، بما فيه الرسائل . تكون هذه الأخيرة قد جمعت في حياة اليوسي الذي توفي سنة 1102 هـ . والمقدمة التي مهد بها الناسخ للرسائل تظهر كذلك أنها جمعت في حياة المؤلف . تقول المقدمة :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله . الحمد لله مُنَزَّل الأحكام ، ومنور القلوب بالإسلام ، وجاعل ألوية الشريعة بأكف العلماء الأعلام ، الذين تُجَلَّى بهم دُجْنَةُ الجَهِل وحوَالِك الظلام ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد شمس الوجود وبدر الإتمام ، وعلى آله وصحبه ما هطل مدرار ، وسجعت وُزُق الحمام ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم القيام . أما بعد ، فهذا إن شاء الله ما تيسر من نوازل الشيخ الإمام ، أدام الله وجوده للإسلام ، ومن رسائله التي حكمت عقود الجُبان ، ومكاتباته التي تُزري بسايك العقيان ، ليسهل تناوُلُه على طالبيه ، وتخف مطالعته على راغبيه . ومن الله نسأل التوفيق ، وله الصنع الجميل ، وهو حسبنا ونعم الوكيل . وهذا أوَّان الشروع في المقصود ، ومن الله التوفيق والتسديد . »

ولهذا الاعتبار رجحت أن تكون مجموعة رسائل مخطوطة تمكروت أقدم نسخة بين أيدينا لرسائل اليوسي . واعتمدت عليها كنسخة أم لكل الرسائل التي تَصَمَّتْهَا ومها نقلت النص . إلا في حالة واحدة وهي الرسالة الصوفية الضويلة المعروفة بـ « الرسالة النصيحة » فهي في هذا المخطوط مبتورة الأخير لم يكمل الناسخ نقلها . وقد أشرت لذلك عند التقديم لها في محلها من رسائل التصوف . وأشرت إلى موضع البتر بها وأهميته .

وعدد صفحات المخطوط بأتمه ثلاثمائة وثمان وثمانون صفحة . تبدأ الرسائل فيه من صفحة 190 وتنتهي في صفحة 373 .

ومقياسه هو 21×15 . ومتوسط عدد سطور الصفحة اثنان وعشرون سطراً .
والرسائل نقلت بنحط واحد . وهو خص مغربي تغلب عليه البداوة . وتتعذر قراءته
في بعض الأحيان . والأخضاء فيه والإسقاطات قليلة نسبياً . وهوامش المخطوط
خالية إلا من عبارات قليلة سقطت من متن الرسالة . فأضافها الناسخ بنحطه
ومداده على الهامش مع الإشارة إلى محلها .

ولا يستبعد كون هذه المخطوطة الناصرية هي أول ما جمع من رسائل أبي
علي اليوسي لأن زاوية تمكروت التي اعتبرته تلميذها الفذ . اهتمت بجمع آثاره
ومؤلفاته منذ بداية إنتاجه . وقد كتب له الشيخ محمد بن ناصر كتاباً عندما استقر
اليوسي بفاس أيام الرشيد . يستحثة فيه على إرسال كتاب « دهر الأكم » يقول
ابن ناصر في الرسالة (1) « وإن أتممت كتاب الأمثال الذي أنت في
تأليفه منذ سنين . فابعث إلينا بنسخة . والسلام . وكتب لثلاث خلون من
جمادي الأول عام ثمانين وألف . »

وناسخ هذه المجموعة غالباً ما يورد المرسل أو موضوع الرسالة قبل إثبات
جواب اليوسي . وقد تمكنت من تصوير الجزء من المخطوطة من ص 190 إلى
373 أي الجزء الذي وردت فيه الرسائل . وفهرست رسائله كالتالي

صفحة 191	جواب في جواز تفسير القرآن لغير المتقن لعلم النحو
صفحة 192	جواب في السماع
صفحة 197	جواب في شرح بيت لأبي نواس وآخر للبوصيري
صفحة 199	جواب في ذات الله هل هي حسية أم معنوية
صفحة 202	جواب لسائل يشتكي بعض العلل النفسية
صفحة 207	جواب في تربية الشيخ واستخلافه
صفحة 208	حول جواز نقل أحباس المسجد
صفحة 211	جواب للسلطان إسماعيل في مسألة الأمة

صفحة 215	جواب لبعض الطلبة من فاس يشتكي من اعوجاج النفس وصعوبة تقويمها
صفحة 219	جواب في شرح بيت للبوصيري من برده
صفحة 220	جواب عن أقسام «لو» وعن الضوء والظل
صفحة 222	جواب حول دور شيخ التربية
صفحة 224	جواب في التربية الصوفية (حول مقامات الفناء)
صفحة 232	جواب في حوادث لا أول لها
صفحة 234	جواب حول ذات الله هل هي حسية أو معنوية
صفحة 236	جواب في جواز عروض الكفر على الأنبياء
صفحة 244	جواب في الأسباب وتعاطيها
صفحة 247	جواب في كيفية أداء الصلاة المنسية
صفحة 248	جواب إقامة صلاة الجمعة
صفحة 254	جواب في القادح في الإمام
صفحة 256	جواب إلى أحمد الشيطمي
صفحة 259	جواب إلى المقدمين الحاج علي وسيدي أبي القاسم
صفحة 270	جواب في مسألة من مسائل الشهادة وعن حكم التحكيم
صفحة 272	جواب على أسئلة لهاشم بن محمد الحسني
صفحة 274	جواب على سؤال من حث في قسمه
صفحة 277	جواب حول دفع زكاة الفطر للطلبة المشاركين
صفحة 278	جواب في الذكر بعد الصلاة
صفحة 286	جواب في التربية الصوفية
صفحة 305	جواب للفقيه العطار في مسألة إبطال التسلسل
صفحة 325	جواب في حكم صلاة الجمعة
صفحة 329	جواب في حكم من لا يعرف الشهادتين
صفحة 332	جواب في بعض العادات في الأعراس
صفحة 333	جواب الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية
صفحة 339	جواب حول الأذكار

صفحة 341 جواب إلى الإخوان أهل جارت

الصفحة 348 : جواب « الرسالة النصيحة »

صفحة 369 جواب إلى أحمد بن ناجي في موضوع كتب التفاسير

أما المجموعة الثانية لرسائل اليوسي وهي أقل حجماً من الأولى ، فهي في مخطوط الخزانة العامة أيضاً رقم ج 612. وهو مجموع من مكتبة التهامي الكلاوي . وكل رسائل هذه المجموعة وعددها تسعة توافق رسائل مخطوط تمكروت السابق إلا ثلاثة ، وهي في هذا المجموع تبدأ من الورقة الأولى للمخطوطة وتنتهي في ورقة 64 ومعها زيادة على الرسائل بعض التقايد والمنظومات لليوسي أيضا وهي كالتالي

* الرسالة النصيحة في التصوف

* الرسالة إلى جماعة المريدين من قبيلة المزامر (أو رامز)

* بحث فيما يجب على المكلف من أصول الدين

* كتاب قواعد الإسلام من مضمون حديث النبي عليه السلام

* رسالة إلى جماعة الإخوان أهل جارت

* كتاب مفتاح الأصول

* رسالة في تفسير القرآن لغير المتقن لعلم النحو

* جواب في الترية الصوفية

* الرسالة إلى المقدمين الحاج علي وأبي القاسم بن معمر

* الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية

وصية أبي علي اليوسي لأولاده

وفي آخر الوصية كتب الناسخ « كملت الوصية بحمد الله تبارك وتعالى عام

1286هـ. » وكتب في ورقة 27 وعند انتهاء البحث فيما يجب على المكلف :

« انتهى بحمد الله وحسن عونه ، وكان الفراغ منه يوم الخميس آخر ذي القعدة

عام 1286 على يد كاتبه لصاحبه السيد حميدة بن يعثي العيساوي المجاطي يغفر

الله على الجميع . عبد ربه محمد الطيب الحسيني الادريسي. »

ومن ورقة 65 تبدأ مجموعة كبيرة من أجوبة محمد ابن ناصر ينتهي بها

وداخل الغلاف الجلودى للمخطوط ألصقت ورقة مخرومة قد أكلتها الأرضة نقلت فيها بعض الأشعار وبعض الأدعية . وفي الورقة الأولى في هامش « الرسالة النصيحة » كتب بخط مغربي بدوي مخالف لخط الناسخ « وفي هذا المجلد اثنا عشر تأليفا للشيخ أبي عبد الله محمد بن سيدنا الحسن بن مسعود اليوسي » (1)

وهو يعني بدون شك ما جاء في الجزء الأول من المجموع . الذي يتكون من رسائل ومنظومات وتقايد اليوسي . والمعروف أن محمد بن الحسن اليوسي قد خلف أباه في المسائل المتعلقة بالزاوية والمريدين ، هذه الزاوية التي كونها اليوسي « بخلفون » . وقد وقفت في مخطوطة بالخزانة العامة (2) على أجوبة لهذا الإبن يجيب بها محمد بن عبد الرحمان الصومعي ، ومن ضمنها رسالة في موضوع معرفة الشهادتين أتى فيها بنفس الأفكار التي تناوها الحسن اليوسي في طرقه لنفس الموضوع في « المحاضرات » ، وفي رسالة له أيضا في هذا الموضوع.

ولكن هذا لا يعني أن ينسب إليه ما عرف أنه لوالده ، وأنا أتساءل عن معنى هذا الهامش وعن كاتبه . إذ أن جل الرسائل التي في هذا المجموع قد أثبت فيها أبو علي اليوسي اسمه إما في صدرها أو في آخرها . وهي كلها منسوبة إليه وباطراد في مخطوطات النسخ الأخرى . وأما المنظومات والتقايد فهي منسوبة في مجاميع أخرى لأبي علي ، فضلا عن أن المنظومات مثبتة في ديوانه .

لهذا أرى أن كاتب هذا الهامش ربما عنى أنها تأليف كانت في ملك أبي عبد الله محمد بن الحسن اليوسي . وقد وقفت في الخزانة العامة بالرباط على نسخة من كتاب « القانون » لأبي علي اليوسي ، وعليها تحسيس بخط ابنه هذا للكتاب على الزاوية الناصرية بتمكروت.

(1) أبو عبد الله محمد بن الحسن اليوسي (... 1106 هـ) من الفضلاء الفقهاء . مشهورا بالخير والصلاح أخذ عن والده أنظر ترجمته في الإعلام للمراكشي ج 5 : 10 سلوة الأنفاس ج 3 : 81 — 82 الدر المنهد الفاخر ورقة 221

(2) مخطوط الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 3385 ص 261

فما لا شك فيه أن هذا الإين هو أفقه أبناء اليوسي الثلاثة (3) وهو الذي تكلف بجمع تأليفه وشعره ومراسلاته ، إذ كان من والده بمنزلة الكاتب الخاص . فهو الذي كتب « الرحلة » (4) من إملاء والده عندما اصططحبه إلى الحج .

وهذه المخطوطة ج 612 بخط واحد من أولها إلى آخرها وهو خط مغربي بدوي رديء جداً . أخطاؤه كثيرة فادحة ، وإسقاطاته كثيرة أيضاً . ومما لا شك فيه أن الناسخ كان على جهل تام لما ينقل ، فالتحريفات لا تُعد ولا تحصى من ذلك مثلاً الحديث المشهور : « إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً... الخ » كتبها : « ... شحصا مطاعا وهو متبعا » ومن ذلك أيضاً الإنكسار (بدل الإنكار) ، الفتن والمنع (بدل المحن) حركات للسجد (... للجسد) ليشينا (بدل ليشينا) أصل (بدل إيصال وغيرها كثير جداً ، وهو يترك البياض في أماكن عدة كلما لم يصل إلى معرفة الكلمة

ومن حسن الحظ أن رسائل المجموع إلا اثنتين ، لها نسخ عديدة مكتني من تصحيح المتن وتقويم المعنى .

ومقياس المخطوط هو 5×17 ، 22 ومتوسط سطور الصفحة 27 — 28 سطراً ومتوسط كلمات السطر 10 كلمات وهوامشه خالية من أي تعليق أو إضافة .

وفي غير هاتين المخطوطتين ، وقفت على الكثير من رسائل اليوسي متفرقة في مجاميع كثيرة في المكتبات العامة والخاصة ، أثبت أرقامها ووصفها ونسخها في المقدمة التي خصصتها لكل رسالة

أما مخطوطاتي الخاصة فهما اثنتان

الأولى مجموع يضم عدة رسائل وأجوبة لعبد القادر الفاسي ، والمسنوي

(3) هم أبو عبد الله محمد . ويعرف بمحمد الكبير ولد بالزاوية الدلائية . وقد سبقت ترجمته وشقيقه محمد العياشي وقد تأخرت وفاته إلى ما بعد 1119 . الاعلام للمراكشي ج 1/10 وهو الذي تولى نقل جثمان والده وأخيه إلى الضريح الذي أحدثه بتمزيت . أنظر السلوى ج 81/3 . كما كان له ولد ثالث اسمه عبد الكريم كان حياً سنة 1126 هـ أنظر تقديم « شفاء السائل » لابن تاويت .

(4) « الرحلة » مخطوطة الخزانة الملكية بالرباط رقم 2343

- بن محمد بن أبي بكر وتسع رسائل لأبي علي اليوسي هي
 155 ص وَصَلُ الشَّرْ
 157 ص رسالة في التمثيل للعلم الشخصي «بِقَرْن»
 * تعليق على قوله في الخلاصة «أو واقع موقع ما قد ذكر»
 159 ص (مبتور)
 * رسالة حول شداد ابن عاد والخيّل (مبتورة)
 161 ص
 * جواب لإسماعيل في مسألة الأمة
 161 ص
 * رسالة في قول البوصيري في برده «إلا استلمت...» ص 165
 * رسالة في الذكر والسماع ص 166
 * رسالة العقيدة الصغرى ص 167
 * جواب الفقيه العطار في موضوع التسلسل ص 168

والرسالتان الأولتان هما اللتان تنفرد بهما المخطوطة ، أما الباقية فتوجد لها نسخ متعددة في قـ 302 مخطوطة تمكروت وفي غيرها وخطها مغربي متوسط وقياسها 5، 21×15 ومتوسط عدد سطور الصفحة 26/25 سطرا.

الثانية وهي عبارة عن كناشة صغيرة ، يظهر أنها لأحد مقدمي ضريح المولى ادريس هو المحدث الفضيل الشيبهبي الإدريسي ، نقل فيها رسالة لليوسي في موضوع الذكر والسماع في الصفحة رقم 10 وهذه الرسالة لها نسخ أخرى في مخطوطة تمكروت وغيرها كما نقل له بعض المنظومات في التوسل.

وقد نهني أستاذي المشرف ورسالة الدبلوم في طور المراجعة إلى مخطوط قديم شارك به بعض الأفاضل من تطوان في جائزة الحسن الثاني للمخطوطات لسنة 1976 يضم بعض الرسائل الصوفية لليوسي . وقد أمكنني الاطلاع عليه في المعرض تحت رقم 6 ت ويحتوي على أربع رسائل للحسن اليوسي كلها سبق أن صورتها من مجاميع مختلفة من الخزنة العامة ، والخزنة الملكية بالرباط . وهذه الرسائل هي

الرسالة إلى جماعة الاخوان ص 7

الرسالة في دور الشيخ ص 9

الرسالة إلى جماعة قبيلة مزازمة ص 11
* الرسالة إلى المقدمين الحاج على وأبي القاسم ص 21

وقد تمكنت من مقارنتها بالنسخ التي في حوزتي

* رسالة مشكوك في صحة نسبتها لليوسي :

هذا وقد أدى التمرس بقراءة هذه الرسائل والإلمام بموضوعاتها . وشرح غامضها بالرجوع للمطان المختلفة ، إلى التعود على أفكار وأساليب اليوسي مما جعلني أستبعد إدراج رسالة منسوبة إليه وقفت عليها في مخطوطة بقسم الوثائق التابع للخزانة العامة بالرباط في مجموع تحت رقم ج 647 من ص 1 إلى 21 قال الناسخ « بسم الله الرحمان الرحيم . صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً رسالة سيدي الحسن اليوسي للسلطان سيدي مولاي إسماعيل نفع الله به المسلمين آمين » . وتبتدئ الرسالة بدون تصلية ولا مقدمة هكذا « فعليك بتقوى الله وحده لا شريك له وخشيته ومراقبته... »

أما الأسباب التي جعلتني أشك في نسبتها لليوسي وبالتالي عدم إدراجها ضمن مجموعة رسائله فهي

— رسائل اليوسي إلى السلطان إسماعيل غالباً ما يقدم لها بدياجة . ثم هو مع إسماعيل السلطان ما يريد إسماعه . لا يتخلل أبداً عن الدمائه والذوق ، ومراعاة أصول اللياقة ، والرسالة التي بين أيدينا بدون ديباجة تستعمل عبارة « واعلم ... » مكررة مما لا يناسب المقام .

— لا يتناول في رسائله إلى المولى إسماعيل شرح قواعد الدين كالصلاة والوضوء الخ...

— الأسلوب ليس أسلوب اليوسي . فهو لا يستعمل الأسلوب الوعظي الزجري المنفر أبداً . بل يخلل نصائحه بأمثلة وتفاريح تحليلية يناقش فيها كل فكرة يوردها ، ولا يستعمل هذا الاقتضاب الذي نجده في الرسالة

— اللهجة الأمرية الجافة المستعملة في الرسالة نحو : « حسن ظنك... »

التمس الوسيلة... لا تتهمن أحداً... اجعل من شأنك... اطرده عنك سوء الظن... واعلم أنك... أشدد لسانك عن قول الكذب والزور...» هي غير لهجة اليوسي اللينة، المهذبة، النافذة بقوتها وعمقها وإقناعها.

— استعمال الرسالة لبعض الألفاظ الأندلسية مما لا نجد له أثراً في رسائله الأخرى مثلاً: «....وظهر الخصب في كورك...» «واجعل في كل كورة من عملك أميناً يخبرك خبر عمالك»

— هذه الرسالة لا توجد إلا في نسخة فريدة في الخزنة العامة، ولا وجود لها في الخزنة الملكية التي اهتمت كثيراً بجمع رسائل اليوسي للمولى اسماعيل حتى لنجد رسالة «براءة اليوسي» و«جواب الكتاب» فيها في مخطوطات متعددة. وكثيراً ما تكون في مخطوطات مستقلة دليلاً على كثرة نقلها وتداولها.

— لم يورد كل من جاك بيرك ولا محمد حجي مؤلف «الزاوية الدلائلية» هذه الرسالة في الجداول التي وضعوها لمؤلفات اليوسي.

وإنني سوف أثبت هذه الرسالة مستقلة في ملحق بهذه الدراسة لكي يتمكن من يريد استعمال النظر من الاطلاع عليها.

ويظهر من كثرة النسخ التي وقفت عليها لرسائل اليوسي أن هذه الأخيرة كانت تلقي اهتماماً كبيراً في مختلف الأوساط، وفي مختلف العصور، لتنوع مواضعها. وتناولها لقضاياهم مختلف المجتمعات. فاهتم الناس بنقلها وتداولها، لأن اليوسي لم يكتف فقط مثقفي عصره، وإنما راسل جميع من سألوه أو استفسروه أو طلب رأيه، فسارت رسائله في كل بقعة من بقاع المغرب. وانتشرت عند الخاصة والعامة. فكل الرسائل الخارجة عن المخطوطتين الرئيسيتين، أو حتى التي تضمها أيضاً، مثبتة فرادي في الغالب في مجامع مختلفة، تخلو من كل توثيق كالتعليقات والتليكات وتاريخ النسخ وإسم الناسخ.

4 — منهاج التحقيق

رتبت الرسائل على أنماط ثلاثة

الترتيب الأول

أفردت ملفاً لكل مجموع صورته ، ووضعت له فهرستا خاصاً به مع إشارة لموضوع كل رسالة :

— ملف مجموع رسائل مخطوطة تمكروت ق 302 مع فهرست لرسائله ، ومملحه (الملحق : نسخ رسائله التي جمعتها فرادي من مخطوطات أخرى)

— ملف مجموع رسائل مخطوطة ج 612 مع فهرسته ومملحه

— ملف رسائل مصورة من مخطوطات متعددة مستقلة عن ق 302 و ج 612 متعددة النسخ

— ملف رسائل مصورة من مخطوطات متعددة مستقلة عن ق 302 و ج 612 في نسخ فريدة

الترتيب الثاني الجذاذات

خصصت جذاذة لكل مجموع أخذت منه رسالة أو أكثر ، تصف المجموع ، وما جاء فيه ، وتصف هوامشه وغلافه وخطه الخ

الترتيب الثالث حسب الأغراض

وقد قسمتها إلى خمسة أقسام :

— رسائل في الشؤون العامة وأحوال المجتمع

— رسائل في التصوف

— رسائل في التوحيد

— رسائل في الفقه

— رسائل في مواضيع مختلفة

وهذا التقسيم هو الذي سرت عليه عند نقل المتن

أما عن المنهج الذي طبقته في تحقيق الرسائل فهو كالتالي :

اعتبرت كل رسالة مستقلة على حدة ، وسعيت للحصول على أكبر عدد من النسخ لها سواء بالتصوير أو بالنقل عن المخطوطات الأصلية ، ثم أحصيت هذه النسخ وحصرتها في مجموعات متشابهة

وصفت هذه النسخ ومجامعها ، وقارنت بينها مقارنة دقيقة ، متبعة الفروق والإسقاطات والتحريفات ، مُحيلة في ذلك كله على الحاشية .

اعتمدت خصوصاً على مجموعة تمكروت في رسائلها كأصل ، أو على أوثق المخطوطات وأقلها أخطاء إذا كانت خارجة عنها وكل ذلك موضح في محله في المقدمة التي أفردتها لكل رسالة ، والتي تشير أيضاً إلى المضمون بكيفية مختصرة ، وتثير الجوانب التي تعين على فهم النص.

نقلت المتن من النسخة التي رجحت كونها أصلاً ، وأضفت الزيادات الموجودة في النسخ الأخرى. مما يتطلبه المعنى والسياق بين مزدوجتين ، مشيرة لمصدر الزيادة في الحاشية . وفي حالات نادرة — أشرت إليها أيضاً في الهامش — سمحت لنفسي ببعض الزيادات الطفيفة ، إما كلمات بسيطة كالعاطف والجار ، أو كلمات سقطت من استشهاد لا يستقيم المعنى بدونها ، من ذلك ما صححت في رسالة « جواب الكتاب » نقلاً عن كتاب « التشوف » للتادلي ، إلا أنني في بعض المواطن التي تحمل تقديرات كثيرة واحتمالات عدة ، نهيت للغموض في الحاشية وذكرت وجوه الترجيح فقط .

ولم أغفل أثناء ذلك على تصحيح جميع الأخطاء الإملائية خصوصاً واللغوية والنحوية التي وقع فيها النساخ ، ولم أر داعياً للإشارة إليها في الحاشية

في معظم الأحيان ، واكتفيت برد الخطأ إلى الصواب.

ثم اتجهت بعد ذلك إلى عزو ما في النص لغير المؤلف من شاهد أو نص . شعراً كان أو نثراً ، ولم تكن الصعوبة التي لقيتها في تتبع ذلك في المظان لتبني عن بذل الجهد ، لأن البحث في حد ذاته كانت فيه المتعة والفائدة التي يعرفها من له الشغف بهذا النوع من الدراسات . ولكن الشيء الذي أوقف عملي في كثير من الأحيان هو التحريفات والأخطاء التي وقع فيها النساخ عند نقل الاستشهادات الشعرية وقد وجدت صعوبة كبيرة في تصحيح ألفاظها وتقويم أوزانها قبل الرجوع إلى المظان من دواوين الشعراء وكتب الأدب

أما فيما يخص التعريف بأعلام الأشخاص التي وردت في الرسائل فقد أخذت مني بعض الجهد نظراً لأن اليوسي كان غالباً ما يكتفي بذكر الكنية أو الإسم الشائع . أما الأعلام المغاربة فإنني تمكنت من التعريف بجلها إلا أن اليوسي كان يورد أحياناً أسماء لأعلام مغمورين من فقهاء جنوب المغرب ، لم أقف لهم على ذكر في كتب التراجم المغربية التي بين أيدينا ، ولا زلت جادة في البحث لإتمام ذلك بحول الله ، ورغم ندرة المراجع التي ترجمت لأعلام تلك المناطق أما خدمة النص فهي تتعلق بتنظيم الهوامش والخواشي والتعليقات وقد راعيت فيها ما يأتي :

— قسمت الخواشي قسمين : قسم خاص بملاحظات المقارنة ، وهو الذي يأتي مباشرة بعد سطور المتن ، والقسم الثاني تحته بعد الفصل بينهما بخط مستقيم على عرض الصفحة . وخصصت القسم الثاني للهوامش والتعليقات من شرح مفردات ، وترجمة الأعلام ، وتخريج الآيات والأحاديث وغير ذلك . ورقمت ملاحظات المقارنة بالأرقام العربية تنتهي عند كل صفحة . ورقمت التعليقات بأرقام تنتهي عند نهاية كل رسالة.

✓ — جردت الآيات القرآنية ، ورددها لسورها وبينت رقمها . وفي بعض الأحيان ذكرت. بتمام الآية ليظهر الغرض من الاستشهاد بها

✓ — خرجت الأحاديث النبوية والآثار وأرجعتها لمظانها المشار إليها في كل

تخرّيج^٧ واعتمدت خصوصاً على الصحيحين ، وعلى تخرّيج العراقي « لإحياء علوم الدين »

٧ — ترجمت لكل الأعلام الواردين في النص باستثناء المشاهير الذين لا يحتاجون إلى تعريف

٧ — وضحت مفهوم بعض المصطلحات ، وبعض التعبيرات العامة التي استعملها اليوسي في بعض خطابه ، كما شرحت بعض المفردات الغامضة باتخاذ الثقافة المتوسطة كمقياس

٧ — نسبت الأشعار إلى أصحابها في حدود ما مكنتني البحث والاطلاع الشخصي ، لأن بعض الأشعار التي استشهد بها اليوسي هي من أشعار الفقهاء الذين لم يهتم بجمع أشعارهم في دواوين.

— وضحت معالم الرسائل باستعمال علامات التنقيط وتقسيمها لفقرات حسب المعنى ، إذ أن الناسخ غالباً ما ينقل الرسالة كلها كمقالة يمضي فيها من أول الشوط إلى نهايته دون أية علامة ، ودون توقف ، رغم اعتناء اليوسي بالتقسيمات والتحديدات والتبويب لأفكاره.

٧ — وضعت فهرس للنص ، تعين على الوقوف على مواده ومحتوياته كفهارس الموضوعات ، وفهارس الأحاديث ، وفهارس الأعلام الخ

وأخيراً أرجو أن أكون قد أخرجت هذه الرسائل التي كانت مشتتة في غياهب المخطوطات المختلفة ، والتي تمثل صفحة ناصعة من الأدب الملتزم الحق . في صورة أدني إلى الكمال وأقرب إلى الإنقاذ ، وأسأل الله أن يجعله عملاً نافعاً مقبولاً

الفصل الأول

اليوسي

1 — البيئة السياسية والاجتماعية والفكرية
بالمغرب في النصف الثاني من القرن
الحادي عشر.

2 — بيئة اليوسي الخاصة نشأته ، ثقافته ،
آثاره .

1 — البيئة السياسية والاجتماعية والفكرية بالمغرب في النصف الثاني من القرن الحادي عشر

عاصر أبو علي الحسن بن مسعود اليوسي (1040هـ/1102هـ) فترة حاسمة من تاريخ المغرب . تلك التي تعرفها الشعوب عند تفكك وانقراض دولة . وإرهاصات قيام الأخرى . وما يصحب ذلك من تصارع القوى المختلفة المتواجدة في الميدان .

والواقع أن المغرب لم يعرف في تاريخه عصراً أكثر فوضى . وفتناً وضعفاً وتطاحناً على الرئاسة . من آخر عصر السعديين في النصف الأول من القرن الحادي عشر . وذلك بسبب تطلع كل أبناء المنصور الذهبي للملك وتقاتلهم عليه (1) مما أدى إلى الخراب وقيام الثوار في كل ناحية واستيلاء الأجانب من إسبان وبرتغال وإنكليز على مراسي المغرب . وطمعهم في داخله .

وبلغت هذه الحالة السيئة منهاها حوالي سنة 1040هـ وهي سنة ازدياد أبي علي اليوسي حيث كادت تستقل كل جهة بملك . وكانت أهم القوى المتصارعة على الاستقلال بالسلطة يميزها الطابع الديني . وتدفعها في الظاهر قيم إسلامية :

وكان الدلائيون — وهم برابرة صنهاجيون يقطنون جبال الأطلس المتوسط بين خنيفرة وتادلا ، أسس زاويتهم جدهم أبو بكر بن محمد الدلائي في القرن العاشر — (2) أقوى التأثيرين شوكة . أعصوبت جولهم قبائل البربر ، واستبد رئيسهم محمد الحاج بنواحي المغرب الحصبة المتحضرة بأحواز تادلا ومكناس .

وكانت بينه وبين المجاهد أبي عبد الله العياشي الذي كانت له السلطة على

(1) مات أحمد المنصور سنة (1012هـ) وقلص ملك السعديين حتى انتهى آخر الأمر إلى إمارتين إماراة فاس وإماراة مراكش وانتهى أمرهم بفاس سنة 1036هـ وسط حرب أهلية . وعراكش سنة 1069هـ على يد قبائل العرب من الشبانات انظر البستان الطريف لأبي القاسم الزياتي ص 7 مخطوطة الحزاة العامة والاستقصا ج 58/6 وتاريخ المغرب لهنري طيراس ج 209/2

(2) أنظر « نزعة الحادي » م خ ع ر الفصل المخصص للزاوية الدلائية ونشأتها من ورقة 163 إلى 171 أنظر أيضا « الزاوية الدلائية » محمد حجي .

بعض المناطق بالغرب وبعض الثغور خصوصا سلا . والجديدة . وتطوان .
والعرائش وطنجة — صداقة ومودة وتعاون . ولكن سرعان ما تاق محمد الحاج
إلى ضم هذا الجزء من الغرب إليه لتقوية نفوذه . فاستغل فرصة استنجد سكان
سلا من الأندلسيين به ضد العياشي . فزحف إليه بجيش جرار . وانتهت الحرب
باستيلاء محمد الحاج على فاس وتامسنا وسلا وتطوان وسائر بلاد الغرب سنة
1051هـ (1)

أما في جنوب المغرب فقد أفلح شرفاء تافيلالت من تدعيم مكانتهم وتوسيع
نفوذهم بعد أن تمكن محمد ابن الشريف من الانتصار على منافسه في الجنوب
أي حسون السملالي المعروف بأبي دميعة صاحب إمارة إيليج . وأخرجه من
درعة وسجلماسة . واضطره إلى القنعة بمسقط رأسه في السوس حيث توجد
زاوية جده سيدي أحمد بن موسى . وأخرجه من درعة وأعمالها بعد حروب
ضارية سنة 1050هـ . فباع أهل الصحراء جميعاً محمد بن الشريف « واتسعت
إيالته وتوفرت جموعه وعظمت جبايته وطار في بلاد المغرب صيته » (2)

وأسفرت الأحداث في هذه المرحلة عن وضع قوتين ثابرتين وجها لوجه
قوة بربرية في الغرب يدعمها ماضي الزاوية الدلائية المجيد . العلمي والديني .
وقوة في الجنوب تستمد معنوياتها من الانتساب لآل البيت . وحقها الطبيعي في
الخلافة .

وأحس الرئيس محمد الحاج بأنه أكثر عدداً وأوفر قوة . كما فطن لشدة
ظموح محمد الشريف وتطلعه لما بيند الدلاء . فعبر إليه نهر ملوية . وكانت بينهما
معركة القاعة (1056هـ) التي انهزم فيها محمد الشريف . وأدب الدلائي أهل
تافيلالت خلال حرب دامية وطدت عزم محمد الشريف على القضاء على أهل

(1) نزعة الحادي ورقة 155 مخطوطة الخزنة العامة بالرباط

(2) أنظر الاستغما ج 16/7

زاوية الدلاء في أول فرصة سانحة (1) .

وخلال العشرين سنة التي استبد فيها محمد الحاج الدلائي بالغرب حاول شرفاء تافيلالت خاصة محمد الشريف . في حركات سريعة إضعاف جناحه بالنهب والإتلاف وحرق الزرع والاستفزاز . ونم له ما أراد عندما قامت ثورة الحضر غيلان الجرفطي في الشمال (1063هـ) . وانضمت إليه قبائل الهبط وأعراب الخلط وسائر قبائل الغرب التي ترغب في التخلص من الدلائيين (2)

وفي هذا الظرف بالذات ظهر على مسرح الأحداث المولى الرشيد بن الشريف . قام على أخيه ودعا لنفسه في شرق المغرب وجمع كلمة أعراب الشرق عليه . فنهض أخوه لقتاله فكانت معركة أنكاد (1075هـ) تغلب فيها الرشيد . فدانت له القبائل . وأخذ في تمهيد وإخضاع أقاليم المغرب إقليماً إقليماً فأخذ تازة فسجلماسة . ثم حاصر فاساً وفتحها سنة 1076هـ . وأخضع الغرب الذي كان يستقل به آنذاك الحضر غيلان الثائر . ثم أخضع مكناسة وأحوازها . ومنها خرج لحرب أهل الدلاء في محرم سنة 1079هـ وكان النصر حليفه « بيطن الرمان » من فازاز ودخل المولى الرشيد الزاوية الدلائية .

وعن أبي علي الحسن بن مسعود اليوسي . أحد علماء وأساتذة الزاوية . أخذ جميع مؤرخي المغرب تسجيل تلك اللحظة الراهية في تاريخ زاوية الدلاء (3) . يقول اليفراني : « ولما دخل مولانا الرشيد الزاوية غير محاسنها . وغرق

(1) يقول محمد الشريف في رسالة محمد الحاج الدلائي بعد معركة « القاعة » مباشرة : وأما ما احتوى عليه بساط الغرب . ما بين بربر وعرب . فقد طمعنا من الله كونه في القبضة . عندما تمكن إليه النهضة . ان لم أكنه بالذات والديوان . فبالأبناء والإخوان . كعوائد الدول يشيد الأخير بها ما أسسه الأول . . . أنظر الاستقصا ج 187

(2) أنظر الاستقصا ج 277 أنظر الزاوية الدلائية ل محمد حجي ص 217 وما بعدها

(3) قال أبو علي اليوسي في كتابه « المحاضرات » . « كان الرئيس أبو عبد الله محمد الحاج بن محمد بن أبي بكر . قد ملك الغرب سنين عديدة . واتسع هو وأولاده وأخوته وبنو عمه في الدنيا . فلما قام الشريف السلطان رشيد بن الشريف ولقي جيوشهم بيطن الرمان فهزمهم . وذلك أوائل محرم فاتح سنة 1079هـ . فدخلنا عليه وكان لم يحضر في المعركة لعجزه من كبر سنه . فإذا بالقل يدخلون . فدخل عليه أولاده وأخوته وأظهروا حزنا شديدا . وضيقا عظيما . فلما رأى منهم ذلك قال لهم ما هذا ؟ ان قال لكم حسبكم فحسبكم . يريد الله تعالى . المحاضرات ص 86 — 87 الطبعة الحجرية .

جمعها . وطمس معالمها . وصارت حصيدا كأن لم تغن بالأمس..» (1)
ثم أزعج الرشيد علماء الدلاء ومن بينهم أبي علي اليوسي لفاس للتدريس
بها . ونفى محمد الحاج وعائلته القرية إلى تلمسان (2) . ودخل مراکش وقضى
على عرب الشبانات سنة 1079 هـ الذين استبدوا بالأمر بعد موت آخر السعديين
بها . وتوجه إلى جنوب المغرب فأطاح بإمارة إيلينج ومهد السوس سنة
1081 هـ (3)

غير أن المنية تباغت السلطان الرشيد سنة 1082 هـ . ويخلفه أخوه المولى
إسماعيل يبايعه أهل الحل والعقد من علماء فاس وأشرافها ومن ضمهم أبي علي
اليوسي . وكان على السلطان الجديد أن يصرف أكثر من عشرين سنة من ملكه
الطويل في تهدئة أقاليم المغرب عموماً . وقبائل برابرة ملوية والأطلس المتوسط
خصوصاً التي ظل وفاؤها لأصحاب الزاوية الدلائية

وتعاقبت على المسرح السياسي هزات عنيفة كان لها الأثر الكبير على الحياة
العامة في البلاد . وكان لها الأثر البالغ على حياة أبي علي اليوسي سواء منها
النفسية أو العلمية . ويصعب فهم إنتاج هذا الأديب وخصوصاً الرسائل إذا نحن
لم نلنم بهذه الأحداث :

— ففي سنة 1083 هـ ينتفض أهل فاس . ويقتلون قائد الجيش .
فيحاصروهم المولى إسماعيل أكثر من السنة إلى أن يخرجوا إليه تائبين مبايعين (4)
وأثناء هذا الحصار يستأذن اليوسي السلطان في الخروج من فاس إلى مسقط رأسه
ويستقر بخلفون (5)

— وفي سنة 1085 هـ ثار على المولى إسماعيل ابن أخيه أحمد بن محرز الذي
دخل مراکش واستولى عليها . والتقى به السلطان على وادي العبيد وهزمه شر

(1) نزهة الحادي ورقة 167 ظ .

(2) أنظر تفصيل ذلك في « الزاوية الدلائية » ص 235 .

(3) الاستقصا ج 40/7 — 41

(4) أنظر الاستقصا ج 47/7 — 48 .

(5) أنظر رسالة جواب الكتاب وهي أول الرسائل في الشؤون العامة في هذا البحث

هزيمة ثم حاصره بعد ذلك في مراكش في أوائل 1086 - وفي هذا الحين أمر السلطان أبا علي اليوسي بالرحيل من خلقون آخر سنة 1085

— وفي سنة 1087 هـ يرجع أحمد بن عبد الله بن محمد الحاج الدلائي من المنفى ويلتجئ إلى الجبال . ويجمع حوله البرابرة الصهاجيون في ثورة عارمة . مكتسحين المناطق المجاورة لهم من تادلة إلى سايس فيبعث لهم السلطان بحملات متعددة ما بين سنة 1090/1091 هـ وسنة 1099 هـ . وينتهي بالإنتصار عليهم والتغلب على جموعهم (1)

— وفي سنة 1091 هـ يخرج السلطان لمحاربة بني يزناسن . دخل جبلهم وخرب قراهم وحرقها . وقتل رجالها وسب أولادهم وبني القلاع وأنزل فيها الخيل والعبيد (2)

— وفي سنة 1094 هـ حركة جبال فازاز وهم آيت يدراسن من برابرة صهاجة . ضيق عليهم السلطان الخناق حتى نزلوا عن خيلهم وسلاحهم ودفع لهم عشرين ألفا من الغنم كلفهم بحفظها ورعايتها يدفعون كل عام صوفها وسمنها(3).

— وفي سنة 1096 هـ يخرج السلطان لغزو بلاد ملوية . جاعلا طريقه على مدينة صفرو . فتفر القبائل البربر إلى رؤوس جبال العياشي ومن بينهم آيت يوسي . ويقم السلطان في طريقه القلاع حتى ينتهي إلى ملوية . فيقيم على نهرا سنة بأكملها يشن أثناءها الغارات عليهم حتى قضى القضاء المبرم على مقاومتهم . ونزلوا له عن الخيل والسلاح (4) وفي هذه الأثناء أجبر السلطان أبا علي اليوسي بالإقامة بالزاوية الدلائية الخربة.

— 1099 هـ حركة جبل فازاز مرة أخرى . أقام السلطان يحاربهم ما يناهز السنة . وبني قلعة أدخسان حصنها بألف وخمسمائة جندي وأنزل بزاوية الدلاء مثلها (4)

(1) أنظر الاستقصا ج 53/7. تاريخ المغرب لهنري تيراس ج 262.2

(2) أنظر الاستقصا ج 62/7 البتان الظريف لأبي القاسم الزياتي مخطوطة خ ع ر ص 7 وما بعدها

(3) أنظر الاستقصا ج 67/7

(4) أنظر المرجع السابق ص 68. البتان الظريف ص 9 وما بعدها

— 1104هـ الحركة الكبرى على برابرة فازاز بالمدافع والمهارز والمجانيق وآلات الحصار . وكانت مجزرة رهيبة « لم يبق بعدها من ينبض له عرق من البربر » (1)

وفي هذا الجو المضطرب . ساعدت الزوايا . وشيوخ الطرقة . وانتشار الخرافات والإيمان بالصالحين وكراماتهم على ظهور طبقة إقطاعية عملت على تمزيق البلاد وإضعافها ، واستغلال الطبقة الدنيا ، وعرف المغرب في خضم تلك الحروب نهب الممتلكات ، وحرق المزروعات وغير ذلك من ضروب الإتلاف ، خلف هذا كله الغلاء الفاحش الذي عرفته المدن ، ثم المجاعات المتتالية . وقد شكى سكان فاس في أواخر هذه الحقبة شدة وطأة الوظائف التي تضرب عليهم للسلطان . وما لبثت الأوبئة أن انتشرت ، واجتاح الطاعون سنة 1099هـ شمال البلاد ، ثم ظهر بفاس يزحف للداخل ، وقطعت السبل ومات خلق كثير (2)

وآخر ما شهدته أبو علي اليوسي من الأحداث الاجتماعية الخطيرة كانت جمع الحراطين من جميع مدن وقرى المغرب وتشكيل جيش البلاد منهم سمي « جيش البخاري » . وبدأ ذلك سنة 1100هـ وأحدث ذلك قلاقل وأحداث اجتماعية ذهب ضحية لها بعض العلماء (3)

ولعل هذه الحالة السيئة التي كانت عليها البلاد هي التي فرضت تعدد المراكز الثقافية في البوادي . فالحركة الفكرية النشيطة التي عرفتها مدن فاس ومراكش في عهد ازدهار السعديين قد انتقلت في عصر الاضطراب والفتن إلى البوادي . وشدت الرحال خصوصاً للزاوية الناصرية بتمكروت بدرعة ، والزاوية الدلائية في قلب الأطلس المتوسط ، وكانت طرق التدريس فيها قوية صحيحة ، تتصل تَوّاً بالمتون الكبرى ، وتعطي الدارس الثقافة المتينة المتفتحة التي بدأت في ذلك الحين لتفتقر إليها بعض مدارس فاس التي قنعت بحفظ الملخصات والشروح.

(1) أنظر ذلك مفصلاً في البتان الطريف لأبي القاسم الزباني والاستقصا ج 68/7

(2) أنظر نشر المثاني مخطوطة خ ع ر ورقة 40 و وما بعدها

(3) أنظر الدر المنضد الفاخر للكلالي مخطوطة خ ع ر ص 173 تاريخ الدولة السعيدة للضعيف الرباطي مخطوطة خ ع ر رقم د 758 ورقة 45 و

وَتَنَقَّلُ أَبِي عَلِيٍّ الْيُوسُفِيُّ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فِي أَعْوَامِ السَّيْنِ الَّذِي تَعَرَّضَ لَهُ فِي
« الْمَحَاضِرَاتِ » يَذْكُرُ فِيهِ مَرَاكِزَ بَدْوِيَّةٍ أُخْرَى أَغْلِبَهَا فِي الْجَنُوبِ كِبِلَادِ الْقِبْلَةِ .
وَسَجْلَامَاةَ . وَالسُّوسَ . وَهَشْتُوكَةَ وَدَكَالَةَ .

وَقَدْ عَرَفَتْ هَذِهِ الْحَقَبَةُ رَغْمَ أَحْدَاثِهَا وَجُوهَا أَثَرَتِ الثَّقَافَةَ الْمَغْرِبِيَّةَ وَصَبَغَتْهَا
فِكْرِيَا بِالْصِبْغَةِ الدِّينِيَّةِ الْقَائِمَةِ عَلَى الْحَرَكَةِ الصُّوفِيَّةِ : كَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ نَاصِرٍ
وَطَلْبَةِ تَمَكَّرُوتَ . وَعَبْدِ الْقَادِرِ الْقَاسِي وَفَقِهَاءِ زَاوِيَةِ الْقَلْقَلِيَّيْنِ بِقَاسَ . وَمُحَمَّدِ أَبِي
بَكْرٍ الدَّلَائِيِّ وَعِلْمَاءِ الدَّلَاءِ (١)



(١) أَنْظَرَ التَّفَاصِيلَ عَنْ عِلْمَاءِ هَذِهِ الْمَدَارِسِ الثَّلَاثِ فِي : طَلْعَةِ الْمُشْتَرِيِّ لِلنَّاصِرِيِّ ص ١٣٣ طَبْعَةٌ حَجَرِيَّةٌ
الْفَهْرَسْتُ لِلْيُوسُفِيِّ مَخْطُوطَةٌ خ ع ر رَقْمُ كَ ٥٣٥١ ص ١٣٤ — ١٦٤ . الْبَدْوَرُ الضَّائِيَّةُ لِلْحَوَاتِ
مَخْطُوطَةٌ خ ر ٢٦١ أَوْرَاقٌ مِنْ ٢٥ إِلَى ٢٣٥

أما البيئة الخاصة التي عاشر فيها أبو علي اليوسي فهو قد تحدث عنها بنفسه في كتابه « الفهرست » الذي بدأ في تأليفه في أواخر أيامه للترجمة لنفسه . وفي بداية كتاب « المحاضرات ».

قال يعرف نفسه (1) : « أنا الحسن بن مسعود بن محمد بن علي بن يوسف بن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن أحمد بن علي بن عمر (2) بن يوسف وهو أبو القبيلة بن داود بن يدراس بن يكتن (3) ، فهذا ما نعد من النسب إلى أن دخل بلد « فركلة » في قرية منه تسمى حارة الأقلال (4) وهي معروفة الآن . والكنية أبو علي وأبو المواهب وأبو السعد ، وأبو محمد... وأما اليوسي فأصله اليوسي كما مر من أن يوسف هو أبو القبيلة ، ويسقطون الفاء في لغتهم » (5)

فقبيلة آيت يوسي هي فرع من آيت يدراسن وهي من القبائل البربرية الصنهاجية التي كانت تقيم فيما بين ملوية العليا ، وأطراف جبل العياشي من بلد فازاز ، أواخر القرن الحادي عشر الهجري (أواسط القرن السابع عشر الميلادي). يقول الأستاذ جالك بيرك في كتابه عن اليوسي : « في أواسط القرن السابع عشر نجد آيت ادراسن وهي مجموعة تحدها غربا آيت أومالو . وشرقا آيت ياغلان والتي تنتسب كلها إلى جبال الأطلس الشرقي وجبل العياشي » (6)

(1) « المحاضرات » ص 10 طبعة مصرية

(2) في « المحاضرات » المخطوط رقم ج 32 خزانة العامة بالرباط زيلدة . بن يحيى

(3) في المرجع السابق « ينشؤ » وفي نسخة أخرى للمحاضرات مخطوط د 2364 بن يكتن

(4) مخطوط ج 32 « أقلال »

(5) في « فهرس الفهارس » للكاتب ج 464/2 : « هو أبو علي الحسن بن مسعود بن محمد بن علي بن

يوسف بن داود بن يدراسن اليوسي البوحديوي من آيت بوحديو . هكذا لأبي التوفيق الدميني في

فهرسته . ولغيره بن داود بن حدين أويس المعروف باليوسي اليدراسني .. ويكونه من آيت يوسي

هو الذي صرح به المترجم نفسه في المحاضرات »

(6) « اليوسي » لجالك بيرك ص 7

ويغلب على الظن أنهم انتقلوا من الجنوب إلى موطنهم الشمالي الحالي بأمر من المولى اسماعيل الذي حارب هذه القبائل لمدة طويلة أثناء حركات كثيرة انتهت كما رأينا إلى تجريدتها من السلاح وإقامة قلاع تابعة للسلطة المركزية . ونحن نعرف اليوم في الأطلس المتوسط آيت يوسي أمقلة وآيت يوسي انجيل وآيت يوسي كيجكو وهي كلها تتوالى على طول الطريق من فاس إلى تافيلالت على طريق صفرو (7)

والراجح أن أبا علي الحسن بن مسعود اليوسي — الذي هو شيخ الزاوية المعروفة اليوم « بزاوية سيدي لحسن اليوسي » الواقعة على بضعة أميال من صفرو — استقر هو وأسرته حديثاً في عصر المولى اسماعيل على ضفاف واد زغان . بعد أن أمر المولى إسماعيل بإزعاجه من خلفون على وادي أم الربيع . حيث اختار الاستقرار بعد خروجه من فاس أثناء حصارها .

فالرجل إذن سوسي صنهاجي تربط بينه وبين الدلائين المجاطيين الذين استوطنوا هم كذلك ضفاف نهر ملوية العليا . وشائج القرابة التي تلتقي في صنهاجة .

هذا عن البيئة الخاصة من الناحية الطبيعية ، ولم يكن عديم الجدوى أن نضع الرجل في إطاره المحلي : بلاد قاسية ، أمن منعدم ، ثورات تتلوها حملات قعية ، حركة مد وجزر للجماعات البشرية . هذا لأن أهم ما يميز شخصية هذا الأديب ، وهو مدين به لأصوله البدوية وإحساسه الحاد بتنوع واختلاف الإنسان والأرض ، بهذه الربوع المغربية . وحتى نجاحه لم يفلح في جعله يتعود الحاضرة ، وفاس سوف تشعره دائماً بذلك (8)

*

(7) المرجع السابق

(8) أنظر حديثه عن ذلك في « المحاضرات » ص 72 طبعة حجرية

نشأة اليوسي (1)

(1) المصادر التي ترجمت لأبي علي اليوسي عديدة وقد استغدت من أغلبها . وقد تحدث عن نفسه في كتبه ورسائله خصوصا منها « المحاضرات » مطبوعة طبعة حجرية بفاس ولها نسخ مخطوطة كثيرة في مختلف الخزائن . الفهرست » وهو في ترجمته خاصة لم يكلمه . مخطوطاته بالخزانة العامة والملكية بالرباط « الرحلة » مخطوط خ ع ر : 2343 « الرسالة الكبرى لإسماعيل » وهي ضمن هذه الرسائل « وصية اليوسي » وهي ضمن هذه الرسائل أيضا .

أما المصادر الأخرى لترجمته فهي :

- 1 — الدرر المرسعة بأخبار أعيان درعة : محمد المكي بن موسى الدرعي بن موسى الدرعي مخطوطة خ ع ر ك 265 ص 53/35
- 2 — صفوة من انتشر من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر مخطوط خ ع ر د 54 ص 239/233
- 3 — نزهة الحادي في أخبار القرن الحادي لليفري مخطوط خ ع ر رقم د 1406 ص
- 4 — نشر الثاني لأهل القرن الحادي عشر والثاني لمحمد بن الطيب القادري مخطوطة خ ع ر ج 2 ورقة 26 ط
- 5 — فهرست العميري مخطوط خ ع ر ك 1361 ص 138 — 188
- 6 — البدر الضاوية للحوات مخطوطة خ ع ر د 261 ص 224 الفصل الخاص لخروج أهل الزاوية الدلانية
- 7 — مباحث الأنوار في أخبار بعض الأخبار لأحمد بن يعقوب الولائي مخطوطة خ ع ر ق 342 ص 35
- 8 — نزهة الناظر لأحمد بن عبد القادر التناوني مخطوطة خ ع ر ك 1669
- 9 — نخبة الاعلام للزياني مخطوط خ ع ر ك 224 ص 162
- 10 — البستان الطريف للزياني مخطوطة خ ع ر رقم د 1577 ص 40
- 11 — هداية الملك العلام لأحمد المشتوكي مخطوط خ ع ر ج 190 ص 52
- 12 — المورد المني لمحمد بن أحمد بن محمد القاسمي مخطوطة خ ع ر ك 1234 ص 231
- 13 — التقاط الدرر لمحمد بن الطيب القادري مخطوطة خ ع ر د 676 من ص 64 — 66
- 14 — سلوة الأنفاس لمحمد بن جعفر الكتاني ج 81/3 طبعة حجرية
- 15 — دوحة البستان ونزهة الاخوان في مناقب الشيخ علي بن سيدي عبد الرحمان مخطوطة خ ع ر د 390 ص 207
- 16 — رياضي الورد إلى ما انتهى إليه هذا الجوهر الفرد أبو عبد الله الطالب بن حمدون بن الحاج مخطوط خ ع ر د 111 ص 22/21
- 17 — الجيش العرمم الخراسي لأكسوس مخطوطة خ ع ر د 965 ص 60
- 18 — الدر المنضد الفاخر لمحمد بن عبد القادر الكلائي مخطوطة خ ع ر د 1584 ورقة 216 ط
- 19 — المتزج اللطيف في التلميح بفاخر مولاي إسماعيل بن الشريف مخطوطة خ ع ر ج 595 ص 308

- 20 — الإعلام بمن حل بمراكش وأغاث من الأعلام عباس بن إبراهيم المراكشي ج 2
 21 — فهرس الفهارس لعبد الحمي الكتاني ج 2 464 طبعة حجرية
 22 — طلعة المشتري في النسب الجعفري طبعة حجرية
 23 — طبقات الحضيكي مخطوطة خ ع ر د 1124 ورقة 68 وما بعدها
 24 — الاغباط بتراجم أعلام الرباط محمد بوجندار مخطوطة خ ع ر د 1287 ص 14
 25 — تاريخ الدولة السعيدة للضعيف الرباطي مخطوطة خ ع ر د 758 من ورقة 23 ظ إلى
 25 ظ
 26 — سوس العالمة للمختار السوسي ص 67
 27 — الجبرني ج 68/1
 28 — اليواقيت النجينة ج 133/1
 29 — شجرة النور الزكية ص 328
 30 — الأعلام للزركلي ج 237/2
 31 — جاك بيرك : « اليوسي » أو مشاكل الثقافة المغربية في القرن السابع عشر موطن
 لاهاي 1958
 32 — بروكلمان ج 455/2
 33 — مؤرخو الشرفاء لبني بروفنصال ص 269 — 272
 34 — معجم المؤلفين لكحالة
 35 — دليل مؤرخي المغرب لعبد السلام بن سودة
 36 — النبوغ المغربي لعبد الله كتون ج 285/1
 37 — الزبونية الدلائية لمحمد حجي ص 97 — 108
 38 — ديوان اليوسي تحقيق الأستاذ عبد الحميد محمد المنيف

ولد أبو علي اليوسي حوالي سنة 1040هـ بمنطقة ملوية العليا من بلاد غازاز في عائلة متوسطة هي إلى الفقر أقرب . متدينة . فأبوه « مع كونه أمياً . كان رجلاً متديناً . مخالطاً لأهل الخير . محباً للصالحين . زواراً لهم . وكان أعطي الرؤيا الصالحة وأُعطي عبارتها » إلى أن يقول : « وكان لي أخوان أسن مني فانا أميين رحمها الله » (1)

وهذا الوسط سوف يسم اليوسي طول حياته . وسوف يذكره ويحن له بعد فراقه له بوقت طويل . وليس هذا من قبيل الحنين العاطفي . أو حنين له صلة برهافة إحساس الأديب ، بل هو يعتبر نفسه قطعة من الأرض التي غدته . ومن هذا الوسط الذي احتضنه . وهو يومن بأنه استقى من هذا كله جملة مؤهلاته . وهو يخص هذا الموضوع ببحث خاص في كتاب « المحاضرات » (2)

ويمكن أن نحصر حياة اليوسي بصفة عامة في ثلاث فقرات

أولاً الصبا والتكوين والتنقل لطلب العلم حتى أعوام الستين
ثانياً الاستقرار بالزاوية الدلائية من أعوام الستين حتى تخريبها سنة 1079هـ

ثالثاً ما بعد الزاوية الدلائية من 1079هـ إلى 1102هـ سنة وفاته

الفترة الأولى 1040هـ . 1060هـ إذا كنا قد اعتبرنا الطابع المتميز الذي طبع اليوسي منذ ولادته ، والمتمثل في الإطار الطبيعي ، وتدين الأسرة ، فلا بد أن نعتبر عاملين آخرين خارجيين كان لهما كبير التأثير على هذه الشخصية الغنية هما رحلاته المتعددة لطلب العلم قبل الزاوية الدلائية ورحلاته بعدها ، ثم ولاء قبيلته لمحمد بن أبي بكر الدلائي خصوصاً وللدلاء عموماً قال صاحب الزهدة : « وكان لبرابرة ملوية فيه اعتقاد عظيم ، وخدمة تامة ، يتبركون بآثاره ولا يتجاوزون رأيه . ويقفون عند حده ومقداره » (3) . وهذا ما جعل اليوسي

(1) المحاضرات ص 29 طبعة حجرية

(2) المحاضرات ص 29 طبعة حجرية

(3) أنظر زهدة الحادي لمحمد الصغير البقاعي مخطوطة الخزنة العامة بالرباط ص 278

يعامل بمثل ما عومل به الدلائيون عندما خرب زاويتهم المولى رشيد فوجههم جميعاً وفيهم اليوسي فقط دون غيره ممن كان مقيماً هناك إلى فاس وأجرى عليه ما أجرى عليهم من النشاط التعليمي بعيدين عن السياسة ، مراقبين عن كذب في حلهم وترحالهم.

وفي هذه الفترة الأولى من حياته تنقل كثيراً لينتهي به المطاف إلى زاوية له بها من الصلات العرقية والشعورية ما لم يتمكن من إخفائه ولا التغلب عليه في الفترة الأخيرة من عمره ، نشأ اليوسي نشأة دينية ، وبعث به والده إلى كتاب القرية لحفظ القرآن ، غير أن ما طبع عليه من خجل شديد لا يجعله يقبل إقبال الراغب.. حتى ماتت والدته فكان لهذا الحادث أثر بليغ على شعوره المرهف قال : « فتنكرت عليّ الأرض وأهلها... وكان ذلك سبباً للفتح ، فألقى الله في قلبي قبول التعلم » (1) ودفعه هذا إلى الإلحاح على أبيه ليقربه إلى الأمصار ، وهو بعدُ صبي يافع.

فخرج إلى بلاد القبلة صحبة معلم الكتاب ، وهناك ينجم القرآن ، ويحضر بعض الدروس في مبادئ العربية ثم يعود مع المعلم أبي اسحاق إلى آيت يوسي ، وتقوم بينهما صحبة فيمكنه من كتب في التصوف خصوصاً « المورد العذب » لابن الجوزي فيكون لها التأثير البالغ على روح الصبي الجياشة وعلى نفسه الصافية يقول في الفهرست : فانتقشت تلك المآثر في عقلي ووقعت حلاوتها في قلبي فكان ذلك سبباً وبذراً لما أنعم به الله تعالى عليّ من الإيمان بالطريقة ومحبة أهلها » (2)

وفي هذا الصبا المبكر ، تمكن منه الميل إلى الصلاح والتصوف ، وتأثر بسيرة أويس القرني ، وإبراهيم بن أدهم ، ودفعه هذا إلى أن يخرج هذه المرة في رحلة لزيارة صلحاء « ميسور » ثم « تغاية » لزيارة القطب أبي يعزى ، وسوف نرى في جميع مؤلفاته وخصوصاً منها « المحاضرات » كيف سيظل وقتاً لهذه الزيارات طول

(1) الفهرست مخطوطة الخزانة العامة بالرباط ك 1234 ص 129

(2) أنظر الفهرست ص 130

عمره مع ما يمكن أن يثيرة هذا الصنيع من دهشة ، وهو يصدر عن فقيه سني في مكانة اليوسي .

والرحلة الثالثة في هذه الفترة وهي أكثر الرحلات طولاً وإفادة علمياً ، هي التي قادت إلى نواح متعددة خلال سنوات ، ولم يستقر في موضع معين ، وعندما يحدد زمنها يذكر أعوام الستين . فهي كانت سنوات التكوين الممتلئة النشاط وكانت في الجنوب عموماً ، وفي السوس الأقصى خصوصاً ، فزاه يتلمذ للعلامة أبي بكر الحسن التطافي ، وأبي العباس أحمد الدراوي ، وأبي فارس عبد العزيز الفيلاي . ثم في مراكش تتلمذ للقاضي قضاتها أبي مهدي عيسى بن عبد الرحمان السكتاني ، ثم في دكالة مع الفقيه أبي عبد الله محمد بن إبراهيم وغيره . وعاد إلى السوس الأقصى مرة أخرى ليأخذ عن أبي فارس عبد العزيز الرسموكي ، وفي إمارة إيليج السوسية يقيم مدة يعينه أميرها أبو حسون السملالي أستاذاً في تارودنت وهو لم يبلغ العشرين بعد ، فيقيم على ذلك حيناً ثم يغادرها إلى درعة حيث يلتقي بشيخ زاوية تمكروت أبي عبد الله محمد بن ناصر ، وهناك يتمكن من العلوم التي كان قد بدأها ، ويكشف التصوف الشني في شخص شيخ الزاوية . ويمكث هناك مدة كل أوقاتها مملوءة بالدرس والتحصيل الكثير كما ذكر في فهرسته . ولاشك أنه أيضاً فكير كثيراً وتأمل كثيراً وشرع في أرواء ظمائه القديم إلى التصوف ورجاله وتعميق ميولاته الروحية : فعن الشيخ بن ناصر في هذه الحقبة أخذ « إحياء علوم الدين » للغزالي « والشفاء » للقاضي عياض « وطبقات » الشعراني الخ... وعنه أخذ عهد الشاذلية ، وانتفع به كما قال ظاهراً وباطناً ومن حلقة الشيخ اتجه اليوسي نحو الزاوية الدلائية.

الفترة الثانية : وصل اليوسي للزاوية الدلائية في أعوام الستين (1) ولم تكن ثقافته قد تبلورت بعد ، فانتسب للزاوية طالباً ثم أستاذاً خلال مدة ، وكان للزاوية : « صيت عظيم ، وكان بها معاناة العلوم والدؤوب على التدريس والإقراء ليلاً ونهاراً حتى تخرج بها جماعة من صدور العلماء وأعيانهم » (2)

(1) المحاضرات ص 141 طبعة حجرية

(2) نزهة الحادي للبراني ص 278

وعرف خلال العشرين سنة التي قضاها بالدلاء استقراراً لم يعرفه قبل . ولن يعرفه بعد ذلك . وفيها أخذ عن أحمد بن عمران القاسي كما ذكر في «الفهرست» ومحمد بن محمد بن أبي بكر الدلائي وغيرهم . قال صاحب الصفوة : « فنشأ رحمه الله في العلم بجرأ زاهر العباب . وشمساً منيرة في سائر الآفاق . وكان معظم قراءته بالزاوية . فيها أورى زنده واشتعلت جذوته . وظهر في مضمار الأذهان تبريزه » (1)

فالزاوية كانت فترة التبلور ثم الإشعاع . صاهر فيها الدلائيين . وعاش بينهم حياة ترف مادي وعلمي وأدبي . وفيها بدأ جل مؤلفاته غير « المحاضرات » « كزهر الأكرم » . « والحاشية على الكبرى » وغيرها . يظهر ذلك من مكاتبات شيخه ابن ناصر له (2) . وأحله محمد الحاج مكانة مرموقة . تليق بمستواه العلمي والأدبي . وصدق إيمانه وجهه للعلم والتعليم : قال في الصفوة : « وكان لرئيس أهل الدلاء الفقيه الفاضل أبي عبد الله محمد الحاج مزيد اعتناء به واحتفال . لما رأى له من البراعة في العلوم . والتمهر في الفنون . فكان عنده بالخطوة الثامنة » (3)

« غير أن الدهر أبو العجائب » كما يقول في مستهل كتابه « المحاضرات » فكانت خاتمة حياته المستقرة هزيمة الدلائيين ببطن الرمان من فازاز . حيث يعود الفل . ويدخل أبناء محمد الحاج عليه جزعين بمحضر اليوسي (4) ويخرب الرشيد الزاوية (1079هـ) وينفي أهلها إلى فاس ثم إلى تلمسان . ويزعج اليوسي إلى فاس للسكنى والتدريس بها وهو في الأربعين من عمره .

الفترة الثالثة من حياة اليوسي وهي الفترة الحاسمة التي تهمنا أكثر من غيرها لفهم جل الرسائل التي بين أيدينا . بل لفهم كل مؤلفات اليوسي التي كتبها أو أكملها في هذه الحقبة الشديدة الاضطراب من حياته .

(1) صفوة من انتشر ص 235

(2) أنظر طلعة المشتري ص 261.

(3) الصفوة ص 236

(4) أنظر المحاضرات ص 86

يدخل فاس فيكره بيئتها وأهلها (1) وينشأ بينه وبين علمائها خلاف يزيد من ألمه (2) ويخرج من فاس عند انتقاضها لبيعة المولى إسماعيل ليعود إلى الرحلة من جديد . ولكنها هذه المرة تتم في جو يختلف تمام الاختلاف عن جو الأولى . جو الكآبة والقهر . والضغط المعنوي والمتابعة السياسية .

استأذن اليوسي المولى إسماعيل في الخروج من فاس أثناء الحصار (1083 هـ) . ووجد في هذه الفرصة مفرجاً كان ينتظره (3) . فيزور زوايا الشمال ، وثغر تطوان . ويفارقها ماراً بجبل بني زروال ، وينزل في « الشعب » الذي بنى فيه « دويرات » (4) مكتفياً بحياة البادية وتعليم الناس (5) . وذلك بالزاوية التي أنشأها « بخلفون »

ولكنه يبقى على وفائه وجهه الكبير للدلائين وحنينه إليهم . يقول في المحاضرات (6) وكنت لما نزلت بخلفون على أم الربيع ذكرت من كان معنا في الزاوية الدلائية ، من المعارف والأحباب . وكانوا يومئذ قد شرقوا لناحية تلمسان فقلت :

سَلامٌ عَلَى الْأَحْبَابِ غَيْرُ مُضَيِّعٍ	لِذِي شَرَفٍ ذِكْرًا وَلَا لَوْضِيعٍ
سَلامٌ مُجِبٌّ لَا يَزَالُ أَخَا هَوَى	إِلَى جِلَّةٍ قَدْ شَرَّقُوا وَنَزَّوعٍ
وَمَنْ يَسْأَلُ الرِّكْبَانَ عَنِّي فَإِنِّي	حَلَلْتُ بَيْتِي حَوْلَ أُمِّ رَبِيعٍ
فَأَلْفَيْتُهُ يَحْكِي زَفِيرِي زَفِيرِهِ	بِقَلْبٍ كَقَلْبِي بِالْفِرَاقِ صَدِيعٍ
وَيَسْعِدُنِي فِي عِبْرَتِي غَيْرُ أَنَّهُ	يُخَالِفُنِي فِي مَهْبِطٍ وَطُلُوعٍ
فَتَجْرَى إِلَى مَهَبِ الْجَنُوبِ دُمُوعُهُ	وَتَجْرَى إِلَى مَهَبِ الشِّمَالِ دُمُوعُ

ولعل المولى إسماعيل رأى في انعزال اليوسي بعيداً عنه في البادية في مجتمع

(1) انظر المحاضرات ص 72

(2) أنظر تفاصيل ذلك في ترجمة اليوسي في نشر الثاني ج 2 ورقة 26 ظ

(3) أنظر رسالة جواب الكتاب

(4) نفس المرجع

(5) نفس المرجع

(6) المحاضرات ص 125

« خلفون » على وادي أم الربيع (نواحي خنيفرة حاليا) . ما يكون خطر الفتنة والثورة . لأن هذه القبائل ما زالت في باطنها على ولائها للدلائين . وهاهو أبر وأوفى أبنائهم ينزل بينهم . ويعرف إقبالا جماهريًا يخيف أولياء الأمر ويريبهم . فيأمره السلطان بالرحيل من خلفون آخر سنة 1085 هـ فيخرج في شدة عظيمة ، يشير إليها أحد أصدقائه من الأدباء أحمد بن عبد القادر التستائوي (1) ... « في آخر خمس وثمانين وألف بلغنا أن الشيخ أبا علي الحسن بن مسعود اليوسي أمير بالرحيل من خلفون فقلت :

يارب بالهادي وبالأصحاب	وسائر الأوتاد والأقطاب
وبكل عبد في البرية صالح	ويحمله الأملاك والكتاب
أمن بفضلك مهجة الحسن بن	مسعود من الأنكاد والأوصاب
واشمه باللطف العميم وكن له	وانصّره نصر مهيمن وهاب
وأدم بمزله السرور فلا يرى	نكداً لجبار ولا مرتاب
أنت اللطيف القاهر الملك الذي	تعنوا الوجوه له بلا حجاب

وينزل بمراكش حيث يدرس في جامع الشرفاء . ويظل حنينه دائما لمسقط رأسه « خلفون » . وفي سنة 1090 هـ (2) يؤذن له بالرجوع . ويغادرها ليقم في خلفون إقامة قصيرة . وتوجس السلطان لا يتركه . وعينه لا تفر عن مراقبته ، فيأمر هذه المرة بالاستقرار بمكناسة مقر الخلافة . ثم لا يلبث أن يأمره بعد خمسة أشهر من إقامته بمكناسة بالتوجه إلى مراكش من جديد تحت تأثير الحروب التي كان السلطان يشنها على برايرة بني يزناسن في تلك الفترة . وفي هذه المرة أيضا يتألم الأديب التستائوي لما أصاب الشيخ : « وكتب إلى الشيخ أبو علي الحسن بن مسعود اليوسي — رحمه الله — وقد أمره الخليفة بجلول مراكش (3)

سلام على خـلٍّ إذا ما أتى إلى مكان ينادى بالرحيل فيرحل

(1) انظر نزهة الناظر لأحمد بن عبد القادر التستائوي مخطوطة خ ع ر ك 1669 ص 125

(2) أنظر المحاضرات ص 48 طبعة حجرية

(3) نزهة الناظر ص 123 — 124

وليس له ذنب سوى أنه إذا
وما هو إلا كالشمس طوراً بعقرب
إذا ما ثوت برجاً سما بجلولها
وليس بشيء ما ثوى الدر معدنا
تسلّ فإن الشمس أحتك رفعة
ونوراً، وإن رَحَلَتْ فالشمس ترحل

ويخرج أوائل ربيع الأول سنة 1091 هـ إلى مراكش (1) ويقع على
مضض في شدة نفسية عظيمة مدة ثلاث سنين . في تضرع إلى الله أن يرد كل
غريب إلى موطنه . ويصف ذلك في المحاضرات (2) قال : « ولما كنت
بمراكش خرسها الله سنة 1093 هـ وقد بقيت الأملاك في « خلفون » . والكتب
وما معها في « مكناسة » . وبقيت العلائق في جبال « فازاز » . والقبيلة في ملوية
قلت :

نشئت قلبي في البلاد فقسمة
وأخرى بخلفون وأخرى مقيمة
وأخرى بفازاز وأخرى تجزأت
إلى أن قال

« فيارب فاجمعها فإنك قادر
ويارب فاجعلها بأوطانها فإني
لك الفضل والإحسان بدءاً وآخراً
فمن بإنعام وجد لي بحاجتي

إلى آخر القصيدة ؛

وفي هذه الشدة يتمحن بمحنة أكبر وأعظم . يأتيه الأمر السلطاني الصارم
(3) بالرحيل إلى الزاوية الدلائية الحزبة للإقامة فيها . فيغادر مراكش .

(1) رحلة اليومي ص 55

(2) المحاضرات ص 125 — 126

(3) أنظر ذلك مفصلاً في رسالة جواب الكتاب

ويأتحق بخراب الزاوية بالأطلس المتوسط في عز الشتاء . فلا يجد داراً ولا جداراً . وكان السلطان آنذاك في حركته المشهورة لجبال فازاز من آيت يدراسن وغيرهم من برابرة صهاجة . (1094هـ / 1095هـ)

ويقيم اليوسي منفياً هناك مدة ثلاث سنين (1095هـ / 1098هـ) . وأثناء ذلك يغزو السلطان بلاد ملوية وتفر قبائل البربر إلى رؤوس جبال العياشي ومن بينهم آيت يوسي (1096هـ) (1)

ورسالة جواب الكتاب الطويلة (1096هـ) يكتبها اليوسي من منفاه هذا إلى السلطان . ويثبت فيها الكثير من آلامه وهمومه في هذه الفترة الكالحة من حياته . وفي هذا الطور بالذات يبدأ في تأليف كتاب « المحاضرات » ، ولهذا لا يعزب عن القارئ المتمعن في تراث اليوسي ما بين « المحاضرات » ورسالة « جواب الكتاب » من تشابه كبير ، فالحالة النفسية للأديب واحدة والجو الشعوري واحد . بل إن الكثير من المواضيع قد طرقت بنفس الطريقة .

ويجيئه الإذن بالرحيل عن الزاوية عام 1098هـ ليعود المولى إسماعيل سنة 1099هـ إلى حرب برابرة جبال فازاز مرة أخرى . يقيم بها نحو السنة ، ويبني قلعة أدهسان ويحصنها بألف وخمسمائة جندي وينزل بزاوية الدلاء مثلها .

وبعد هذا يبدو اليوسي طليقاً . ولكننا نلاحظ أنه لا يعود أبداً إلى « خلفون » بل لا يستقر في مكان معين ، بعد تلك الحروب الضارية وما نتج عنها من تشتت قبائل البربر . فنجدته ضمن من استدعاه المولى إسماعيل من فقهاء فاس لحضور ختم درس التفسير الذي ألقاه بحضرته قاضيه أبو عبد الله المجاصي (سنة 1098هـ) ثم ينزل شعاب حمود ويمكث سبعة أشهر ، ثم يتوجه إلى صفرو التي وصلها سنة 1099هـ (2) ومكث فيها ستة أشهر ، ثم ينزل بفاس ويبقي بها سبعة أشهر يقوم عقبها بزيارة للعرائش وبعض زوايا الشمال في رفقة يكون فيها تلميذه ابن زاكور ، فيقيم قليلاً ثم يعود إلى فاس في أواخر ذي الحجة من السنة ليغادرها للثان بقين من المحرم تمام المائة (3) وينزل بقرية تمزيزت ببلد

(1) أنظر الاستغصا ج 68/7

(2) رحلة اليوسي ص 58

(3) « الروض الأريهر » لابن زاكور ص 198 — 201

أولاد عباد ولعل قبائل آيت يوسي أنزلت بها بعد هزيمتها ، وهنالك يخلف عياله في طريقه إلى الديار المقدسة ، مبعوثاً من طرف السلطان الذي كان آنذاك مقيماً بجبال فازاز في حربه مع برابرة صنهاجة من ملوية العليا .

ولا يمكن للدارس أن يدفع التساؤل الذي يلح عليه أمام هذه المصادفة وما يمكن أن يكمن وراءها . فإذا تعني هذه الالتفاتة الملوية . هل تعني إبعاد اليوسي في وقت بلغ فيه غليان البرابرة أوجه ؟ أم هي مجرد حذب ومحاولة نحو الإساءة ظاهرياً من طرف السلطان ؟ مما لاشك فيه أن الرسالة التي بعثها اليوسي للسلطان أثناء نفيه بالزاوية الدلائية قد تركت آثارها في نفس السلطان ، فلهجة اليوسي كانت قاسية وعنيفة وصریحة إلى أقصى حدود الصراحة . زد على ذلك أن اليوسي كان يتمتع بسمعة ومكانة لدى الجماهير الشعبية لا يحظى بها أحدٌ في عصره ، مما جعل صاحب « التقاط الدرر » يقول عنه : « ... ورزق الإقبال من الخلق ، فيجتمع عليه الجم الغفير حيث أقام ، حتى كان السلطان لا يتركه أن يقر به قرار بل يأمره بالرحيل في أقرب مدة من الموضع الذي استقر به إلى موضع آخر... » (1) .

ويعود من الحج في شوال 1102 هـ إلى داره بتمززيت ثم لا تطول حياته بعد ذلك كثيراً ، ففي ليلة الإثنين 23 ذي الحجة 1102 هـ توفي ودفن هناك ، غير بعيد عن قرية صفرو ، وينقل بعد عشرين سنة من مدفنه إلى موضع آخر حيث لا يزال مزارا لقبائل البربر التي تحيي ذكراه كل عام (2) .

وتقول طرة بهامش « نشر المثاني » في ترجمة اليوسي : « ووثب اللصوص على صاحب الترجمة وقتلوه ، وترك المؤلف التنبيه على هذا الجهل من وثب عليه ، وقيل الذي قتله وليُّ القبيلة... » (3) وهذا احتمال يستحق الوقوف عنده لتحريضه سيما وأن أعداء الرجل كثيرون .

(1) أنظر كتاب « التقاط الدرر . ومستفاد العبر من أخبار أعيان المائة الحادية والثانية عشر » لمحمد بن

الطيب القادري مخطوطة خ ع ر ص 123 وما بعدها

(2) طبقات الحفصيني مخطوطة خ ع ر ص 123 وما بعدها

(3) أنظر نشر المثاني مخطوطة خ ع ر ك 2253 ج 32/2 وشرح رائية اليوسي لابن سودة ص 32

ثقافة اليوسي الموسوعية تعكس ما كانت تلقنه الزوايا العديدة والرباطات البعيدة في مغرب آخر القرن الحادي عشر من ثقافة (1) هذه الزوايا التي قال عنها صاحب « النبوغ المغربي » « إنها حفظت تراث العلوم والآداب الذي كاد أن يضيع » (2) وقد كانت طريقة التدريس بهذه المراكز تعتمد على دراسة أمهات الكتب في كل فن، يأخذها الدارس بحثاً وتحليلاً وتعليلاً ومناقشة مع الطلبة.

وقد أعطي اليوسي فكراً تركيبياً، وقريحة وذكاء، جعله ينفذ إلى عمق ما يدرس ويستوعبه استيعاب الفاحص الناقد المتمكن. قال عن ثقافته في الفهرست: « وكانت قراءتي كلها فتحاً ربانياً، ورزقت والله الحمد قريحة وقادة، وفطنة ذكية، فكنت بأدنى سماع، وأدنى أخذ ينفعني الله » (3)

وإذا أردنا أن نعرف شيئاً عن هذه الأمهات التي أخذ منها اليوسي أول الأمر، فنحن نجد في فهرسته مجملًا لذلك مع ذكر شيوخه في كل فن (4)، وسوف نقنصر على ذكر الفنون مع ذكر الأمهات التي أخذ منها:

التفسير: تلقاه أول الأمر في درعة عن شيخه ابن ناصر، ثم تبهر في ذلك في الدلاء، ونحن نعرف أن هذه الزاوية كانت تدرس « جامع البيان » لابن جرير الطبري، « والكشاف » الزمخشري وتفسير الرازي، وتفسير الثعالبي، وتفسير البيضاوي (5)، وذكر اليوسي في فهرسته تفسير الجلالين أيضاً (6)

(1) في معرفة ثقافة العصر والزاوية الدلالية بصفة خاصة يرجع للبدور الضاوية خصوصاً الفصول المقودة لابنائها من العلماء

(2) النبوغ المغربي لعبد الله كنون ص 274

(3) الفهرست ص 129 — 138

(4) نفس المرجع السابق

(5) أنظر الزاوية الدلالية لمحمد حجي ص 72 نقلاً عن فهرست محمد بن أبي بكر الدلالي

(6) الجلالان المشتركان في تفسير القرآن الكريم هما جلال الدين محمد بن أحمد اعظمي وجمال الدين عبد الرحمان السيوطي

الحديث صحيح البخاري وصحيح مسلم ، وموطأ الإمام مالك ، وشفا القاضي عياض ، وكتب السنن وبعض كتب الأخبار والمساند

التوحيد والفقه والأصول : جمع الجوامع في الأصول لتاج الدين السبكي ، وسوف يدرسه اليوسي بدوره في الزاوية ويؤلف حاشية عليه.

مختصر خليل بن إسحاق المالكي ، العقيدة الكبرى للسنوسي وسرى اهتمام اليوسي بها وتدرسه لها ، ثم تأليفه شرحا كبيرا عليها . العقيدة الصغرى للسنوسي ، المدخل لابن الحاج ، تنقيح القراني في الأصول ، محصل المقاصد لأحمد بن زكري العبدري المالكي الفاسي.

التصوف رسالة القشيري ، وحكم ابن عطاء الله ، والإحياء للغزالي ، وطبقات الشعراي وغيرها.

اللغة وعلومها ألفية ابن مالك ، لامية الأفعال الخزرجية ، التسهيل لابن مالك ، الكافية والشافية لابن الحاجب ، والخلاصة .

البلاغة والأدب مقامات الحريري ، دواوين المعري والمتنبي وأبي تمام ، تلخيص المفتاح في البلاغة للخطيب القزويني

المنطق مختصر السنوسي في المنطق وغيره

الحساب كتاب القلصادي ، رسالة الأسطربلاب

ولا يخفى على أحد ما كان عليه اليوسي من تعطش للمعرفة . وحب للتحصيل ، فلقد توسع في هذه العلوم وبرز ، وتصرف واجتهد . وأصبح أستاذا فيها (1) وألف وكتب فيها ، وتفوق في الكثير منها حتى قال فيه صاحب نشر الثاني ... « وكان صاحب الترجمة آية في المعقول والمنقول ، وإليه المرجع فيها . وآية في النبل والإدراك ... » (2)

(1) ذكر أحمد بن يعقوب الولاي انه كان يدرس مع زملائه الطلبة على الامام الحسن اليوسي في الزاوية الدلاية علوم البيان . والمنطق . والفقه . والأصول . دون أن يذكر الكتب التي كانوا يدرسونها .

أنظر مباحث الأنوار مخطوطة خ ع ر ورقة 7 وجه .

(2) نشر الثاني ورقة 29 وما بعدها .

وخاصية ثقافة اليوسي أنه جعلها مسابقة لحياته ، يعيشها ويتفاعل معها . وينفذ إلى عمق المسائل المطروحة ، ويجعلها مطية لذكائه وفطنته وعمله ، قال اليفراني « ... حتى كان بعض أسيادنا يقول : هو المجدد على رأس هذه المائة لما اجتمع فيه من العلم والعمل ، بحيث صار إمام وقته ، وعابد زمانه ، ولذلك قال الإمام أبو سالم العياشي :

من فاته الحسن البصري يصحبه فليصحب الحسن اليوسي يكفيه(1)

ولا يفوتنا أن نسجل هنا موهبته الشعرية ، إذ كان اليوسي شاعراً مقلقاً حتى كان يقول : « لو شئت لا أتكلم إلا بالشعر لفعلت » وله ديوان شعر سوف نعرض له في آثاره.

آثاره

سوف أذكر هنا جميع إنتاجه إلا الرسائل التي أفردت لها جداول خاصة في المقدمة وفي الفهارس .

وقد اهتم الأدباء والمترجمون والمستشرقون بإنتاج اليوسي الغزير في مختلف المواضيع والفنون ، وقد طبع منه القليل بفاس طبعة حجرية ، وهكذا نجد المؤرخ الأديب اليفراني (2) يعدد تأليفه المهمة في « صفوة من انتشر » (3) وذكرها أيضا ابن الطيب القادري (4) في « نشر الثاني » وزاد على ما ذكره الإفراني ، كما عدد آثاره أيضا صاحب « الدر المنضد الفاخر » (5) وهو الذي ذكر له مؤلف في الهيئة ، وأظن أن المستشرق جاك بيرك أخذ عنه ذلك عندما رتب جداولاً لمؤلفات اليوسي في كتابه عنه ، وقد سبق جاك بيرك في هذا مستشرقون آخرون أمثال ر. باسي ، وليفي بروفنسال

(1) الصفوة ص 237

(2) أبو عبد الله محمد تافصير اليفراني المراكشي (.../1140هـ) له مؤلفات أفادت التاريخ والأدب في المغرب .

(3) ص 238

(4) أبو عبد الله محمد بن الطيب عبد السلام القادري (1187/1124هـ) العلامة المؤرخ النسابة .

(5) محمد بن عبد القادر الكلائي مخطوطة خ ع ر د 1584 .

وقد أكمل جاك بيرك جدول آثار اليوسي في آخر كتابه عن اليوسي بما جاء في المقدمة التي وضعها محمد بن الحسين الصقلي للطبعة الفاسية لكتاب اليوسي « القانون » ومن مقدمة للعباس بن ابراهيم التعارجي ، ومن « نشر المثاني » كما قال (1)

وفي كتاب الزاوية الدلائية نقل الأستاذ محمد حجي جدول مؤلفات اليوسي نقلا عن كتاب جاك بيرك كما ذكر ، مع بعض الزيادات التي لم يذكر لأغلبها المحل الذي توجد فيه .

وسوف أحاول أن أعيد ترتيب مؤلفات اليوسي في ضوء ما وقفت عليه أنا شخصيا ، مع إضافة الأماكن التي توجد فيها بعض المؤلفات المذكورة قبل

في التفسير

فتح الملك الوهاب فيما استشكله
بعض الأصحاب من السنة
والكتاب

أو

الفتوحات السوسية المشتملة على
الأنوار القدسية

لم يشر إليه أحد قبل
يوجد بالخزانة العامة بالرباط في المخطوطة
رقم ج 618 ضمن مجموع من ص 1
إلى 129

والكتاب في تفسير آيات مختارة من كتاب
الله تعالى في قالب فني طريف على هذا
النمط « فان قلت لم قال تعالى ؟ » ويأتي
بالآية التي ستكون موضوع الشرح
والتحليل ، ثم يبدأ عرضه بكلمة
« قلت ... »

(1) كتاب « اليوسي » ص 140

وينتهي الكتاب بقول الناسخ : « انتهت
الفتوحات السوسية المشتملة على الأنوار
القدسية المسماة بفتح الملك الوهاب فيما
استشكله بعض الأصحاب من السنة
والكتاب موافقة تمام قاعدة الحرام عام
1317 هـ »

وبجانب هذا طرة كالتالي : « بلغت المقابلة
بحمد الله هنا من نسخة كتبت من خط
المؤلف رضي الله عنه » وفي أول الكتاب
في الصفحة الأولى كتب بعد البسملة :
« هذا كتاب فتح الملك الوهاب ...
للإمام اليوسي رحمه الله »

التوحيد :

حاشية على عمدة أهل التوفيق
والتسديد في شرح عقيدة أهل
التوحيد أو ما يسمى بالحاشية
على شرح كبرى السنوسي
(يشرح فيها اليوسي شرح
السنوسي لعقيدته الكبرى)

توجد منها نسختان في المكتبة العامة
بالرباط

الأولى : مخطوطة ك 2645 . الثانية رقم
د 1771 في طرتها هوامش مهمة ، وفي
المجموع معها عمدة أهل التوفيق
للسنوسي . وثلاث نسخ بالخزانة الملكية
بالرباط . وتوجد لها نسخة أخرى بدار
الكتب الظاهرية بدمشق

مشرب العام والخاص من كلمة
الإخلاص في تفسير كلمة لا
إله إلا الله

توجد منه ثلاث نسخ بالمكتبة العامة
بالرباط ك 2418 في كتاب مستقل .
ك 35 مستقلة أيضا . ق 1013 في
مجموع غير مرقم في بداية المجموع وفي
آخره : ووافق الفراغ منه عام 1088
« من مكتبة تمكروت »

كتاب أخذ الجنة عن أشكال
نعيم أهل الجنة

أشار إليه بيرك ولم يثبت مصدره
وهو بحث طريف لليوسي يقول في
مقدمته : « ... فقد خطر لي أشكال نعيم
الجنان ، وما وعد به المتفضل المنان ، ثم
خطر لي عنه جواب من نفحات الملك
الوهاب ، فسطرت الجميع خوف النسيان
الخ ... »

توجد نسخة مخطوطة لهذا الكتاب في
الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 3373
ضمن مجموع من ص 414 إلى 428 وفي
الخزانة الملكية تحت رقم 6602

الكوكب الساطع بشرح جمع
الجوامع لتاج الدين السبكي

غير كامل . وقد اطلعت عليه في مجموع
من خزانة الفاضل محمد حماد الصقلي
الأستاذ بدار الحديث الحسنية فيه أيضا
الرسالة المطولة للمولى إسماعيل

الفقيه

تقييد يشرح قول خليل

«وخصصت نية الخالف»

نسختان في الخزانة العامة بالرباط قد 302
ضمن مجموع من ص 294 إلى 305 .
د 2223 ضمن مجموع ص 149 وفي
الخزانة الملكية نسختان : 6726 في كتيب
مستقل غير مرقم 9226 في مجموع غير
مرقم .

أرجوزة فقهية تشرح أركان
الإسلام

مخطوطة خ ع ر رقم ج 157
مخطوطة خ ع ر رقم د 1164 ضمن
مجموع ورقة 40 ظ

منظومة لليوسي في العبادات

بحث فيما يجب على المكلف من
أصول الدين وفروعه

مخطوطة الخزانة العامة بالرباط ج 612
ضمن مجموع من ص 27/21

قواعد الإسلام عن مضمون
حديث النبي عليه السلام

شرح وتبسيط لقواعد الإسلام
مخطوطة خ ع ر ج 612 ضمن مجموع
من ص 27 — 42

الآداب واللغة وقواعدها

ديوان شعر أكمل جمعه ابن
اليوسي بعد وفاة والده

في الخزانة العامة بالرباط : ثلاث نسخ
ج 157 ك 491 ج 32 وفي الخزانة
الملكية نسخ عديدة منها رقم 312 .
2339 . 6549 الخ وطبع طبعة حجرية
نفذت . وتوجد نسخ منه بباريس والجزائر
في الخزانة العامة بالرباط : نسخته كثيرة
منها رقم قد 388 . رقم ج 178 جزءان

زهر الأكم في الأمثال والحكم

قال عنه أنه من خط المؤلف . ج 596
جزءان ج 844 جزءان . ك 1679
جزءان .

وفي الخزانة الملكية ثمان نسخ .
وتوجد منه نسختان في دار الكتب
بالقاهرة تحت رقم 14097 ورقم
14842 (أدب) .

القانون في أحكام العلم والعالم
والمتعلم :

في الخزانة العامة بالرباط ثلاث نسخ ج
1304 د 2382 . د 2359 . وفي رقم
931 توجد الورقة الأولى من كتاب
القانون عليها تحييس الكتاب على مكتبة
الزاوية الناصرية بخط ابن اليوسي ولا
وجود للكتاب بداخله .

الخزانة الملكية بالرباط نسخة رقم 6643
وتوجد منه مخطوطة بدار الكتب الظاهرية
بدمشق رقم 7934

وأخرى بالمكتبة الوطنية بباريس

المحاضرات

توجد له نسخ مخطوطة كثيرة في المكتبة
العامة والمكتبة الملكية بالرباط وفي
مكتبات خاصة . وفي مكتبات باريس
والقاهرة وتونس وقد انتسخت هذه
الأخيرة بعد وفاة اليوسي بقليل . وقد طبع
الكتاب طبعة حجرية سنة 1317 هـ

الفهرست : لم يكمل اليوسي
تأليفه

في الخزانة العامة بالرباط ثلاث نسخ رقم

د 1838 ضمن مجموع من ص 77 إلى
170 . رقم ك 1301 ضمن مجموع ص
164/134 ك 1234 ضمن مجموع من
ص 103 — 147

وفي الخزانة الملكية نسختان تحت رقم
1138 ورقم 5470

الرحلة
في الخزانة الملكية نسخة مخطوطة تحت
رقم 2343

الكناشة العلمية
في الخزانة الملكية نسخة مخطوطة تحت
رقم 5995
وتشتمل على فوائد في التصوف والأدب
والحديث والتفسير الخ ...

القصيدة الرائية في رثاء الزاوية
الدلائية

في الخزانة العامة بالرباط مخطوطتان : ك
248 مع شرح الدلائيين: محمد بن أحمد
الشافلي (1137 هـ) وهو الذي بدأ
الشرح ولم يكمله ، ومحمد البكري ابن
عمه الذي أكمله . د 2295 ضمن
مجموع من ص 262
ومخطوطة في خزانة خاصة مع شرح محمد
بن المهدي بن سودة

القصيدة الدالية في مدح الشيخ
محمد بن ناصر (1)

طبعت مع شرحها في مصر عام 1291 هـ
وعام 1329 هـ وتوجد منها نسخ خطية

(1) عارض بها دالية البوصيري في مدح الشيخين أبي الحسن الشافلي وأبي العباس الراسي . أنظر
«رياض الورد إلى ما انتهى إليه هذا الجوهر الفرد» لأبي عبد الله الطالب حمدون بن الحاج مخطوطة
خ ع ر رقم د 111 ص 21

عديدة بالرباط والقرويين والقاهرة
وباريس

نيل الأمانى في شرح التهانى وهو
شرح للدالية

طبع بالأسكندرية عام 1298هـ وبالقاهرة
عام 1329هـ وأعيد طبعه سنة
1339هـ (1) وتوجد منها مخطوطة كثيرة في
خزانات الرباط والقرويين والقاهرة
وباريس والجزائر.

حاشية على تلخيص المفتاح
للقزويني (لم يكمله)

لم يذكره صاحب «صفوة من انتشر»
عندما ذكر مؤلفات اليوسى . وذكره محمد
بن عبد القادر الكلالي في كتاب «الدر
المنضد الفاخر فيما لأبناء مولانا علي
الشريف من المحاسن والمفاخر» عندما
ترجم لأبي علي اليوسى مخطوطة خ ع ر
رقم د 1584 ورقة 218 و. وهو الذي
ذكر أن لليوسى تأليف في الهيئة وأظن أن
جاك بيرك أخذ ذلك عنه ، أو عن من
نقل منه

التصوف

شرح عقد جواهر المعاني في
مناقب الغوث عبد القادر
الجيلاني

ذكره بيرك نقلا عن مقدمة الصقلي
لكتاب «القانون»

(1) معلومات من مراسلة الأستاذ الدكتور شكري فيصل اجاب بها عن استفساري عن وجود مؤلفات
اليوسى بدار الكتب الفلاهرية بدمشق.

أرجوزة في شأن حفظ القرآن

دوحة البستان للزيادي مخطوطة خ ع ر
رقم د 390 ص 113

المنطق

نفائس الدرر على شرح المختصر
للسنوسي

في الخزانة العامة بالرباط نسخ كثيرة
منها كـ 1751 في كتاب مستقل ، د
2289 ، 2249 ، د 2141 ، د
2225 ، د 2143 ضمن مجموع فيه
مختصر السنوسي وشرح السنوسي عليه
وحاشية اليوسي على هذا الشرح أي
« نفائس الدرر »

وتوجد نسخة خطية بالمكتبة السللمانية
بأسطانبول تحت رقم 2696 (1)

القول الفصل في القرن بين
الخاصة والفصل ، أو الفرق ما
بين الذاتي والعرضي

في الخزانة العامة نسخ كثيرة منها رقم د
1072 ضمن مجموع د 271 . د
2775 . د 2881
في الخزانة الملكية : نسخة تحت رقم
1314

النسبة الحكمية بين الطرفين
الموضوع والمحمول

في الخزانة العامة بالرباط نسخة تحت
رقم د 1243 ضمن مجموع من ص
195/193

ومخطوطة خاصة في خزانة الأستاذ محمد
إبراهيم الكتاني وتوجد لهذا البحث نسخة
مخطوطة بالمكتبة السللمانية بأسطانبول تحت

(1) من جواب المكتبة على مراسلتي في شأن مؤلفات اليوسي بتاريخ 1974/9/26

أرجوزة في القضايا الموجبات
التسع عشر (10 آيات)

مخطوطة خاصة بجزانة الأستاذ محمد
إبراهيم الكتاني

شرح أم المنطق

ذكره صاحب المنح البادية مخطوطة خ ع
ر، ك 1249 وسماء مزامر المنطق

شرح السلم

ذكره هكذا الأستاذ عبد الله كنون في
« النبوغ المغربي » ص 303 وذكره
الأستاذ محمد حجي في « الزاوية
الدلائية » قال : شرح السلم المرونق
للأخضري دون إثبات مصدر غير « النبوغ
المغربي »

شرح الطالع المشتري لم يكمل

جاء هكذا في جدول بيرك في عمود
مواضيع مختلفة ص 140 وذكره الأستاذ
حجي في الرسائل بعنوان : شرح الطالع
المتشعر

وأظن أن الكتاب نسب خطأ لليوسي ،
وإنما هو كتاب « شرح الطالع المشرق في
علم المنطق » لأبي زيد الفاسي .
أنظر النبوغ المغربي ج 303/1

تذكرة الغافلين

ذكره البغدادي في « هداية العارفين »
المجلد 1 ص 296

الدر المصون

المصدر السابق

المفاتيح في شرح المصاييح

مجلة تطوان العدد الثامن السنة الثالثة ص
97 — 177

تلك هي آثار اليوسي دون الرسائل ، حسب ما وقف عليه الدارسون قبلي لهذه الآثار ، وما أضفته لها مما وقفت عليه في طور البحث ، وهي تعكس فنون المعرفة التي كانت لليوسي فيها مشاركة .

ولاشك أن الملاحظة الأولى التي تتبادر إلى الذهن هي أن جل المؤلفات غير تام ، ولكن هذه الملاحظة تجد جوابها عند إلقاء نظرة على حياة اليوسي في الفترة التي أراد أن ينصرف فيها للتأليف . يقول : « .. وكيف لا يُعذر ذو بال منقسم ووبال متكسّم (1) ... وكيف يمكن لمثلي أن يجمع بين كلمتين ، فضلا عن فصلين ، ولكن لَمَّا لم يكن التجزّع عند حلول الأقدار ، من شيم الأحرار ، قبضت على أحر من جمر ، وتجلدت على ما بي من ضر ، وثبت الضلوع على أذاها ، وأغضيت الجفون على قذاها ... » (2)

وقد بلغ مجموع ما ورد في هذه المؤلفات حوالي ثمانية وثلاثين بين الكتاب والبحث والمنظومة الخ ، نبت لمصادر جديدة لكثير مما ذكره جاك بيرك والأستاذ محمد حجي ، وذكرت فيه عددا مما لم يسبق أن ذكره من اهتم بحصر مؤلفات اليوسي .

وما أتمناه هو أن يجد تراث اليوسي طريقه إلى النور ، وأن يبدل التشجيع لمن يتصدى لتحقيق هذه الآثار ونشرها . لإقامة كيان الفكر المغربي . الأصيل . وتمكين النقاد من الإطلاع عليه وتقييمه .

(1) متكسّم الكسّم الكد على العيال . وإيقاد الحرب . والحشيش الكثير . وأرجع المعنى الأخير
(2) أنظر مقدمة كتابه « زهر الأكم » لم يكمله

الفصل الثاني

رسائل اليوسي

(1) الخصائص الموضوعية للرسائل

- 1 — الشؤون العامة وأحوال المجتمع
- 2 — التصوف
- 3 — التوحيد
- 4 — الفقه

(2) الخصائص الفنية للرسائل

- 1 — الرسالة في عصر اليوسي
- 2 — خصائص رسائل اليوسي الفنية
- 3 — الخاتمة

1 — الخصائص الموضوعية للرسائل

1 — في الشؤون العامة وأحوال المجتمع

إن طبيعة حياة اليوسي التي قضاها بين تثقيف وتربية . ووعظ وارشاد . وسفريات متعددة لمراكز العلم وللزوايا والمزارات . وقد ربطت بينه وبين مجتمعه بروابط متينة . ولابد أن اليوسي يدين لهذا التعاقب المستمر بين التدريس في البوادي والخواضر بمعرفة حقة لبلاده .

فرحلات الكهل الاختيارية منها والاجبارية . قد أكملت رحلات الشاب الطويلة في طلب العلم ، وأضافت الكثير إلى تلك الثقافة الحية . حيث التجارب والمعلومات العملية تغني التأملات والمعلومات النظرية .

فنحن لا نعثر له على مجلس دون أن نجد له فيه مسألة تشغل بال الناس تطرح . دينية أو اجتماعية أو سياسية أو أدبية ، فربطت هذه المجالس بينه وبين كثير من الناس على طريق المحبة والألفة ، أو على طريق الاستفادة والتربية .

إن جرأة الأدب في العصر الذي نحن بصددده تثير العجب والاندهاش لصدورها وسط مجتمع يسوده العنف وتحت سلطة تتميز بالاستبداد . ولكن العجب والاندهاش يختفيان إذا ما اعتبرنا النموذج النظري للحكم في الإسلام . والذي يكون الغاية للعلماء السلفيين . إذ هو السبيل الوحيد لصيانة العقيدة في نصاعتها وعمقها

وعندما نتعرض لمضمون الرسائل التي تناولت الحياة العامة وأحوال المجتمع . فسوف نتناول هذا الموضوع من الجوانب الهامة التي طرقها اليوسي في هذه الرسائل الخمسة التي تكون هذه المجموعة وهي : « ندب الملوك للعدل » . « براءة اليوسي » « جواب الكتاب » . « نازلة العرائش » . « طائفة العكاكزة » . وهذه الجوانب هي :

— نظرية اليوسي في الحكم والسلطة القائمة

— العلماء ودورهم في الأمة

— مصالح الأمة المادية والمعنوية

وقبل دراسة هذه الجوانب ، ولإلقاء الضوء على تسلسلها ، أنه إلى الترتيب الزمني لهذه الرسائل حسب ما وصلت إليه ، فرسالة « جواب الكتاب » أرحها اليوسي بأول ذي الحجة سنة 1096 هـ عندما كان منفيًا للزاوية الدلائية . وهي الفترة التي تمتد من 1095 هـ — 1098 هـ . وأما « نازلة العرائش » و « طائفة العكاكزة » فنحن نعرف أنها كانت متقاربة الأولى في محرم 1101 هـ والثانية قبيل ذي الحجة 1101 هـ في أواخر حياة اليوسي . تبقى رسالتان : « براءة اليوسي » و « ندب الملوك للعدل » وهما الرسالتان اللتان خصصهما اليوسي للنصح والموعظة الخالصة للإمام ، ولا يفهم منها أن السلطان قد استدعى منه هذا النص . « وبراءة اليوسي » عرفت تداولاً وشيوعاً بين الناس لم يسبق لها نظير (1) وأنا أرجح أن تكون هاتين الرسالتين قد بعث بهما اليوسي إلى السلطان في الفترة التي استقر فيها « بخلفون » بعد خروجه من فاس عند حصارها (1083 هـ/1085 هـ) قبل ظهور التوتر الذي ميز علاقته بالمولي إسماعيل . فللهجة اليوسي في « ندب الملوك للعدل » لا زالت لهجة من يطمئن إلى الذي يخاطبه ويوجه إليه النصح ، فالمولي إسماعيل لم يتول مقاليد الأمور إلا منذ فترة قصيرة . واليوسي يأمل أن تكون سيرة هذا السلطان الهاشمي أقرب شبيهاً بالخلفاء الراشدين يقول : « ولم يزل في كل دولة من الدول من يتناول إلى نسبات أهل الخير ، ويزاحم أهلها . وكل من فعل خصلة حميدة فهو محمود عليها ، ومنسوب عند الانتماء إليها ، ولو لم يكن إلا الإنصاف بسماع الحق . (2) وهو في « براءة اليوسي » يضع أصبعه على بعض مواطن الاختلال ، ويعدها ويحلل أسبابها ويعطي وجهة نظره لإصلاحها ، ولهجة اليوسي فيها أيضاً مطمئنة جريئة نحو من كان يرى فيه « التشوف إلى الموعظة والنصح ، والرغبة في استفتاح أبواب الربح والنجح » (3)

(1) لا يخلو كتاب من كتب العصر من إيرادها أو الإشارة إليها أو التكلم عن بعض ما جاء فيها يقول عنها

صاحب « الدر المنضد الفاخر » : « وهي مشهورة عند الخاص والعام من أهل العصر » ص 217 ظ.

وتعدد نسخ « براءة اليوسي » يدل على انتشارها واستنساخها من طرف الناس

(2) « ندب الملوك للعدل » أنظر ص 247 من هذا الكتاب

(3) أنظر رسالة « براءة اليوسي » ص 237 من هذا الكتاب

ولا أستبعد أن تكون هذه اللهجة الصريحة الجريئة التي استعملها اليوسي في هاتين الرسالتين ، وشيوع أمرهما ، وحديث الناس عنهما نظراً لالتفاف الجماعات حول اليوسي من فقهاء وطلبة ومريدين ، مما جعل السلطان يأخذ الأمر بالحزم ، ويتعجل بمبادرة ما قد ينجم من قلاقل عن هذا الرجل الذي رزق الإقبال من الخلق ، واختار الابتعاد عن السلطان إلى المناطق البربرية ، يضاف إلى ذلك ما عرف عنه دائماً من الوفاء للدلاء ومحبتهم وراثتهم بالقصائد التي سارت بها الركبان .

— نظرية اليوسي في الحكم والسلطة القائمة

انطلاقاً من طبيعة الرجل ومن أصوله البربرية الصميمة ، ومن فكره الإسلامي ، يعتبر اليوسي أن الناس كلهم سواء في الحقوق وسواء في الواجبات ، وأن ولي الأمر هو كواحد من الناس ، لا يتميز عنهم إلا بما تحمل من المشاق والمتاعب في مصالحهم ، ابتلاء وامتحاناً من الخالق سبحانه ، كما كان حال الخلفاء الراشدين : « فليعلم سيدنا — نصره الله — أن الأرض وما فيها ملك لله تعالى لا شريك له ، والناس كلهم عبيد له ، وسيدي واحد من العبيد ، وقد ملكه الله تعالى عبيده ابتلاءً وامتحاناً ، فإن قام عليهم بالعدل والرحمة ، والإنصاف والإصلاح ، فهو خليفة الله في أرضه ، وظل الله على عباده ، وله الدرجات العالية عند الله تعالى » (1)

هذا هو مفهوم الحكم الذي اقتنع به اليوسي وناضل من أجله ، ولذلك فهو يعتبر كل ما خرج عن نطاق هذا المفهوم لا يستجيب لروح المبادئ الإسلامية الحقة . « ... وإن قام بالجور والعنف ، والكبرياء والطغيان والفساد ، فهو متجاسر على مولاه ومتسلط ومتكبر في الأرض بغير الحق . ومتعرض لعقوبة الله تعالى الشديدة وسخطه » (2)

وبالتالي فالناس لهم كامل الحرية في التدخل والتوجيه والنقد . كلما رأوا

(1) أنظر رسالة « براءة اليوسي »

(2) أنظر المرجع السابق

الاتجاه ينحرف عن الجادة ، ويتعد عن مبادئه الأساسية ، ووفاء لهذا المبدأ سوف نجد اليوسي يرفض كل خضوع سياسي متواطئ . ففي شبابه لم يطل اتصاله بأمر « إلغ » الذي عهد إليه بالتدريس في معاهد تارودانت ولعل ما وجد عليه الأمور من فتنة وفساد ، وجور وعسف وسوء معاملة للناس (1) في تلك الفترة من تاريخ المغرب ، لم يجعله يرضى على ما يرى ، ثم هو قد سمع بالشيخ ابن ناصر وما هو عليه من علم وسلوك ، ربما يساعده على تعميق بعض المدارك الإسلامية التي تحتاج لفهمها واستيعابها إلى من عاش التجارب الكثيرة

وعندما حل بالدلاء وأصبح من أساتذتها اللامعين توثقت صلته بالأمر محمد الحاج الدلائي الذي كان هو الآخر من علماء الزاوية الدلائية ، والظاهر أن اليوسي كان ممن اصطفاهم محمد الحاج الدلائي وجعلهم من بطانته ، أو على الأقل من المقربين ، لأن ما ذكره عن سقوط الزاوية الدلائية يفيد أنه كان من جملة الخاصة ، ولا نجد بين أيدينا من الوثائق ما يبين لنا نوع هذه العلاقات التي ربطت بين الرجلين ، ولا شك أنها من نوع العلاقات التي ربطت اليوسي بكل أفراد الزاوية ، طابعها المحبة العميقة ، والوفاء والتعلق الصادقان . ولم يحفظ عن اليوسي أنه أنكر شيئاً على محمد الحاج خلال حكمه الأكبر وأهم أجزاء المغرب خلال السنين . فهو لاشك قد اطمأن لهذا الأمر العالم ، الذي عرف بغيرته الدينية ، وحميته الإسلامية ، وهو الذي كان يزن أعماله بميزان الشرع ،

والدلاء على العموم لم يعرفوا التهافت على الحكم والتهالك عليه . وحتى ذلك الذي بلغوه من السلطة الدنيوية لا يتناسب والمبادئ التي أرساها للزاوية مؤسسها أبو بكر المجاطي ثم بعده ابنه محمد بن أبي بكر ، إذ كان تحذيرهما شديداً من التطلع للحكم ، وأظن أنه لولا ظروف سقوط السعديين ، وانعدام الأمن وظهور الفتن ، واستنجد القبائل والمدن بأهل الدلاء . لما عرفوا هذا التاريخ السياسي الذي ظهر فيه جلياً ترددهم ، وضعف سطوتهم ، وقلة جراتهم على الاستيلاء على الحكم بالعنف والقوة ، والسيطرة على جميع أجزاء المغرب الممزق

(1) أنظر ذلك مفصلاً في الاستقصا ج 7 :

وإذا كان الكثير من المحن والشدائد التي قاسي منها مغرب القرن الحادي عشر يمكن أن تفسر تفسيراً يرجع إلى صميم الطبيعة الديمقراطية الفوضوية للشعب المغربي . وللمتاعب الاقتصادية والاجتماعية في تلك الفترة . فإن هذا لا يجد تعليلاً عند اليوسي إلا في عيوب الرئاسة . ولقد برز العلويون إلى الميدان على أساس الدفاع عن وحدة المغرب وعن استقلاله وحمايته من الاحتلال الأجنبي . ويظهر اليوسي مقتنعاً بهذا الواقع ظاهرياً . ولكن يبقى متوجساً . ونراه يعود في كتابه « المحاضرات » (1) إلى شروط الخلافة . وكيفية امتحان النفس للتأكد من ميولاتها عندما تسعى للرياسة . يخلص فيها نظرتها السلفية إلى الحكم

ولقد قلّمت بين اليوسي وبين المولى الرشيد علاقة تتسم بالاحترام والولاء من طرف اليوسي . والإكرام والإجلال من طرف المولى الرشيد ، نقله هذا الأخير إلى فاس للتدريس فأقبل اليوسي عليه « بنية صالحة » (2) يقول في رسالة « جواب الكتاب » « ... ووجه ذلك أني كنت اذ ذاك في شباب وصحة . قوياً على التدريس ، وكنت في المدينة لا حرث ولا معاش ، فعلمت أن لي حقاً في بيت المال . بما يجري الله على يدي من النفع مع وجود الحاجة » (3)

وكان الرشيد مشغولاً بإعادة وحدة المغرب جل المدة القصيرة التي تحمل فيها مسؤولية البلاد . فلم تظهر بعدُ الخطوط الرئيسية التي توضح اتجاهه في الحكم ورعاية مصالح الأمة . وكان يحب العلماء ومجالسهم ويكرمهم ويعظمهم ، ويكرم اليوسي كواحد منهم ، له منزلة خاصة عنده . اقترح عليه القضاء والفتوى فرفض اليوسي ذلك ، فسكت عنه الرشيد ، ولم يظهر أي تجبر أو تعسف ، ولم يتخل اليوسي عن وفائه للزاوية الدلائية ، وراثها بقصيدة سارت بها الركبان دون أن يلحقه الرشيد بسوء ، بل احترم فيه هذا الوفاء ، ولم يخالجه شك في حسن طوية العالم ، ولا يوقر في نفس الرشيد إمساك اليوسي عن مدحه . على الأقل لانقاذه البلاد من شرور الحرب الأهلية وإعادة توحيدها . فيظهر جلياً أن اليوسي

(1) ص 95 طبعة حجرية

(2) أنظر رسالة جواب الكتاب « ص 169

(3) أنظر رسالة جواب الكتاب « ص 210

والطبقة المتنورة من العلماء والفقهاء في عصر الرشيد كانوا على درجة من الحرية في اتخاذ مواقفهم.

وسوف نجد اليوسي دائماً يرفض وبكل قوة كل خضوع سياسي يفقده حريته الشخصية . واستقلاله الفكري . فهو على كل حال لم يوفق كما وفق غيره من أدباء العصر . بين استقلال العالم وانكبابه على مهمة نشر العلم . والخضوع السياسي الذي ينسب الفرد كل اختبار . وهو قد صرح بذلك في كل رسائله خصوصاً « جواب الكتاب »

وعندما اختفى الرشيد من المسرح السياسي . رجع اليوسي لمسقط رأسه بالبادية مبتعداً بنفسه عن الفتن التي اندلعت آنذاك . ولكنه لم يتخل عن الدور الذي يجب في نظره على علماء المسلمين أن يلعبوه في التوجيه والنصح للإمام . والتشجيع بروح المسؤولية القائمة على العقيدة الإسلامية.

وقد جرت العادة وتوارثت أن يُستغل الدين كأداة لإخضاع المجتمع . ولمساندة النظام القائم كيفما كانت حقيقته . وهذا هو المفهوم الذي شذ عنه اليوسي . ولم يستغ السلطان الجديد هذا الشذوذ . فأصبحت معاملته للرجل تتسم بالكثير من الريبة والشك . سيما وأن القبائل البربرية التي ينتمي إليها اليوسي لم تلبث أن شقت عصا الطاعة هي الأخرى . بعد مراکش وفاس والسوس وتصدى العالم في رسالته التي عرفت بـ « براءة اليوسي » ليلفت نظر المولى إسماعيل إلى الأسباب الحقيقية لهذه الانتفاضات . وقبل ذلك في رسالة « ندب الملوك للعدل » دعاه إلى التشبه بالخلفاء الراشدين الذين كانوا يرغبون في النصح ويطلبونه . وأن علماء زمانهم لما عرفوا منهم ذلك . أخلصوا لهم التوجيه مشكورين . ويزيد أنه لما انقلب الأمر ملكاً . وصار البطش والخوف والغضب لغير الله . انكمش العلماء وخافوا على أنفسهم . ثم يختم رسالته بحمد الله على أنه هو في دولة سلطان هاشمي علوي فاطمي . يستمع للحق ويطلبه ولا يأنف عنه . ولا يستفزه كبرياء ولا أشر ولا بطر . وبعد هذا التهيد في الرسالة الأولى « ندب الملوك للعدل » يتعرض لما يؤاخذ به حكومة المولى إسماعيل في جراءة وصراحة وشجاعة في الرسالة الثانية « براءة اليوسي » فيوضح المشاكل المزمene التي

عانى منها المغرب طويلاً وهي الفوضى في الشؤون المالية للدولة . الاختلال الإداري . انعدام وسائل الحماية والدفاع القائمة على التعبئة الشعبية العامة

كل هذا ينجم عنه كثرة الفتن الدموية . والانتفاضات . وفقدان الجو الاقتصادي الصالح لتجمع الثروة وتفريقها تفريقاً عادلاً . لإشاعة الرفاهية والتقدم الاجتماعي . ففي هذه الرسالة يحمل اليوسي للسلطان مسؤولية ظلم الجباة والولاة المتسلطين على الرعية « فأكلوا اللحم وشربوا الدم : وامتشوا العظم . وامتصوا المخ . ولم يتركوا للناس ديناً ولا دنياً » في أن عليه كفهم واستبداهم ويحذره من أن الجور لا يثبت معه الملك . ولا يفوته في هذه الرسالة أيضاً الإشارة إلى أن على السلطان الوقوف عند حدود الله . إذا أراد لعماله أن يقفوا عندها . كما لوح لما يحل وما لا يحل للسلطان أخذه من بيت المال من خلال أمثلة من سيرة الخلفاء الراشدين . رغم أنه يعلم مدى خطورة الخوض في مثل هذه المواضيع مع سلطان تتقن بوارده وتخشى غائلته ومع ذلك نراه يقول « وأما التعرض لما يستحقه صاحب الأمر من بيوت المال : وما يكون له أن يأخذه من الناس . وما يكون له استحقاق المرتبة (1) من الأوصاف والشروط . والفرق بين الخلافة المعتبرة شرعاً والتغلب . فهذا أمر خطير متعذر . لا يستطاع ذكره . ولا الحوم بساحته . فقد ذهب الحديث عنه منذ الخلفاء الراشدين . فإنهم رضي الله عنهم قد قاموا في هذا الأمر لله تعالى . واتخذوه عبادة » (2)

ثم هو يؤاخذ السلطان مؤاخذة شديدة على سياسة تجريد القبائل من الخيل والسلاح خصوصاً في الثغور التي عليها أن تصد هجمات العدو الأجنبي المتربص بالشواطئ المغربية . وهو في هذه المؤاخذة لا يتراجع أمام مقارنة ما كانت عليه الأمور أيام الرشيد . وما آلت إليه في حكم المولى إسماعيل من تأخر ونخاذل يقول « وقد حضرت بمدينة تطاوين أيام مولانا الرشيد — رحمه الله تعالى —

(1) مرتبة صاحب الأمر الخليفة أو السلطان

(2) رسالة « براءة اليوسي »

إذا سمعوا الصريخ نهتر الأرض خيلاً ورماء . وقد بلغني اليوم أنهم سمعوا صريخاً من جانب البحر ذات يوم فخرجوا يسعون على أرجلهم بأيديهم العصي والمقاليع . وهذا وهن في الدين وعذر على المسلمين . وإعما جاءهم الضعف من المغارم الثقيلة . وتكليفهم الحركات . وإعطاءهم العدة كسائر الناس « (1)

ولا يخفى ما في هذه اللهجة من حدة . وَتَحَدٍّ للميول الاستبدادية التي عرف بها المولى إسماعيل . ولكن اليوسي يزيد فيلح على السلطان أن التوفيق في اتجاهاته لا يتأتى إلا بمبدأ الشورى الذي اعتبره الفقهاء من الأصول الشرعية . وجعلوه فرضاً على من ولي أمر المسلمين . بل إن منهم من اعتبر تركها من موجبات الغزل (2) إذ أن الأمر بالشورى في الإسلام قرر كأصل عام لا يقبل التبديل . بمقتضى الكتاب . وترك للأمة الإسلامية أمر البحث عن وسائل التنظيم والتطبيق .

ولتحقيق الشورى الإسلامية يجب على المواطنين أن يهتموا بشؤون الأمة . ويسايروا تطورات الأحوال فيها . ويعبروا عن رأيهم في كل ما يعرض لهم من الشؤون . ولا يكتمون المشورة متى طلبت منهم . بل يجب إبدائها خالصة لله ولرسوله ولعامة المسلمين . مجردة عن الأهواء الشخصية . واليوسي يرى أن أولى الناس بذلك العلماء . أي الطبقة المتنورة لأنهم « حملة الكتاب والسنة والأمناء عليهما » ولأنهم « في أيديهم أمر الشريعة ونهيا فيجب اتباعهم » (3)

ويلح اليوسي على ضرورة استشارة العلماء في رسالة « براءة اليوسي » فينصح السلطان قائلاً : « فعلى سيدنا أن يقتدي بهؤلاء الفضلاء ، ولا يقتدي بأهل الأهواء . ويسأل من معه من الفقهاء الكفاة كسيدي محمد بن الحسن (4) وسيدي أحمد بن سعيد (5) وغيرهما من العلماء العاملين الذين يتقون الله . ولا يخافون في الله لومة لائم . فما أمره به مما ذكرناه ومما لم نذكره فعله . وما

(1) أنظر رسالة « براءة اليوسي »

(2) أنظر تفسير القرطبي ج 4/249

(3) أنظر رسالة « جواب الكتاب » ص 130

(4) أنظر الترجمة في حواشي المتن

(5) أنظر الترجمة في حواشي المتن

على أن اليوسي ولو أنه طرح مبدأ الشورى ونصح به سلطان المسلمين . لا يلبث أن يعترف أن واقع نظام الحكم في هذه العصور التي طغت عليها الشهوة . والغضب لغير الله والصولة على أعراض الناس ودمائهم وأموالهم بغير الحق . لا يمكن من تصدى للمشورة والنصح أن يأمن مغبة نصحه ومشورته « فانحنس العلماء وهربوا بأنفسهم » (2)

— العلماء ودورهم في الأمة

ينطلق اليوسي من الفكرة أن العلماء هم « أهل الحل والعقد » وأن « العلماء ورثة الأنبياء » . وجعلهم هم الذين تجب لهم الطاعة . إذ أن تأويل الآية « وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » (3) ذهب كثير من المفسرين . واليوسي يحدو حدوهم إلى أن أولي الأمر هم العلماء . لأن في أيديهم أمر الشريعة ونهيتها وهم حملتها . وهم خصوصاً الأمناء عليها . لا تنعقد الخلافة شرعاً إلا ببيعتهم . وهم خواص الطبقة العليا في الأمة . الذين أمر الله نبيه بمشاورتهم في الأمر . والذين لهم شرعاً حق الاحتساب والسيطرة على الإمام والعمال لأنهم رؤساء الأمة ووكلاء العامة (4) .

فإذا تقرر هذا . واليوسي يدعمه بالنصوص من الكتاب والسنة . تبين المسؤولية الخطيرة التي يضعها اليوسي على عاتق العلماء . والدور الفعال والحيوي الذي يفرضه عليهم علمهم وتقواهم . فهم يقومون مقام مجلس النواب في الحكومات الديمقراطية . وإذا دققنا النظر في أطوار الحكم في البلاد الإسلامية من عهد الرسالة إلى الآن . نجد ترقياً وانحطاطها تابعين لقوة أو ضعف احتساب « أهل الحل والعقد » ولدرجة اشتراكهم في تدبير شؤون الأمة . ونجد الصلاح والفساد دائرين مع سنة الاستشارة أو الاستقلال في الرأي .

(1) أنظر رسالة « براءة اليوسي »

(2) « ندب الملوك للعدل »

(3) الآية 58 سورة النساء . مدنية

(4) أنظر رسالة « جواب الكتاب » الدر المنضد ورقة 218 و . المنزع اللطيف ص 83

ولكي يكون دورهم هذا فعالاً وحقيقياً وذا جدوى . يضيف اليوسي أنهم إذا اعترف لهم بالعلم والصلاح وانقياد الناس لهم . لزم أن لا ينكر عليهم إلا من هو مثلهم . إذ أن الجمع بين الاعتراف لهم بالعلم والثقة . وثبوت حق الناس عليهم . ثم الإنكار عليهم فيما يقولون وما يفعلون جمع بين متنافيين. ولاشك أن اليوسي في هذه الملاحظة يلوح لموقف المولى إسماعيل منه في غالب شأنه معه.

ويعمق كبير يفسر اليوسي (1) كيف أن صحبة الملوك كثيراً ما تضر بالعالم ولا تنتفع بعمله الأمة . بل تنكره وتعتبره طالب دنيا . وغير مأمون . لأنه في مثل هذا الوضع . يتحجب ويتقرب . ويساعد ويساعف في كل قول وفعل . لأن الغالب على الأمراء ميلهم لمن يوافق أهواءهم من الذين يحرفون أحكام الشريعة ابتغاء مرضاتهم ذلك لأن استبداد الأمراء وكبرياءهم تمنعهم من الميل إلى العلماء العاملين . الذين لا يخلون من غلطة وثبات كلما انتهكت حرمت الدين الحنيف وبالتالي حقوق الجماعة.

ويحمل هنا أن نذكر شهادة المولى إسماعيل في علماء عصره . في مجلس ضمه مع بعض المقربين إليه قال : علماء الوقت على أربعة أقسام قسم لا يخاف إلا من الله ولا يخاف منا . وقسم يخاف من الله ومنا . وقسم يخاف منا ولا يخاف الله . وقسم لا يخاف من الله ولا منا . ومثل للقسم الأول باليوسي . (2).

ولا يفوت أدينا أن يحذر من مدعي العلم والصلاح . أصحاب البهرج الزائف . وطلاب المناصب الذين يكتفون ببلغة من العلم . ويشغلون بالاحتراف للارتزاق . وهذا مما يفسد العلم ، ويقلل أهله . ويجعل الجهال الطامعين يستأثرون بمزايا العلماء العاملين . ثم يسترون جنبهم يجعلهم يتحدث في الأمور العامة والخوض فيها من الاشتغال بما لا يعني . بل ربما اعتبروه من الغيبة والسعي بالفساد.

(1) نفس المرجع ص 130

(2) أنظر النقاط الدرر ص 64

ثم هو يؤكد بالتالي على ضرورة رفع الجهل (1) واعتبره الجهاد الثاني بل أهم الجهادين ، وأن الجهل إذا تسلط « لم تبقى عقيدة صحيحة ، ولا إيمان ولا عمل صالح ، وهذا هو الهلاك الأبدي » (2) وحث المسؤول عن الأمة على نشر التعليم ، وحدد له وسائل تحريكه وتشجيعه ، ومعايير مزاولته حتى يصبح في خدمة الفرد والمجتمع ، لا مطية للجاه والسمعة ، والحظوة والشهرة (3)

— الدفاع عن مصالح الأمة المادية والمنعوية

من غايات تحرير وجدان المسلم ، شعوره بالحرية والمساواة ، ومن فروع الحرية وتساوى الحقوق ، محاسبة الحكام باعتبار أنهم وكلاء ، وعدم الرهبة في المطالبة وبذل النصيحة.

واليوسي ينبه السلطان لحقوق الأمة التي ضاعت ، ويحذره الاغترار بالبطانة النفعية التي « تزين له الوقت ، فإن كثيراً من الدائرين به طلاب الدنيا ، ولا يتقون الله ، ولا يتحفظون من المداهنة والنفاق والكذب » (4)

ويركز مفكرنا دفاعه عن حقوق الأمة بالخصوص على الجباية ، وظلم الولاة والجهاد ، وإذا تمعنا في هذه الأمور الثلاثة نجد أنها من أهم الأعمدة التي برعايتها تقوم الأمم ، وبضياعها تضمحل وينحط أفرادها.

ففي سياسة المال يسير الإسلام على هدى نظريته العامة وهي تحقيق معنى العبودية لله وحده ، بأن يخضع تداول المال لشرع الله ، وهذا الشرع يحقق مصلحة الفرد ، ويحقق مصلحة الجماعة ، ويقف بين ذلك قواماً لا يضر الفرد ولا يضر الجماعة .

والجباية أو الزكاة أصلاً هو ما يفرضه الإمام كحق للمال بحق التشريع ، بقدر معين معلوم له ضوابطه ، ينفق فيما حدده هذا التشريع من مصالح ، إذ

(1) أنظر « جواب الكتاب »

(2) نفس المرجع

(3) نفس المرجع

(4) « براءة اليوسي »

أن الإنفاق كذلك له ضوابط ، واليوسي يؤكد على هذه الصيغة عندما يقول « جمع المال في حق وتفريقه في حقه » وهو يعتبر هذا من حقوق الإمام وواجبه في آن واحد . وهذا يذكر بموقف عمر بن الخطاب عند استخلافه عندما ألح هو الآخر على هذه الناحية الأساسية في دور الحاكم عندما قال في خطبته الثانية « ... لكم عَلَيَّ أَلَّا أُجْتَبَى شَيْئاً من خراجكم ، ولا ما أفاء الله عليكم إِلَّا من وجهه ، ولكم علي إذا وقع في يدي ألا يخرج منها إلا في حقه ... »

ويؤكد اليوسي في تحليله أن هذا المسلك هو السبيل القويم لتثبيت دعائم الحكم ، ومن تنكس عن هذا الطريق فإنما يورث أحقاد النفوس ، وتغير القلوب ، وهذا إنما يجر إلى فساد الرعية بأن تتهاون النفوس ، وتتهافت وتتضاءل قيمهم الذاتية في نظر أنفسهم ، فتَهون عليهم كراماتهم أمام سطوة المال ، ويصبحون عبيداً لمتاع الدنيا التي فقدوها ، وفقدوا دينهم وكرامتهم معها.

نعم ، للحاكم في بعض الظروف أن يتجاوز المال المشروع إلى ضرائب أخرى يتحقق بها التعادل والتوازن ، وتزول بها الأحقاد والضغائن ، وترفع بها عن الأمة مضار الترف ومضار الشظف ، ولكن بدون أن يُخِلَّ بنص ولا بقاعدة أساسية ، فليس له أن يُخْفِيَ الناس فيأخذ كل ما لهم ويدعهم فقراء ، أو يجعل موارد رزقهم كلها في يديه يستدل أعناقهم بها . إنما الحاكم في أمر الأموال بمثابة الوصي أو الوكيل يأخذ من هنا في حقه ويصرف هنا في حقه ، على مستحقه ، حسب الشرع وفي مصالح المسلمين العامة ، والمصالح المرسله ، وليس له إلا ما لغيره من الأفراد الذين لهم الحق في بيت المال.

ولا يفوت اليوسي أن ينبه الإمام إلى ما للأموال من لصوق بالنفس ، فالذي يأخذها منها بالجور والظلم هو هدف للنقمة ، ويكاد صنيعه هذا يضرم الفتن ويشعل عليه نار الثورات.

ومن عدل واستقام في سياسة الأموال يكسب الثناء والمحبة . وهذا ما يجعل العامة تذعن وتسلس قيادها ، ثقة منها بعدل الإمام وإنصافه... وهذا الإمام العادل المنصف مسؤول عن وُلاتِهِ أيضاً ومحاسبتهم ، فعدهم من عدله وجورهم من جوره.

وبعض التأمل في أحوال البلاد في تلك الفترة يؤكد ما انتصب اليوسي لفضحه من تعسف الولاة ومن تسخيرهم للرعية وضغطهم عليها وجعلها ترزح تحت وطأة الجبايات الفاحشة في محاولات لنشيت الأمن . فالعدل والإنصاف اللذين أمر بهما الإسلام هي التي تدعو الرعية للطاعة إذا ما التزم الحكام التقيد بها قولاً وعملاً .

أما القضية الثالثة التي انتصب اليوسي للدفاع عنها فهي قضية الجهاد والمراد بالجهاد عند اليوسي . مقاومة زحف العدو الرابض في مختلف الجهات بالمغرب خصوصاً الثغور ، والمتربص للانقضاض في كل آونة عندما يستأنس الضعف والوهن . والكتب التي أرخت لبداية ملك المولى إسماعيل تذكر أن القبائل كانت تجرد من السلاح والخيول ، وقد أضر هذا الفعل كثيراً بالبلاد ، لأن هذا في نظر اليوسي أضعف حركة المقاومة والدفاع عن حوزة الوطن التي نظمها المواطنون فيما بينهم حقبة من الزمن منذ اختلال السلطة المركزية وقبل ذلك . وكانت هذه المقاومة منظمة خصوصاً بين قبائل المناطق المتاخمة للشواطئ والحدود الشرقية المغربية .

والإسلام كما يقرر اليوسي جعل الجهاد فرض عين على من يلي العدو ، وإلا إذا حميت أطراف البلاد من طرف الدولة ، وسدت الثغور فيسقط فرض الجهاد ويبقى نافلة ، وليس ذلك شأن ما قام اليوسي يحذر منه . وهذا يظهر الغيرة التي لم تخل منها نفس المغربي واستماتته التي تدفعه إلى الدفاع عن حوزته حتى وإن كان بلا عدة .

وليس مجهولاً ما قام به المجاهد العياشي قبل هذا بقليل في سبيل الدفاع عن تراب المغرب واستقلاله ، وما كان له من رصيد سياسي ينم عنه الاجلال والانصياع الذي كان يحظى به من طرف القبائل .

وما يذكره في رسالة « براءة اليوسي » يحسم ما كان يعانيه المغاربة من الضغط والانحباس يضطرهم عملياً إلى الانغمار في ثورات عنيفة وبائية أو إلى الفرار إلى الجبال يقول اليوسي : « ولم تزل الجبال معاقل اللاندين بها من

القهر..» (1) ولكن السلطان إسماعيل سرعان ما يتلافى هذا التقصير . ويتم في آخر حياة اليوسي استرداد العرائش والمهدية وغيرها من الثغور . عندما توفر جو من الاستقرار النسبي في البلاد ، وتمكن السلطان من إخماد فتن القبائل المشاغبة التي كانت ثوراتها تقوم في أغلب الأحيان على الغزو الخاطف والتخريب والارتحال.

— محاربة البدعة والجهل وتشويه تعاليم الدين —

سبق لليوسي أن أشار في الرسالة المطولة لإسماعيل إلى وجوب الاعتناء بالتعليم ، ورفع الجهالة عن الناس . وخصوصا بالبادية يقول : « ... ولكن لا يختص ذلك بالحاضرة . فإن أهل البادية أحوج — فالأعراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله — فالاعتناء بهم أهم ، وأن منهم من يكون التعليم في حقه كأنه تبليغ الدعوة من أهلها... » (2)

هكذا فهم اليوسي رسالة العالم ، وهذا ما سعى إلى تحقيقه عندما خرج إلى البادية للاستقرار بها بعد حصار فاس ، فهو على بينة بأحوال البادية عن معاشة من خلال أسفاره . وهو يدرك مدى انتشار البدعة والضلال والفساد نتيجة لهذا الجهل الفادح الذي جعل التعليم في حقهم بمثابة تبليغ دعوة الإسلام وقد حاول جهده المساهمة في رفع ذلك ، فكان يعلم العلم . ويبسط قواعد الإسلام ويشرحها ، ويفتي أينما حل وارتحل ، خصوصا عند استقراره « بخلفون » بل ربما أطعم طلبته وكساهم مع الاشتغال بحرثه كبقية الناس والعيش كما يعيشون (3)

وفي رسالتي « طائفة العكاكزة » و « نازلة العرائش » بالخصوص نراه ينتصب لفضح هذا الجهل ، ويشجب البدعة ، ويدين كل الشبهات التي تمس بروح الدين وصفائه ولاشك أن مدعي التصوف الذين عرفهم المغرب في بعض مناطقهم . هؤلاء الذين خلت قلوبهم من الدين كلية . يتحايلون على ضعفاء

(1) أنظر رسالة « جواب الكتاب »

(2) أنظر المرجع السابق

(3) أنظر رسالة « جواب الكتاب »

العقول للوصول إلى كسب الدنيا ، وقد وجدوا مرتعاً خصباً في البادية المغربية ، التي أصبح فيها لكل ناعق أتباع ، جلهم من المختالين الجاهلين بتعاليم الدين . فاختل الأمر واختلط على الناس التمييز واشتغلوا بالهراء والافتراء ، فكان من ذلك أن آمن الاتباع بالأشياخ المدعين ، وألهوهم حتى نسيت الشريعة وتنكر إلى شارعها عليه السلام : فهؤلاء أصحاب الحقيقة وأولئك أصحاب الشريعة ، وهناك الفرقة التي تؤمن « بأحمد المنزول » ترى فيه إلهاً الخ . وانتهض اليوسي لمحاربة هذا الانحراف الخطير ، وهو الذي أخذ العلم على أنه رسالة وأمانة . قوامها الجهاد المتصل من أجل الأخذ بالمفاهيم الأصيلة في الكتاب والسنة . ومن ثم كان حرباً على الشعوذة ، والعقلية الخرافية ، والاستغلال والارتزاق بالدين تمشياً مع فهمه الحي الواعي لحقيقة الإسلام ، ولتبعاته ومسؤولياته كعالم مسلم .

فكان اليوسي عالماً متميزاً عن أولئك الذين ركنوا إلى الدعة والاستسلام وابتعدوا عن المسؤولية في تحرير الفرد ، التي تضعها على عاتقهم رسالة العلم ، ورسالة الدين ، وانغمسوا في التملق والوضاعة والانحذال ، وكان اليوسي في هذا قد ربط نفسه بسكان البادية وجماهيرها وطلبها فظل مركز إشعاع إسلامي طوال انقطاعه بالبادية ومرجع القبيلة والمنطقة .

(2) التصوف

التصوف خليف أن يصحب كل نزعة شريفة من التزعات الوجدانية .
أساسها الصدق والإخلاص ، بحيث لا تملك النفس أن تنصرف عما آمنت به
واطمأنت إليه ^١ ، واليوسي التلميذ الروحي للشيخ ابن ناصر كان متصوفاً في حبه
لآل زاوية الدلاء ، وعندما فجعه الدهر في هذا الحب ، كشف له الولاء والوفاء
عن معين الحب الكبير . الذي بث جذوره فيه منذ سنين شيخ الزاوية
الناصرية

(فهو إذن عرف التصوف الموصول بالقلب والروح ، والمطبوع بالصدق
والعمق ، ولم يعرف أبداً ذلك التصوف الموصول بالإشارات والرسوم والتقاليد .
فتصوفه هو الصدق في العواطف الدينية . والتعمق فيها بقصد النفوذ للجوهر ^٢

والحق أن شخصية اليوسي الصوفية قد اشتركت في تكوينها عدة عوامل
أولاً البيئة الخاصة (1) والتربية الدينية الأولى ، واتصال روحه بكتب القوم في
سنن مبكرة بواسطة معلم الكتاب القرآني « ... ومن أحسن ما استفدته على يده
أنه كان عنده مجموع فيه « المورد العذب » للجوزي « وبحر الدموع » له وكنت
أأخذه وأنظر فيه فأطالع حكاية من فيه من الصالحين كأويس القرني ، وإبراهيم
بن أدهم ، وسيدي إبراهيم الخواص وغيرهم نفعتنا الله ببركتهم آمين ، فانتقشت
تلك المآثر في عقلي ، ووقعت حلاوتها في قلبي فكان ذلك سبباً وبذراً لما أنعم به
الله تعالى عليّ من الإيمان بالطريقة ومحبة أهلها والتسليم لهم » (2) .

ثانياً: بعد هذا التفتح المبكر على حياة الزهاد والصالحين يأتي مباشرة اتصاله
بالطريقة الشاذلية بواسطة زاهد عابد هو محمد بن ناصر شيخ زاوية تمكروت
الذي يقول فيه اليوسي عندما يعدد شيوخه في فهرسته: « ومنهم أستاذنا

(1) أنظر « المحاضرات » ص 29 يقول « ... فاعلم أن أبي مع كونه رجلاً أمياً كان رجلاً مندينا محالطاً
لأهل الخير محباً للصالحين ... »

(2) أنظر « الفهرست » ص 130

الإمام وقدوتنا الهام علم الأعلام ، وشيخ مشايخ الإسلام ، قدوة الطريقة ، الجامع بين الشريعة والحقيقة ، سيدي محمد بن ناصر الدرعي... سمعت مواظله ووصاياه ، وأخذت عليه عهد الشاذلية تبركاً... وانتفعت به ظاهراً وباطناً». (1)

وتأثير ابن ناصر في حياة اليوسي تأثير بارز . تحدث عنه كلما سنحت له فرصة بذلك ، كما اتصل اليوسي بالطريقة الشاذلية (2) أيضاً طيلة إقامته بالزاوية الدلائية التي عُرِفَتْ أيضاً بانتمائها لهذه الطريقة الصوفية عن طريق الصوفيين الكبارين الشيخ محمد الجزولي (3) والشيخ أحمد زروق . (4)

أما العامل الثالث فهو عامل نفسي محض يرجع إلى الإرهاف والحساسية في نفسية اليوسي ، فقد كان الشعور بمأساة الدلاء هو المحرك الأول الذي زعزع تلك العاطفة الصوفية الجياشة وأخرجها للوجود . ولم تضطرب النفس الإنسانية قط بالشعور الذي لا يطاق إلا التمسك لها ملاذاً وهذا الملاذ بالنسبة لليوسي هو الحب الشريف.

والاتجاه الصوفي لليوسي كما يبدو من الرسائل ، يقوم على مبادئ سنية صافية لا تشوبها شائبة ، ويتلخص أولاً في تصحيح العقيدة ، ونراه يلخ على هذا المبدأ في مقدمة كل رسائله إلى المريدين ، ثم إقامة التكاليف الشرعية مع الاجتهاد في جعلها تتسم بالإخلاص والصدق والبعد عن الرياء ، ثم بعد هذا يأتي البحث عن المعرفة من خلال التربية ومختلف أنواع الرياضات ، والمجاهدات النفسية . وهذا كله مستقى من الكتاب والسنة.

وقد لخص هو تعريف الطريق الصوفية فقال « ... العمل لله بما يرضى من حيث يرضى » وجعلها « ... هي ثمرة العلم ولبابه ، وأحد ركني الدين ، فإن

(1) أنظر « الفهرست » لليوسي ص

(1) أنظر « الفهرست » لليوسي ص

(2) طريقة تصوف تنسب إلى نور الدين ابن الحسن الشاذلي (592هـ/655هـ) ومتصلة بالإمام أبي القاسم الجنيد (277هـ). متشرة بالمغرب

(3) شيخ الطائفة الحزولية ومؤلف كتاب دلائل الخيرات . كان يرباط آسي أولاً ثم انتقل إلى « أفوغال » حيث مات (870هـ) نقله السعديون إلى ضريحه الحالي بمراكش

(4) أنظر ترجمته في حواشي المتن .

الشريعة لها ظاهر وهو للفقهاء وباطن وهو للصوفية ، وإنما يكمل الأمر بهما معاً ولهذا يقال من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق . ومن تصوف ولم يتفقه فقد تزندق . ومن جمع بينهما فقد تحقق . فمن أنكر هذا ... فقد أنكر الشريعة...» (1) .

فالتصوف عنده يتكون من عناصر ثلاثة : العقائد . والأحكام الشرعية . والآداب . وهو يوصي المريد السالك أن يقلد الفقهاء في الأحكام الشرعية والمتكلمين من أهل السنة في العقائد . وأن لا يقلد في الآداب وصلاح القلب إلا أرباب القلوب (2) .

وأرباب القلوب ، شيوخ الصوفية . هم أيضاً في مفهوم اليوسي للتصوف . لا يخرجون عن أحوال سيد أرباب القلوب وقدوة العارفين محمد رسول الله ﷺ . ويظهر ذلك عندما يتحدث في فهرسته عن أشياخه في التعليم ويبين أقسام الشيخ في الدين فيقسمه إلى ثلاثة : شيخ تعليم . وشيخ تربية . وشيخ ترقية . وبعد تحديد مدلول كل منها قال « واعلم أن هذه الأحوال الثلاثة . مأخوذة من حال النبي ﷺ فهو أصلها لأنه ﷺ جمعها على أكمل وجه : أما التعليم فواضح وهو ظاهر الشريعة . وأصل البعثة . وأما التربية فقد كان ﷺ يربي أصحابه بالأذكار المختلفة والأدعية المختلفة والوصايا المختلفة كلا بما يصلح به . فيقول للواحد لا تغضب . ويقول لآخر أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله... وأما الترقية فواضحة أيضاً فقد كان الرجل يكون فاجراً . وبنفس مشاهدة طلعت الكريمة يخشع ويطمئن بالإيمان ويتنور قلبه ... » (3)

وإني في هذه المقدمة الدراسية للرسائل . لا أدعي أنني سأحيط إحاطة تامة بتصوف اليوسي وخصائصه ومميزاته . فهذا يحتاج إلى دراسة مستفيضة مستقلة . فتصوف اليوسي في الرسائل هو لمحة فقط من تصوف متشعب الجذور . محلق في أجواء الفكر والروح . لا بد للحكم عليه من دراسة علمية لمؤلفات اليوسي .

(1) أنظر رسالة « جواب الكتاب »

(2) أنظر الرسالة إلى « أهل كارت »

(3) أنظر فهرست اليوسي

خصوصاً : « مشرب العام والخاص من كلمة الإخلاص » . وبعض فصول « المحاضرات » و « القانون » و « الحاشية على الكبرى » لتوضيح فلسفته الصوفية والكلامية التي تمثل مرحلة عامة من الفكر الإسلامي في المغرب

نعود إلى تصوف الرسائل فنلاحظ أن هذه الرسائل - بحكم طابعها وأنها مرسلّة إلى إخوة في الطريق - وإلى مریدین مبتدئين - أو «مقدمين» - وبحكم تداولها - فهي تنتقل بين أيدي الفقهاء ومتوسطي التعليم - وتقرأ على العوام من المریدین - وتُشرح لهم - فهي إنما تعكس من تصوف اليوسي جانبه الأدبي والخلقي فهي تخاطب المرید - وهدفها تصحيح عقيدته - واستنهاضه للقيام بالتكاليف الشرعية - ثم حثّه بوسائل الصوفية المعروفة على تجريد النفس من رذائلها وروعونها ليكمل لها الصفاء - وتنبهاً للسمو على ماديّتها - والرسائل كذلك لا تخلو من الكلام المستفيض عن المعاناة الروحية - والمجاهدات النفسية التي يسلكها طلاب المعرفة - ولكن اليوسي لا يقدم لنا فيها تفسيره وتصوره للكون - ومكانة الإنسان فيه - ولعل هذا راجع كما قلت آنفاً إلى طابع الرسالة

ورسائل اليوسي إلى أصدقائه وإخوانه ومريديه تختلف عن رسائل الشيوخ إلى أتباعهم - والتي تتناول بالخصوص تلقين الأوراد وعددها - والأحزاب وأوقاتها - والاستغاثات - إنما هو في هذه الرسائل يتعرض للمبادئ الأساسية للتصوف السني والتي منها : تصحيح العقيدة - والتفقه في الدين - وشرح طرق إصلاح القلوب - وتحليل الآداب الصوفية

ويظهر من هذه الرسائل أيضاً أنّ اليوسي يخاطب فيئات مختلفة من المتصوفة يخاطب الأخ العالم الذي قطع بعض مراحل الطريق - ويخاطب الأخ المرید المبتدئ - ويخاطب جمهرة العوام من مریدین وغيرهم ممن يريد معرفة دينه والتفقه فيه - وهو يخاطب كل فئة بما يناسب أحوالها - وما هي مستعدة لفهمه وهضمه وتطبيقه - يخاطب الناس على قدر عقولهم ويأمر أصحابه بذلك - وهذا ضروري للصوفية - وهم لهذا أحوج من غيرهم - لأنهم يعيشون في أودية من المعاني لا يفضن إليها إلا القليل - فاليوسي عندما يتكلم مع جمهور العوام - فكأنما يخوض غمار التوعية الخلقية - والتربية الأساسية الإسلامية : يعلم ويربي -

ويوصي . ويعظ « عليكم بانتهاج الستة . والاستقامة والاحسان والسماحة والتشاور » . ويحذر « من حب الدنيا والشح (1) ... » ثم هو يوضح المبادئ الأولى الإسلامية من علم التوحيد وعلم الفقه . وذلك في قالب مبسط وبدون الدخول في التعقيد . « وإنما لم نذكر لكم الأدلة في هذه الرسالة مخافة أن أهول بها على من لا يقدر عليها... » (2)

وهو في توعيته لهذه الطبقة من العوام المريدين لا ينسي أن ينبه إلى الآفات التي تسربت للتصوف في عصره فيقول « ولا تركنوا إلى البطالة والغرور . كما وقع لأكثر من يتسمى بالفقر في هذا الزمان.... فإنهم سمعوا بذكر النية والمحبة في طريق القوم . فاكثفوا بهذين الإسمين عن المجاهدة التي هي طريق القوم . ولم يعلموا أن النية سرها في العمل . فإذا لم يكن العمل فلا نية . والمحبة إنما امتدحت لاجتذابها المحب إلى اتباع المحبوب والتشبه به . والإنخراط في سلكه . فإذا لم يكن منه شيء من هذا . فمحبه ليس لها كبير فائدة . لأنها ناقصة . قد غلبت عليها محبات أخرى من الشهوات والكسل . فلم يبق لها حكم .. » (3)

وهناك فئة أخرى من العوام توجه لهم اليوسي بالنصح والتربية وهم المسؤولون على خلايا تربية المريدين . وهم ما يسمى « بالمقدمين » وقد خصهم برسالة بعث بها إلى اثنين مهم (4) تفصح الكثير مما يفعله هؤلاء المقدمين في عصره ممن كانوا يعتبرون أنفسهم بمنزلة الولي على بلد يأخذ جبايته ويجمعها إلى من ولّاه . ويبيّن لهم اليوسي أن دورهم هو إرشاد الإخوان والسعي في مصالحهم وفي دينهم... « وإن عليه التواضع فلا يرى لنفسه قيمة بل يرى نفسه خديماً للفقراء . ويرى لهم الإحسان في قبوله . ويرى لله المنّة في أن جعله أهلاً لخدمتهم . وعليه أن ينصح بالرفق . وييسر ولا يُعسر ويبشر ولا ينفر . ويصدق بالحق ولا يدهن... » (5)

(1) الرسالة إلى قبيلة المزامر

(2) الرسالة إلى أهل ثغر آسي

(3) الرسالة إلى أهل ثغر آسي

(4) الرسالة إلى المقدمين الحاج علي ومعمّر

(5) جميع الاستشهادات من الرسالة النصيحة

أما النوع الثاني الذين خاطبهم اليوسي في الرسائل فهم المريدون المبتدئون .
« والرسالة النصحية » في أغلبها اتجهت لهم خصوصاً وشرحت كيف أن العبد لا
يخلو من أربعة أحوال دينا ودنيا فإنه إما أن يكون في طاعة أو معصية أو يكون
في نعمة أو بلية والله تعالى عليه الحق في كل منها ثم يمضي اليوسي في تحليل
أحوال النفس وآدابها حسب هذه الأحوال الأربعة . في طرافة وابتكار . ويؤديه
هذا التقسيم إلى طرق كل ما يتعلق بالأخلاق الصوفية ولكن بطريقته الخاصة
فيتعرض لمفهوم الدنيا ولمقامات الشكر والصبر . والاحتساب .

ثم يصل للمعرفة فيقسمها هي الأخرى أربعة أقسام معرفة الله ومعرفة
النفس . ومعرفة الدنيا ومعرفة الآخرة . ويعطي تحليلاً مركزاً طريفاً لهذه المعارف
لكي يصل إلى لباب التصوف فيقسم الخلق في الدنيا ثلاث فرق : فرقة همهم في
الدنيا ولا أرب خم في الآخرة . وفرقة همهم أيضاً في الدنيا ولكن يريدون
الآخرة بالأطعام والأمانى . وفرقة همهم في الآخرة معرضون عن الدنيا فلا يتلبسون
منها إلا بما لا بد منه .

وهذه الفرقة الأخيرة هي التي يعينها المتصوفة بالخاصة أو السالكين وقد
قسمها اليوسي مرة أخرى إلى فرقتين « قوم سمعوا بالجنة وما أعد الله فيها من
النعم فاشتاقوا إليها واجتهدوا في العبادة توصلوا إليها وهؤلاء هم العباد في العرف .
وفرقة سمعوا بذكر المولى سبحانه فهبت عليهم نسائم الحب ونفحات القرب
فصاروا إليه طلباً له ولم يعرجوا على شيء دونه ... » (1)

أما الفئة الأخيرة من الذين خاطبهم اليوسي في الرسائل فهم بعض الإخوان
من السالكين الذين تناول معهم بعض الأحوال وبعض المقامات (2) والطريق
السليم إلى التمكين والوصول (3) بالانجاش إلى الله بالقلب والقالب . وترك
العلائق والنوازع والشواغل وزم النفس عن مألوفاتها مع اشتغال القلب بالتفكير
في عظمة الله وجلاله حتى تألف النفس التجرد والتفرد . كل ذلك مع الالتجاء

(1) الرسالة النصيحة

(2) أنظر الرسالة في « الترية الصوفية

(3) أنظر الرسالة في موضوع الغيبة

إلى الله بصدق الافتقار والاضطرار . وتقديم التوكل على الله في الإعانة مع إسقاط الحول والقوة على النفس . وهو في الحديث مع هذه الفئة لا يلبث في آخر كلامه أن يتبرأ من الوصول لتلك المنازل . ويعتبر أن ذلك يعبر عنه من وصل إليه . ومن لم يصل يقول « وأنا والله قد عبرت عنه ولم أصل إليه ولولا إسعاف السائل . مع النظر الى كون الكلام وقع على طريق العلم وإبانة الأشياء . لا طريق المعرفة... » (1)

خاصيات تصوف اليوسي

— ويبدو لي من هذا التقسيم أن اليوسي في رسائله يقول بمفهومين للتصوف : مفهوم عملي يدعو إلى حياة سليمة وفق المبادئ والأخلاق والآداب الإسلامية السمحة . وهو الذي في متناول جميع من يتسامى إليه بتعاطي أسبابه . ومفهوم للتصوف بالمعنى الاصطلاحي . للخاصة . وهذا الأخير يشترط له اليوسي الموهبة والاستعداد . فهو ليس بإمكان الجميع ولا هو في متناول كل من أراده . وإنما هو الذوق والفتح الإلهي... وهذه الفئة هي التي تأخذ نفسها بالمجاهدة وأنواع الرياضات للوصول لدرجات الكمال التي تؤهلها للمعرفة الإلهية . وتهيئها لمقام التجلي والمشاركة... « فإن كانت همته إنما هي العبادة وطلب الجنة ، فله فيما يسمع من كتاب الله وحديث رسول الله ﷺ . وفتاوى أهل الدين ومواعيظهم الكفاية فيما يفعل ويترك... وإن نزعته به الهمة إلى معرفة الله والوصول إليه ، فهو محتاج غالباً إلى التربية على يد شيخ صالح . أو أخ ناصح... ولهم في التربية واستصلاح القلب طرق... » (2)

— وإن كانت هناك ميزة كبرى تطبع هذا الفكر الكبير . فهي النبذ التام للتعصب والتزمت ، والنفوذ إلى جوهر الأشياء . والبعد عن الغلو والشطط فهو ينكر التصوف الفلسفي الغالي الذي يجر إلى المزالق القول بوحدة الوجود . والحلول والاتحاد (3) ويرى التصوف هو الموهبة والذوق والفتح قبل

(1) المرجع السابق

(2) أنظر الرسالة النصيحة

(3) أنظر ذلك مفصلاً في المحاضرات ص 94 طبعة حجرية.

أن يكون اختياراً وتسبباً . ولذلك لا نراه يلح على شيء بقدر ما يلح على الصدق والإخلاص في هذا المضمار . يقول : « ليس من شروط السالك أن يتجرد عن الدنيا رأساً . بل أن يوجه قلبه وقالبه إلى الله . يشتغل بما يرضي الله من حيث يرضى . أما التجرد والتسبب فمجالان من أقيم بواحد منهما وقام فيه بالحق الواجب . فلا بأس عليه... » (1)

ثم يؤكد على عدم الاختيار قائلاً : « والواجب أن يشتغل بالخدمة والعبادة ويرجو فضل الله تعالى كيف شاء ولا يختار لنفسه حالة دون أخرى ... » (2) وفي هذا يظهر التأثير الكبير لمدرسة الغزالي التي نهل منها أول ما نهل تحت إشراف شيخه ابن ناصر الذي درس له « الإحياء » كما يظهر تأثير المدرسة الشاذلية وتلميذها « ابن عطاء الله » وأقطاب التصوف السني من أمثال الجنيد والبسطامي وزروق وغيرهم .

— فالْيوسِي يقبل عقلياً كل ما هو صادر عن صدق وحال خالصة لله . حتى الجذب . ولكن الصادق .. وحتى السماع . ولكن بضابط .. فهو يعتبر أن من المجدوبين من أوصله الله إلى حضرته عناية سابقة منه تعالى لهم . من غير سعي ولا طلب . ولا سلوك ولا تعب ولكن اليوسي يبنه قائلاً : « وليس المجدوب الذي ذكرنا كل من ترونه قد ذهب عقله . فقد يذهب عن حمق أو مس جن ، أو وسواس أو نحو ذلك . ولا نصيب له في الطريق ، ولا كل من يتحرك لوارد حب أو خوف أو غير ذلك ولا يضبط نفسه.. » (3)

— أما رأيه في السماع فقد أبدى فيه توسعا يخرج من دائرة الفقهاء المتشددين ولكنه توسع مشروط . وشروطه الأول : الصدق فالْيوسِي يقرر أن السماع « .. ليس من فروض الدين ولا من سنته ، وإنما رخصة لأهله عند توفر شرائطه ، بحسب الزمان والمكان والإخوان وبحسب المتعاطيه في نفسه.. » (4) فهو

(1) أنظر الرسالة النصيحة

(2) أنظر الرسالة النصيحة

(3) الرسالة في السماع ص 428

(4) أنظر المرجع السابق

يعترف أن هناك من الخاصة أهل الذوق السالكين . المتخلصين من أسر أنفسهم . « والعارفين الكُمَّل » من يَسْتَرْحُونَ به من الأثقال . ولكن هناك من يتعاطاه من « غير أهله وهو الغالب ولا سيما في هذه الأزمنة نسأل الله العافية . فيقع كل ذلك إما عن وارد شيطاني . وإما اختياراً كذباً ودعوى . والأمر في ذلك مشتبّه ... » (1)

وبحثه في هذا الموضوع تميز بالطرافة وعدم التزمّت مع التشديد والإنكار على من « ... قصد في باطنه إلى التظاهر بالصلاح والأحوال الشريفة مع الخلو من ذلك ، أو استجلاب حظوظ الدنيا من مال وجاه وغيرها ، وإيهام العوام أن ذلك هو طريق الناس وشأن الصالحين... فكل ذلك حرام فاعله مخدوع ، تجب عليه التوبة من ذلك والإقلاع والإنابة.. » (2)

— والجو الاجتماعي الذي كان يعيشه اليوسي في عصره ، والذي تميز بفشو الادعاء في التصوف (3) والشعوذة ، وادعاء الكرامات وتفاحش عدد الزاوياء من جهة ، وبتعالى التكبر والإنكار من طرف الفقهاء وغير الفقهاء . المعتدلين منهم والغلاة ، جعل البلاد تعرف فترة اختلط فيها الحابل بالنابل ، وعمت فيها الفوضى وحصل الاضطراب في المفاهيم والمقاييس . لانتشار الأدعياء وأتباعهم وكثرة المنكرين وتعدد مشاربهم وأهوائهم . فحاول اليوسي في كثير من رسائله تقويم وتوضيح مفهوم « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » وتحديد شروطه « ... أما بحسب المنكير فهو إن كان من العوام فحسبه الاشتغال بنفسه وتعلم دينه وترك الفضول .. وإن كان من العلماء فإن رأى منكراً مجمعا عليه فلينكر بمقتضى الشريعة ، وليضمر مع ذلك التفويض وحسن الظن .. وإضمار حسن الظن لا

(1) أنظر المرجع السابق

(2) أنظر المرجع السابق

(3) يرجع في ذلك إلى كتب العصر كـ « الفتح الوهبي في مناقب الشيخ أبي المواهب مولانا العربي » نزهة الاخوان في مناقب الشيخ سيدي علي بن عبد الرحمان معطوبة خ ع ر د 390 « الدر المنضد الفاخر » « المورد الهني باخبار مولاي عبد السلام الشريف القادري الحسي » معطوبة الحرة العامة بالرباط ك 1234

ينافي البغض في الله الذي هو الإيمان . لأن محط البغض الفعل القبيح وهو المنكر بعينه لا صاحبه ، بحسب ذاته .. » (1) ثم الأمر بالمعروف على طريق الإرشاد والنصح هو أمر لا بد منه لأن الدين النصيحة ، ولكن ذلك مشروط بفقہ الناصح ، والمعلم فيما ينصح فيه ويعلم ، وبقبول المنصوح واستماعه .

فالأمر ليس فوضى . لأن عدم احترام هذه المقاييس ، لا يورث إلا « اللجاج والضجاج والفتن والحن » . وما أقول إن هذا موقف نموذجي يحتذى به ، وإنما بهم أن أنص على هذه « الفاعلية » في حياة رجل يزواج بين الدنيا والدين فسلامة الدين أمانة في عنق العالم ، وكذلك أيضا سلامة الصلوات بين الناس واستمرار الود والاحترام ، وما فضل الإنسان على غيره إذا انعدم في مجتمعه محامد الرفق والعطف . ومذاهب الضبط والكبح . ومراجع الاحتكام إلى العقل والعدل .

— واليوسي يلح على احترام النسبة ومحبة المتسبين لله من أهل الطريق . ولكنه ينبه لأمر آخر في غاية الأهمية ، وهو أن هذا التسليم ليس معناه الرضا عن بعض أحوالهم يقول « ... وقد يرون من يُقْتَدَى به يسلم لأهل النسبة ، ولا ينكر عليهم فيظنون أنه راض لحالتهم فيقتدون بهم ، أو يعترضون عليه لأنه رضى بهم ، وذلك من جهلهم بهذه الحقائق ، وعدم تمييزهم بين مناهج التسليم ومناهج الرضى ، فإن التسليم إنما هو عدم القدح ، وذلك مطلوب منا حيث لم يظهر المنكر ، فإننا لم نُؤمر أن ننقب عن قلوب الناس ، ولا أن نتبع عوراتهم... ثم لا يكون ذلك منا تركيتهم ولا رضى بحالهم... وإنما هو الستر . وهذا ما لم يظهر المنكر والابتداع ، ويتداعى الفساد ، ولا سيما في الداعية الذي يتبعه الناس... » (2)

ومن علامات الادعاء عند اليوسي بغض العلم . وبغض أهله وعدم التحفظ على الشعائر الدينية ، وادعاء الكرامات بغير نية ولا استقامة ، وقد رأينا رد فعل

(1) الرسالة النصيحة

(2) المرجع السابق

اليوسي... وموقفه تجاه « فرقة العكاكزة » التي أنكر مدَّعوها أصول الشريعة .
وادعوا أنهم أصحاب حقيقة ، واستحلوا من المناكر ما تعرض له اليوسي
وفضحه ، ورأينا غضبته الشديدة التي كان من نتائجها أن نهض السلطان لحسم
الأمر ورد الأمور إلى نصابها . فهو خصم الإباحية ، وخصم أعداء الشريعة
اللدود يقول مستهزئاً لإسماعيل « وما زال الخلفاء الراشدون يحمون حمى
الدين . ويغارون على بيضة الإسلام أن تكسر بتزعات المبطلين ، وعلى نور
الشريعة أن يغطي بتمويه البطالين ، وعلى مشرب السنة أن يكدر بشفاه
الكذابين .. ولما تأله الحلاج ووقع منه ما وقع من الألفاظ لم تعذره الشريعة
المطهرة ووقعت فتاوى الفقهاء فيه ، حتى أفتى في نفسه ، فقتل مع اتساع مجال
التأويل في أمره وتأصله في الطريقة .» (1)

— ومن خصائص تصوف اليوسي أيضاً التواضع وعدم الاستطالة ، وذلك
لإدراكه العميق لحقيقة المعرفة الممتنعة . فنحن نلاحظ أنه غالباً ما يتبرأ من كونه
من أرباب الطريق « وما أنذا أشهد الله وملائكته والمؤمنين من عباده . أفي
لا أجعل لنفسي مدخلا في هذه الطريقة الفاضلة المشار إليها في هذه الوصية
اللهم إلا بمحبتها والإيمان بها ..» (2)

— ويظهر لي أن اليوسي عرف وعاش ذلك التصوف الذي تحدثنا عنه
آنفاً ، التصوف العملي الذي يقوم على التطبيق الكلي للتجربة الإسلامية الصرفة ،
بأخلاقيها وآدابها ، والتي تقوم على النظرية المتعالية التي تقضي بأن الله منفصل
عن العالم ، وأن نسبة العالم إليه هي النسبة بين « كن . فيكون .» عرفه وطبقه
بحرارة وشوق وإخلاص .. ولكنه أيضاً أحب ذلك التصوف الآخر تصوف
البحث عن المشاهدة .. والقرب الذي يعتبره موهبة وذوق ، والذي يعرفه
أصحاب الأحوال والمقامات .. ولكنه لم يقتحم هذا الميدان ، ولم يُعرف عن
اليوسي انقطاع عن الدنيا ولا خلوة ، ولا اشتغال بالمجاهدات ، ربما لانه هو

(1) أنظر رسالة . العكاكزة

(2) الرسالة النصيحة .

نفسه شرط لهذا التصوف صدق الحال ، وخلص الدافع ، وأولا وأخيرا الاختيار الإلهي .. وهو ربما لم يجد في نفسه ذلك ، لسمعه يحجب السلطان إسماعيل الذي اتهمه « بتنجيس العلم بتفقرت » (1) يقول « ... هذا ، ونحن لم نشغل بهذا الفقر الموصوف أيضا ولا وصلنا إليه ولكننا نجبه ونحب أهله .. وإنما نحن مشغولون بالتعليم جهدنا ، فالطلبة يتعلمون العلم ، ويتفقهون ، والعوام يتعلمون عقائدهم وفرائضهم وسننهم ، والتوبة وشروطها ، وأذكارا يعمرن بها أوقاتهم ، حيث لم يكن عندهم علم يعمرونها به » (2)

— وليس من المستبعد أن يكون اليوسي قد أبدى بعض التشوف إلى ذلك الطريق ، فنحن نجد في فهرسته كلاماً ربما يفهم منه ذلك يقول متحدثاً عن شيخه ابن ناصر : « .. ثم ذكر ما أنعم الله به عليه من الأزواج والأولاد والأحوال المستقيمة في الدين والدنيا ثم بشرني فقال سيصلح الله لك ذلك كله أو سيعطيكه لأنه أصلحه لي ، أو لأنه أعطانيه ، فسرني ذلك وفهمت من التعليل إشارة إلى إرث معنوي للحالة كلها نسأل الله تعالى أن يحقق ذلك .. » (3) .

نعم كان لليوسي زاوية وكان له مريدون ، ولكنه لم يثبت عنه أنه نسب فيها شيئاً لنفسه ، وإنما كان ينسب كل شيء لأشياخه ، وذلك في حياة ابن ناصر الذي حثه على نشر الطريقة (4) وبعد وفاته أيضاً (5)

وقد ذكر أحد المتصوفة من أصدقاء اليوسي ، وأحد أتباع محمد بن ناصر المخلصين ، وهو أحمد بن عبد القادر التستاوتي ، أنه تكلم للشيخ عن اليوسي

-
- (1) كلمة عامة بربرية تعني التصوف
 - (2) أنظر رسالة « جواب الكتاب » ص
 - (3) أنظر فهرست اليوسي ص 143/142
 - (4) أنظر الرسالة من ابن ناصر إلى اليوسي في طلعة المشتري « ... وإنما من أتك صادقاً بغية الدخول في زمرتنا فهو منا وإن لم يبلغنا خبره »
 - (5) وقفت على رسالة لأحمد ابن ناصر إلى أبناء زاوية تازة يقول فيها « وأولئك الذين يأتونكم ويزعمون أنهم نائبون عنا في تلقين الأوراد فليس لهم ذلك ولا كان لأحد من جانبنا إلا لسيدي الحسن وابنه سيدي محمد رحمهما الله » مخطوطة خ ع ر كـ 1301 مجموع ص 211

فقال له الشيخ « قد قضيت حاجته ها هنا — وأشار إلى موضع هنالك — ونرجو من الله رجاء قوياً أن يكفيه ما يتقي ويحذر . فليصرف همته لما يقربه من الله من بث العلم ونفع العباد . فقلت له من أخذ عنه الورد يعتقد فيه المشيخة . وهو يكره ذلك . فقال لي لا يضره ذلك مع التبري . وطريقتنا لا نسند الأمر فيها إلينا . وإنما نسنده إلى أشياخنا قبلنا .. » (1)

أما معاصروا اليوسي وتلامذته وإخوانه الذين راسلوه فقد اعتبر جلهم فيه المشيخة . فهذا تلميذه أحمد الهشتوكي الذي رافقه مدة طويلة يعتبره كذلك في قصيدة طويلة مؤثرة قالها عند نفي اليوسي وتشريده يقول في مطلعها (2)

فؤادي حريق والدموق سفوح بذكراك يا شيخ الشيوخ النصوح
وذكرى معاهد تقدم عهدا بأم الربيع ما هن رجيع

ومنهم من رأى غير ذلك كالرسالة التي بعثها له طالب يقول فيها « هممت بالانحياز إليك حتى سمعت أنك تجبر الناس . فنكصت على عقبي ، وأنتك تأمرهم بالتوبة وشروطها وأنا لو قدرت على ذلك لوجدته في كتاب الله . وإنما أريد أن أجد نشاطاً ولذة بوجودك كما هو شأن أهل الهمم الذين يسوقون بالنظرة » (3) فيجيب اليوسي « إني لستُ بشيخ تربية . ولا صاحب همة وحال » (4)

وقد وضح اليوسي الأمر في كتاب « المحاضرات » قال « وذلك أنا بعد وفاة الاستاذ المحقق السني أبي عبد الله بن ناصر ، لم نزل نسعى في نفع الناس بتعليم ما يحتاجون من دينهم وما يحتاجون من أوراد النوافل والأذكار . عاملين في ذلك على وجه المواخاة والمعاونة على البر والنصيحة . لا على وجه المشيخة . وعلى وجه التعليم والإرشاد . لا على وجه التربية » (5) وتعرض لهذا صاحب « نشر

(1) أنظر طلعة المشتري ص 295 .

(2) قصيدة طويلة تفوق المائتي بيت في مجموع ق 676 خ ع ر

(3) من رسالة سائل اجاب عنها اليوسي بالرسالة حول دور الشيخ

(4) المرجع السابق

(5) المحاضرات ص 162 .

المثاني » وبعد أن أشار إلى ما جاء في كتاب « المحاضرات » قال « ... وفيه تصريح بالرد على من نسب له التريية في الطريق : اللهم إلا أن يحصل ذلك ضمناً بأمر وجداني . وبقي مستوراً بالعلم .. » (1)

ولما تحدث صاحب « دوحة البستان » عن اليوسي قال عنه ما يلي « ... العلامة الصوفي الزاهد .. ولم يمت الشيخ الحسن بن مسعود حتى كانت الفقراء وجماهير الناس يتبعونه للانتفاع به كاتباع الغنم لقيمها .. » (2) .

بل هناك من نسج لهذه القضية وقائع خيالية تعكس ما كان يسود العصر من خرافات كما جاء في كتاب « الفتح الوهبي » « .. أن الشيخ أبا علي كان قبل أن يستقيم حاله . ويثبت في مقام الولاية مقامه وقدمه . ينتقل من مكان إلى مكان . والمكان الذي نزل به وأراد أن يستقر به من سائر الأوطان . يمد له الشيخ رجله ويدفعه منه ، ولما رأى أبو علي ذلك اشتغل بالطواف بالمغرب على أبواب أهل الله الصالحين ، ولم يزل على ذلك حتى تلاقى مع بعض الصالحين فقال له : عليك بالشيخ الشرقي . فإنه ما ركبت عروس من عرائس الصالحين إلا بحضوره ، ومن لم يحضر في أمره لم يستقم له شيء فأتي الشيخ أبو علي الشيخ مولانا محمد الشرقي بحسن نية وصدق طوية وتذلل وخشوع ، وأظهر له حال الافتقار ، فعند ذلك استقام حاله ، وأقبلت الخيرات عليه من جميع النواحي مهرولة ، وأقبل الناس إليه بالهدايا والفتوحات والمنح والعطايا . » (3) وهذه نظرة خرافية ومادية محضة للمشيخة ، أتيت بها فقط لإكمال فكرة معاصري اليوسي عن مشيخته . وإلا فاليوسي نفسه يعتبر أن عصره ، عصر الادعاء والخرافات . قد خلا ممن يصلح للمشيخة ، ويستحق التصدي لإصلاح علل النفوس يقول « .. ونوصي أنفسنا وإخواننا في هذا الوقت الصعب الذي لم يظهر فيه الإخوان الناصحون . ففهيلاً عن شيوخ التريية أن نرجع إلى الله ونزد إليه أنفسنا ، بالافتقار والاضطرار . ونحاكمها إليه ليحكم بيننا وبينها .. » (4)

(1) نشر المثاني المخطوط ج 2 ورقة 32 .

(2) دوحة البستان مخ خ ع ر د 390 ص 206 .

(3) « الفتح الوهبي » محمد العربي بن داود مخ خ ع ر ك 2312 ص 227

(4) الرسالة النصيحة

أما رأيه في دور الشيخ فهو يعتبره مرشداً مخلصاً للتعريف بالله . يرد إليه ويقطع عما سواه . ليس إلا « .. ولو قطعونا إلى أنفسهم بشيء زائد على مجرد التوسل بهم إليه كانوا أولى باسم الشيطان من اسم المشايخ » (1) .

— ولقد كان نقد اليوسي ينصب غالباً على الادعاء ، وفساد العقيدة . ومن ذلك أولئك الذين ينتسبون للطريقة دون عمل « فيقول الجاهل : أنا دخلت في حزب الشيخ فلان وأسندت خشبي وهو كذا وكذا وهذا غلط في الطريق فإن الشيخ ليست في يده جنة ولا نار . ولا دنيا ولا آخرة ، بل هو عبد مملوك كسائر العبيد ، وإنما في يده الدلالة على الله والإرشاد إليه .. » (2)

وكان أصحاب هذا الاعتقاد قد انتشروا وانتشروا فاحتشوا في المغرب ، وكثر أتباع كل ناعق ، خصوصاً منهم الذين يطلبون الجاه والمال بادعاء التصوف والزهد من المبتدعين الذين لا يرجعون إلى أصل صحيح ، ولا ظاهر مستقيم وقد حذر اليوسي منهم قائلاً « فصحبة هؤلاء وملاقاتهم سم قاتل . فإن الطباع تسرق الطباع ، ولا يغرنكم ما يظهر لهم من شبه الكرامات . كإخبار بغيب أو صدور كلمة توافقها القدرة ، فتصدق أو نحو ذلك ، فإن ذلك يقع من الصادق ومن الكاذب فلا دلالة فيه .. » (3)

— وقد نبه في كثير من رسائله على ما عرف في عصره من الإيمان بالصالحين وتقديسهم واللجوء إليهم ، وسؤالهم الحاجات ، والتوسل بهم ، فطرق الموضوع في عدة رسائل ، وأبدى موقفاً من ذلك ، اتسم بالشجاعة إذا ما اعتبرنا هيمنة المشايخ والصالحين وكراماتهم على العقول وعلى العصر كله خاصته وعامته ، ولكنني مع ذلك أراه أبدى تجوزاً لا يليق في نظري بهذا المفكر السني الكبير إلا إذا اعتبرنا بعض الرواسب المستمدة من بيئته وتربيته الأولى . وبعده عن التزمّت يقول في هذا الموضوع في بعض رسائله .

(1) المرجع السابق .

(2) المرجع السابق .

(3) المرجع السابق .

« ... فإن كان يعتقد في الشيخ أنه هو الذي يعطي وينفع ، وقطع النظر عن الله تعالى ، فهو مشرك يجب عليه أن يسلم ، وإن كان لا يعتقد ذلك ولكن يعتقد أنه وسيلة إلى الله تعالى . فالواجب عليه أن يقصد معاملة الله ويتوسل بالشيخ ويعتقد أنه عبد من عباد الله تعالى ، إن شاء قبل توسله . وإن شاء لم يقبله .. » (1)

وكانت الطريقة في عصر اليوسي ، الأرضية الخصبة للتدليس والاستغلال باسم الدين . واستنبت الأفكار الهدامة الخرافية وزرع المفاهيم التي تؤدي إلى تقديس الصالحين ، والإيمان بالكرامات ، وحشو الأدمغة بالثرهات والخرافات . واليوسي أظهر في جميع رسائله ثورة عارمة على هذه الفئة وحذر منها يقول : « ... وكذا الفقير إذا أراد بتوبته وصحبة الصالحين الدار الآخرة ، فهجرته إلى الله ورسوله ، وهي مقبولة . وإن أراد حطام الدنيا ، كترية الجاه عند الناس . أو اتخاذ زاوية ، أو استجلاب هدية ، أو تعزز بالطريق ، أو ظهور بكرامة ، أو كفاية معاش . أو نجاة من محن الدنيا أو تكاليفها أو نحو ذلك . فقد ضاع سعيه . فإن هذه كلها شهرة تعوق عن المراد ، وتنافي الإخلاص الذي هو المطلوب .. » (2) .

— ولا يزال اليوسي ينح على الإخلاص ويباح على الصدق . وهي من جملة الآداب التي تبين كيف يحرص الصوفية على صفاء النفس وخلوص النية . فوصل النفس بالله . واستحضار فقرها إليه ، ورهبتها منه ، ورغبتها فيه . وانتظارها لفضله في ثقة ويقين . كل أولئك من العوامل التي ألح عليها متصوفنا لنصقل النفس ونطهير القلب وتربية الوجدان . وانتظار الخير كله من الله وتهيئة النفس لذلك باب أصيل في بناء الملكات الخلقية .

(1) انظر الرسالة إلى المقدمين ص : 397
(2) انظر الرسالة النصيحة انظر ص 359

(3) التوحيد

تناول أبو علي اليوسي في هذه المجموعة من الرسائل قضايا تتعلق بالعقيدة والتوحيد . ناقشتها فرق المفكرين من أهل السنة . والمتكلمين . والدهريين . والفلاسفة . وقد تعرضت بالخصوص لبعض المسائل الأساسية كحدوث العالم أو قدمه . وثبوت الصانع وعدمه . والصفات . والذات الإلهية أحسية هي أو معنوية . وجواز الكفر على الأنبياء . والحديث من القرآن والقديم منه . وعلم النبي ﷺ . وغير ذلك من المواضيع الحساسة التي تناولها مفكروا الإسلام وغيرهم . وكثر فيها النزاع والنقاش .

واليوسي عاجلها هو الآخر من وجهة نظر أهل السنة طبعاً . ولكنه أضفى عليها من سعة أفقه . وعمق تفكيره . وتبحره في علم المنطق الشيء الكثير . ففي مسألة حدوث العالم أو قدمه . وما تستلزمه من إبطال التسلسل أو إثباته . تعرض لأقوال مختلف الفرق . الفرق الأولى وهي فرقة أهل السنة قد رأوا أن العالم حادث . وعلموا ضرورة أن الحادث لا يوجد من نفسه فافتقر إلى صانع . فعقل مذهبهم في القول بالصانع . وفرقة أخرى هم الدهرية وقد رأوا أن العالم قديم كما هو عليه . ولم يثبتوا له صانعا ومعتقدهم مفهوم .. وأما الفلاسفة فقد رأوا أن العالم قديم . ثم أثبتوا له صانعا مع ذلك . وهذا المذهب بوضعه متناقض . وهو الذي تناوله اليوسي خصوصاً بالمناقشة ..

واليوسي في هذا الجدل يعتقد بطبيعة الحال برأي أهل السنة ويأتي بآراء فقهاءهم خصوصاً السعد (1) والغزالي . ولكنه في ذلك يصحح ويعدل . ويقبل ويرفض . ويقارن ويناقش أدلتهم وحججهم بمنهجية علمية رائعة . وقد استشهد في إحدى رسائله بدليل للغزالي . ثم ندد بهذا الدليل بعد ذلك وانتقده قائلاً : « وإنما جلبناه تبييناً لمذهبه ، لا اعتماداً على دليله .. وقد أفرط فيما قدّر في المقدورات والمعلومات . دفعا لعدم النهاية .. وقد اشرأبت النفس إلى أن تحمل عليه بالاعتراض سيل العرم .. ولكن ليس هذا المطلب من غرضنا الآن . وكلامه لا بد أن يؤول ... » (2)

(1) انظر ترجمته في حواشي المتن.

(2) الرسالة في «إبطال التسلسل»

وفي قضايا العقيدة خصوصاً يظهر تحرر فكر اليوسي من قيود التقليد التي كانت فاشية في عصره . وحرصه على تحصيل الإيمان والمعرفة عن طريق التحليل والتعليل . عاملاً على الجد في ذلك . متسلحاً بفكر ثاقب . وعقيدة مشرقة صافية . فعند الخوض في الذات الإلهية أحسية هي أم معنوية . يشير إلى أن التوحيد الإجمالي يبعد عن الكلام في هذه المسائل الجزئية . ويطالب بالإيمان « بذات غير مشبهة بالذوات ولا معظلة عن الصفات » ولكنه مع ذلك يقتحم الموضوع رغم حرجه . بعمق وإدراك العالم المحيط بموضوعه إحاطة تامة (1) والسائلين له من فقهاء وطلبة . يعرفون هذه الخاصية فيمن لَقِبَ بعدُ « بمجدد القرن » فزى الفقيه أبي العباس أحمد العطار (2) في رسالته التي يسأل فيها عن إبطال التسلسل يقول « ونحن مع هذا كله معتقدون أن ما يعتمد الأئمة في التقارير من الأنحاء والأوضاع آت في نفس الأمر على أتم الوجود وأكملها فزريد من سيدنا أيضاً أن يظهر لنا سر ذلك ما يريح قلوبنا من الحيرة . لازلت توضح المحجة وترغم بالحجة أنوف أهل الزيف والعناد... » (3)

ولكن مفكرنا مع ذلك يفرق بين فهم متوسطي الثقافة . وفهم الخواص . ويأخذ الحيلة من علماء عصره الذين يغلب عليهم التزمت والتقليد . فيحاول إيصال فكره على مهل . مرحلة مرحلة حفاظاً على ثقة الجميع . وسيراً مع حدود فهم الجميع ففي الرسالة في « جواز الكفر على الأنبياء » استدعى جوابه مقامين الأول حكم المسألة في نفسها أي حكم الجواز . الثاني حكم ذاكرها . وهو في رسالته بدأ بالمقام الثاني . وهذا يمكن أن يفهم منه أنه انفعال من طرف الكاتب في هذا النقاش . وتحامله وتعصبه على من يقول بجواز كفر الأنبياء . ولكنني أظن أنه بدأ بذلك لأن هذا هو الذي يهم السائل معرفته . وأما المقام الأول وهو مجال التحليل والتصريف العقلي فتركه اليوسي لآخر الرسالة . بل بعد ختم رسالة السائل . وكأنه خاف عدم هضمه لما سوف يتعرض له في هذا المقام من تعليل . وتحليل علمي صرف . يدل على سعة علم اليوسي واجتهاده . وفكره العلمي الموضوعي الذي ناقش هذه المسألة الشائكة مناقشة منطقية ممتعة.

(1) أنظر ذلك في الرسالتين حول ذات الله احية هي ام معنوية

(2) أنظر ترجمته في حواشي المتن

(3) الرسالة من أبي العباس أحمد العطار في مسألة التسلسل مخطوط ف 312 ص 305

فهو يجوز ما لا يجوز التعرض له شرعاً . إذا أريد منه المذاكرة والبحث والمعرفة . دون تزمت . أو رَمَي من تَطَلَّع لهذا النقاش بالكفر والإلحاد من أول وهلة . وهو بهذا يظهر السيطرة الكبيرة على المادة وي طرحها بكيفية واضحة مشرقة . ويظل على الموضوع من أعلى ويختار له ما يناسبه . على الشكل الذي يستسيغه السائل وكأنه يتناول من بين يديه مادة طيبة سهلة

والطريف في مجموع مخطوط تمكروت الذي أورد جل هذه الرسائل . أنه يثبت السؤال المطروح . ثم يورد أجوبة العلماء والفقهاء . الذين كتبوا في بطاقة السؤال قبل وصوله الى اليوسي . ثم يأتي في الأخير بجوابه . وهذا مفيد لإعطاء نظرة عن تفكير معاصري اليوسي من الفقهاء في هذه المسائل الاعتقادية فثلا السائل عمن لا يعرف ما يجب في حق الله تعالى ولا يعرف معنى الشهادتين أجاب كلا منهم جواباً مختصراً يفهم منه التكفير في حقه . فحمل عليهم اليوسي وصحح الأوضاع وأرجعها لنصابها قائلاً للسائل « ..فكل من اعتقد أن الله تعالى واحد في ملكه لا شريك له وأن محمداً رسول الله فهو معتقد لمعنى الشهادتين . سواء فهم ذلك من لفظ الشهادتين أو عرفه من خارج . فلا يجب على الناس فهم دلالة الشهادتين . وقد غلط في هذا جهال الطلبة والمتفجرة والمتفهمة . فيظنون أن كل من لم يحسن تفسير لا إله إلا الله . ولا أحاط بما فيها من نفي وإثبات . واستغراق واستثناء . فليس بمومن . وهذا غلط فاحش وجهل واضح فإن معرفة هذه المعاني عالم آخر يختص بالعرب أهل اللسان . وبالعلماء له . ولم يكلف الله تعالى عباده به . فهم الأعجمي الذي لا يدري دلالة تلك الألفاظ أصلاً . فالواجب فيه أن يترجم له مضمونها كما قلنا أولاً . فإذا اعتقده كفاه » (1)

هذا هو اليوسي العالم السي المتفتح الذي يجب أن نتعرف على فكره الإسلامي بشكل أوسع بدراسة مؤلفاته الأخرى خصوصاً شرحه على عقيدة أهل التوحيد للسوسي أو ما يسمى « بالخاصية على الكبرى » الذي ناقش فيه القضايا الكبرى العقائدية كإثبات وجود الله . والعلية . والصفات . وهو فيه يناقش

(1) الرسالة في موضوع من لا يعرف الشهادتين

ويرد على آراء مختلف فرق المتكلمين والفلاسفة.

ولا يفوتني أن أسجل ما كان يلاقه اليوسي من عداء واضطهاد . من علماء عصره المقلدين لأجل فكره الحر . وهو في خاتمة كتاب « الحاشية على الكبرى » يسجل حالة الفكر الحر في عصره . وما كان يصادفه من مناهضة . وما كان عليه علماء العصر من جمود وتقليد يقول : « ... مع تقاصر أبناء العصر عن استجلاء الحفريات . وتقاعد عزائمهم عن الترقى إلى المذائع العليا . وإخلادهم إلى حضيض الراحة والبطالة . وتعاطيهم كؤوس الغباوة والجهالة . وأمثالهم من يصمم على أقوال المتقدمين . من غير تمييز بين غث وسمين . وإن تَبَصَّرت فيما أَلْفُوهُ . أو أَبْدَيْتَ وجهاً غير ما عرفوه . جاهرورك بالنكير . أو حاصوا عنك حيلة الحمير . أغيبني بعد ذلك محصول ... وهل هذا إلا ما يحمد القرائح . ويضيق الجوانح ... » (1)

(1) الحاشية على «كبرى النوسي» مخطوطة الخزانة العامة بالرباط رقم د 1771 ص 803 .

عرف عن علماء المغرب شدة اعتنائهم بالفقه . وكان من أول نشأته بهذه المثابة . لأنه زبدة نظر طويل في الأدلة من القرآن والسنة . فكان عارفه يستدل بمعرفته إياه . على أنه متقن لتلك الأدلة التي لا يتقنها إلا المجتهدون الكبار في العصور الأولى . ثم لما صار علماً يؤخذ بعدما امتاز على حدة على القرآن والحديث . كانت له أيضاً هذه المثابة نفسها . لأنه قانون الأمة ومصدر تشريعها .

وإذا عرفنا أن أحكام الشريعة الأصلية . وخاصة القرآنية منها غير قابلة للتطور ولا للتطوير . فإننا مع ذلك نرى أن من مميزات الفقه الاسلامي مسابرة للظروف والأزمنة أي قبوله للتغير بحسب ما يظهر . « وباب الاجتهاد التي فتحتها الشارع للقادريين عليها من كل المسلمين في كل عصر . وفي كل مكان . هي الكفيلة بمسابقة الشريعة وسدها حاجة ما استجد من المسائل التي لا حصر لها ولا نهاية لوقوعها . والاجتهاد يرجع إلى استنباط الأحكام من أدلتها التفصيلية . إما بفهم جديد لآية من كتاب الله . أو لحديث من أحاديث الرسول . أو انتباه لعلة يرجع إليها مناط الحكم .. » (1)

وهذا النوع من الاجتهاد هو خاصة فقيه المغرب الكبير اليوسي . فمن خلال رسائله ندرك أن الفقه الإسلامي من السعة والشمول ما يصلح لكل البشر . وأن فيه من التطور والمرونة ما يقوم بكل جيل وفي كل عصر . وندرك أنه مهما علم من فقه إمام في مسألة رأيا . فهناك آراء كثيرة غير الرأي الذي علمه . وبهذا تتجلى الميزة الكبرى لليوسي في ترك التعصب المجانب للعلم والعلماء لرأي بعينه أو لإمام مهما بلغت إمامته .

وإذا كان في كل عصر مجتهدون منتسبون . كأبي جعفر الطحاوي من المنتسبين إلى مذهب أبي حنيفة . وابن المواز والقرطبي والقاضي عبد الوهاب من المنتسبين

(1) أنظر كتاب دفاع عن الشريعة علال الفاسي ص 128

إلى مذهب الإمام مالك . وغيرهم . فهؤلاء وأمثالهم كانت لهم موافقات للمذاهب التي انتسبوا إليها كما كانت لهم مخالفات واختيارات خارجة عنها . فكذاك اليوسي كان من مجتهدى المذهب المالكي في درجة اللخمي (١) والباجي (١) والقرافي (١) وغيرهم ونجده كأهل هذه الطبقة من الفقهاء يتغلغلون في أدلة الأحكام . على اختلاف أنواعها ويؤيدون وينكرون في قوة حجة ومثانة رأي.

واليوسي حتى في استشهاده بالمذهب ، يأتي بمختلف الآراء فيه لمختلف شخصياته بحللها وبناقشها ثم بعد ذلك يأتي برأيه « إذا علم هذا فنقول .. » ثم يعطي تحليلاً جديداً للنزلة على ضوء ظروفها وملابساتها الخاصة ، ويعطي رأيه معززا بالبراهين والحجج ، وآراء بعض السلف ، وهو بهذه الطريقة يستغل استغلالاً كلياً مبدأ مناط الحكم .. فالتقليد الأعمى للمذهب والجمود عليه ، وعدم استعمال الرأي هي خاصيات عرف بها عصر اليوسي ومعاصروه ولكن فكره أي إلا نبذ ذلك .

ففي جوابه للسلطان إسماعيل في مسألة الأمة التي واقعها وأراد معرفة الحكم إن أراد الانتقال إلى ابنتها ، ظهر جلياً فكر اليوسي الحر المستقل المستوعب ، الذي يحيط بالمسألة ويجوانها . وإذا قورن جوابه بأجوبة مشاهير عصره الذين أفتوا في نفس القضية من أمثال عبد المالك التجمعتي ، والحسن المجاصي ، وأبي مدين السوسي ، ظهر الفارق الذي يفصل اليوسي عن معاصريه ، فكراً وعمقاً وتحرياً . فهم قصرُوا أجوبتهم على نقل « الموطأ » في حالة واحدة : وهي الوطء الذي لا ينشر الحرمة . وهم في ذلك ولا شك يبتغون مرضاة السلطان ، ولكن اجابة اليوسي الجامعة ، أوقعتهم في ورطة ، ذلك أن ما أحلوه للسلطان إنما هو ناتج عن الوطء الذي لا ينشر الحرمة وهو وطء الزنا الموجب للحد ! واليوسي في جوابه ناقش حلية وحرمة وطء الأمة قبل أن ينتقل بعد ذلك إلى حلية وطء ابنتها . بينما أفتى زملاؤه مباشرة في المسألة الثانية ، وهي موضوع السؤال المطروح ليس إلا

(١) أنظر ترجمة هؤلاء في حواشي المتن .

وأجوبة اليوسي في الموضوع الفقهي الواحد تختلف حسب ظروف وملابسات كل حالة على حدة ، وهو يعطي لذلك أهمية بالغة . فهي ليست فتاوى جافة . متزمتة وإنما هي بحوث ممتعة تحيط بالظروف السياسية والاجتماعية ، يبدى فيها آراءه ويجهتد ، وينظر إلى الأمر من جميع وجوهه ، ففي الرسالة حول « إقامة الجمعة بتمسنا » نجد لليوسي رأيا خاصا في الاستيطان ، إذا كان بقسر الوالي ، أو إذا جلبته منفعة له ، كقضاء حاجة ، أو استغلال مُقيمين ، ما صحبوه إلا لانتائه السلطة ، فجوابه هو فتوى للسائل ، وهو في نفس الوقت توعية له وفتح لعينه على الحقائق المحيطة به .

ويحتفظ اليوسي لفتاويه بميزة اليسر في الأحكام وخفة التكليف ، وعدم العسر والحرَج ، والأخذ بسياسة الشارع في الرفق الذي يجلب الإنسان إلى الطاعة بصفة تلقائية ، فهو لا يطلب من سائله الاتباع للفتوى فحسب ، بل يساعده قبل ذلك على الاقتناع بها والاطمئنان إليها . فهي شريعته ، وهي في صالحه وصالح المجموع . فالرسالة في موضوع الإمام الذي صدرت منه أفعال قبيحة أفتى غيره من الفقهاء بانحطاطه عن رتبة العدالة ، وأمرُوا السائلين بإجبار من صلى خلفه على إعادة الصلاة !

وأخذ اليوسي الموضوع بحكمته المعهودة وبأناته وحرصاته ، وعارض الأحكام المتزمتة المنفرة ، ووضح الحالات المحتملة لهذا الإمام ، ولم يفته النظر في أحوال المأمومين أيضاً وحيثياتهم ، ولا يسعه في الأخير إلا أن ينصح المفتين بالأخذ بالتفاصيل والاعتبارات في تنزيل الأحكام الشرعية .

والخاصية الأخرى التي تميز بها اليوسي في طرح القضايا ومعالجتها هي أنه يحمل السائل مسؤولية نفسه ، لأنه أدري بدواخله ودوافعه ، فهو يوضح له جميع الحالات ، ويشرح جميع الاحتمالات ، ويترك له مهمة تصنيف نفسه والحكم عليها « ... وإذا علم السائل حكم كل حالة ، فهو بصيرة على نفسه فيما أقدم عليه أولا... » (1) وهذا في جميع فتاويه ، حتى تلك التي تناولت

(1) الرسالة في موضوع الأمة

موضوع « وَضِلَ الشَّعْرَ » ، وهو موضوع خاص بزينة المرأة ، أبدى فيه اليوسي وجهة نظر واسعة متفهمة ، تنشد الصراحة والإخلاص في النوايا ، وتنفذ للجوهر وتبعد عن الجزئيات والهوامش

ويبقى اليوسي مع هذا سنيا . كأفضل ما يكون مُحِبٌ للسنّة . بدون أن يحجر ذلك إلى التقليد الأعمى والجمود . وجوابه في « مسألة مغنم عثمان » يظهر فيه حُبّه واحترامه للصحابة والخلفاء الراشدين جميعهم ، وتحفظه في اتهامهم . وتأديبه في تحليل بعض أفعالهم ، ولكنه مع ذلك يحتفظ باستقلال الرأي « .. ولا بد أن يعتقد أنه (عثمان) لم يتعمد فيها ، بل اجتهد في مصلحة ، وهو غير معصوم من الخطأ فلا إثم عليه ، ولا يُتبع ... » فنظر الصحابة شيء جدير بالاعتبار ، لكنه لا يقبل أن يكون له طابع الإلزام أو صفة القانون ...

وحتى في الرسائل في الشؤون العامة وأحوال المجتمع تطفو غالباً للسطح شخصية الفقيه المجتهد المفتي ، ففي رسالة « نازلة العرائش » يناقش احتمالات تأويل التأمين ، والآي والأحاديث الواردة في ذلك ، مناقشة حية شيقة يضعها لبنة لبنة لبناء تحليله المحكم ، ثم يرد على كلام العلماء ممن أفتوا في النازلة ويفهم من صراحة اليوسي وصدعه بالحق أن نقض الأمان كان سببه الطمع في أموال النصارى « ... ونسأل الله أن يختار لمولانا أي الجانبين أعظم ، إما المال وإما شرف الذكر .. » ثم يدعو السلطان إسماعيل لإعلان الحقيقة لتبرئة الشريعة المحمدية ، ويظهر اليوسي هنا ميالا للاعتقاد أن الأمان أعطي فعلا للنصارى ، وأنه لا يجوز الرجوع فيه أبداً مهما كانت الظروف حفاظاً على الروح السمحة للشريعة المحمدية ... « فلا يزالوا يرهبونه ، ويخضعون له ويثقون بعهده ومواثيقه . وفي ذلك من الخيرات والمعاليم ما لا يخفى .. »

وفي جوابه في « العكاكرة » حلل تحليلاً منطقياً كل الأحوال المحتملة . التي يمكن أن تكون عليها هذه الطائفة ، والحكم الشرعي لكل حالة ، ثم عدد أفعالهم وأقام عليهم الحجة الواضحة المستقاة من أفواه الثقة . وأوصى من ينتصب للتحقيق في شأنهم بالتحري والتثبت . ثم بعد هذا أبدى رأيه في المسألة واضحاً جلياً . وتصدى للرد على جميع الاعتراضات التي تقول بعكس ذلك

الرأي . وكعهدنا به أظهر اليوسي من سعة الاطلاع وقوة العارضة وبيان الحجة .
ما يجبر السامع على الاقتناع الكلي بوجهة نظره بعد أن أتى على كل الاحتمالات
وشرحها

ويبقى اليوسي بعد هذا كله متواضعاً . قابلاً للمراجعة والمؤاخذة . ولا يفوته
في كل مرة أن يُذكر بأن ما جاء به هو ما حضره في الوقت « ... بلا كبير
روية .. ولا مراجعة المظان . لخلو اليد في الوقت من الكتب . فمن طالع من
السادات بعد . فأصاب علماً آخر موافقاً أو مخالفاً فليضفه إلى ما سطر إفادة
ونصحاً . فإن الدين النصيحة . والمومن للمومن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » (1)

(1) الجواب في موضوع الأمة

2 — الخصائص الفنية للرسائل

1 — الرسالة في عصر اليوسي دورها . مكانتها

أشرت في مدخل هذه الرسالة إلى الحالة التي كان عليها المغرب خلال القرن الحادي عشر ، وخصوصاً النصف الثاني منه ، وذكرت ما عرفه المغرب من تمزيق وتقسيم بين مختلف الفئات المتطاحنة ، فعمت الأهوال ، وسدت المسالك ، وتتابعت الفتن . فكان الاتصال بين أجزاء المغرب متعذراً على الناس والسفر دونه الأهوال ، فكانت الرسالة التي يحملها العون المختص . هي السبيل الوحيد الأكثر سرعة للاتصال ، فلا عجب إذاً رأيناها في هذا الوقت قد عرفت ازدهاراً خاصاً . فكان لها الدور الحيوي الذي يميزها في هذه الحقبة إذ أصبحت

— وسيلة الاتصال والمخاطبة ، والتفاوض والشفاعات بين الفئات المتناحرة ، وقد أوردت المصادر التاريخية المغربية الكثير من هذا النمط (1)

— وسيلة العلماء لمخاطبة أولى الأمر في الشؤون العامة ذات الأهمية

— تمكن المهتمين بالعلم والمعرفة ممن لا يتمكن من التنقل لملاقاة علماء الزوايا والمدارس والرباطات من طرح مسائلهم وأسئلتهم ، ويبحث العالم بأجوبته مكتوبة إليهم

— من الوسائل المحببة للعلماء لتبادل الرأي عندما يثار النقاش حول مسألة علمية ، أو حادثة اجتماعية.

ولهذا يمكن أن تقسم الرسائل في هذا العصر إلى قسمين رئيسين : الرسائل الديوانية الرسمية والرسائل الإخوانية.

والرسائل الديوانية أو الرسمية هي التي تصدر على الديوان السلطاني . وتتعلق بأمور الدولة ومراسمها وتنظيم شؤونها مع الدول الأخرى وهي من متعلقات ما

(1) أنظر كتب تاريخ المغرب كـ المتزج اللطيف . والاستقصا خصوصاً . الدور الضاوية . . التي أوردت رسائل كثيرة جداً تبادلها محمد أي بكر الدلاي مع أي حسون بودمجة والمجاهد العياشي وشرفاء تافيلالت وغيرهم

يطلق عليه « ديوان المكاتبات » أو « ديوان الرسائل » أو « ديوان الإنشاء » ولهذا النوع من الرسائل كتابه المتخصصون . وله قواعد المقررة . وهو لا يعنينا في هذا البحث لأن مجاله تاريخي عام يخرج بنا عن نطاق الدراسة الميدانية التي نحن بصددتها .

أما المكاتبات الإخوانية فهي التي تعنينا في هذه الدراسة . وقد عرفت رواجاً كبيراً في هذه الحقبة ونفقت سوقها . واكتست طابعاً مميزاً حيث أنها سجل حافل للأحداث السياسية . والاجتماعية والأدبية . إذ كان أصحابها من الأفراد الذين عاشوا الأحداث وتفاعلوا معها . والمجال فيها أوسع للإفاضة في الإعراب عن العواطف الذاتية والآراء الخاصة .

وقد تناولت هذه الرسالة الإخوانية مواضيع مختلفة كالنصيحة . والوعظ . والأسئلة . والأجوبة العلمية . والاستعطاف . والاعتذار . والشفاعات . والشكوى والعتاب وغيرها من المواضيع التي تنتظم في هذا النوع من المكاتبات . وطابعها العام الملائمة والخضوع للصديق والتقدير الكبير للعلماء . والتواضع من طرف هؤلاء العلماء .

وهذا نموذج للمراسلات الإخوانية لأديب معروف في هذا العصر هو أبو سالم عبد الله بن محمد بن أبي بكر العياشي . إلى صديقه أبي علي اليوسي يتشوف إليه ويهنئه بالحج (1)

« الحمد لله وحده . وصلى الله على مولانا محمد وآله .

من العبد الفقير إلى الله تعالى أبي سالم عبد الله بن محمد بن أبي بكر كان الله له آمين . إلى الأخ في الله تعالى . العالم المحقق الموفق . العارف بالله وبأحكامه . سيدي جمال الدين أبي علي الحسن بن مسعود اليوسي . أحسن الله عواقب أموره وجعل في تصاريف أقداره غاية سروره . سلام الله على سيدنا ورحمة الله وبركاته وعلى من بكّم وإليكم أما بعد . فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا

(1) أنظر كتاب . الثغر الباسم في جملة كلام أبي سالم الباب الثاني في رسائله ومكاتباته مخ خ ع ر ك 127 308 أنظر ترجمته في حواشي المتن

هو الحى القيوم . وأسهي إلى كريم علمكم أنا بحمد الله تعالى على خير وعافية
نتقلب في آلاء ربنا ظهرا لبطن من غير استحقاق منا . فله المنة والظول . ونحن
على محبتكم ومودتكم نسأل الله أن يجعلها خالصة لوجهه . ويحشرنا بها في زمرة
المتحابين فيه في ظل عرشه . وقد كنا انتظرنا مروركم بنا أيام أوبتكم من
وجهتكم المباركة تقبل الله منكم . لننعم برؤية من رأى . وتنسم منكم روائح
التعريف بأهل حضرة الله إذ لا نشك أنكم لا تنقلبون من حضرة أولئك المشايخ
الاجلء الحقائق من محف المواهب . ومن يحقق بحالة لم يجل حاضرود منها .
فليشك أبا على العزم الصادق الذي إذا توجه إلى فضيلة حاز منهاها . والهمة
التي لا ترضى من المراتب إلا بأعلاها تمر علينا بمنة ويسرة لاقتناص المحامد ونحن
راقدون . وترجع بملء اليدين من الرغائب ونحن غافلون . والمواهب أقسام .
والناس في أحوارها أقسام . وهنينا لركب صاحبك فأشرقت عليهم أنوار
عرفانك . وحفهم . أمداد أيقانك :

من فاته الحسن البصري يصحبه فليصحب الحسن اليوسي يكفيه
وقد ضاق بياض هذه البصافة عن شرح ما يكنه القلب من الاشتياق .
والتلهف على ما فات من التلاق . فلنطو البساط على ما فيه . وليضع المتلهف
يده على فيه والسلام .»

وهي كما نرى أخذ مبها مأخذا من اللطافة والرفقة وسلك مسلك الإيجاز
والاختصار والبساطة . والخلو من الصناعة اللفظية ولكن الصابع الغالب على
المراسلات في هذا العصر من حيث المضمون هو أولا الصابع التعليمي أي
الرسالة التي تعرض بالشرح والتحليل والبيان لما عرض عليها من المسائل
والمشاكل . أو تتحدث عن قضية من القضايا العلمية التي تشغل بال الناس
وتتبدد ثقتها أو أصولا أو كلاما أو منطقاً أو لغة الثاني : طابع النصيحة والوعظ
والتوجيه والإرشاد والتزنية

وهذه الرسائل كانت تتبادل غالبا بين الطلبة والعلماء . والمريدين وأصحاب
الزوايا . وكنموذج للرسالة الإخوانية العلمية . هذه التي تناولت موضوعا

شائك . وأثارت ضجة وجدالا علمياً . شارك فيه اليوسي بدورد (1) هذه الرسالة المعنونة « ملاك الطلب في جواب أستاذ حلب » . وهي لعالم معاصر لليوسي هو عبد المالك التجمعتي . بعث بها للأديب المتصوف أبي العباس أحمد بن عبد الحلي الحلبي (2) عندما أثير الجدل في مجلس البخاري بالجامع الكبير بفاس الجديد حول علم الغيب . هل يعلمه النبي ﷺ أم لا ؟ فذكر أبو عبد الله محمد الدلائي (3) أنه يعلمه وأنكر عليه ذلك . وصار الأمر إلى أن قال بعضهم بكفره . فسأل الأمير محمد بن إسماعيل أستاذه عبد المالك التجمعتي . فأجابه أنه لم يمت ﷺ حتى أطلعه الله تعالى على الغيب . وشاع ذلك بفاس فمن جوز ومن مانع فكتب الأديب الحلبي للتجمعتي من جديد . فأجاب بهذا الجواب الذي نورد مقدمته كنموذج للرسالة العلمية (4)

« الحمد لله .

أعلا من امتص ضرع الأدب وحلب . وأحلا الناس شعراً ونثراً أستاذ حلب . أبقاه الله ومدائحه على المصطفى ثلثاً وثقراً . ومنحه اللدنية تفوت عدداً وحصراً . سلام عليكم والرحمة والبركة أما بعد . فقد اتصل بنا مكتوبكم الأنور . ملتزمين الإفادة بحقيقة العلم النبوي . ومخبرين بأن ما أجبنا به حضرة النخبة العليا . وبهجة هذه الدنيا . الذكي التحرير . الناقد البصير . مولانا محمد بن مولانا إسماعيل أدام الله تأييده وتسديده . من أنه ﷺ لم يفارق الدنيا حتى علم كل شيء استقر به . وأنكره طلبة فاس وبالعوا في التشيع بين عوام الناس فإننا لله وإنا إليه راجعون . على ضياع العلم ، وفقدان أهله . هيهات ما هذا بعشك غادرجي ... »

(1) أجاب اليوسي في رسالة « ملاك الطلب » بالرسالة في علم النبي - المثبتة في رسائل التوحيد من هذا البحث

(2) أنظر ترجمته في حواشي المتن

(3) أنظر ترجمته في حواشي المتن

(4) رسالة « ملاك الطلب في جواب أستاذ حلب » مخطوطة الخزانة العامة بالرباط رقم ح 115 ص 348

وقد أثارت هذه الرسالة الطويلة كما سبق أن قلت . ردود فعل كثيرة في عصرها وحتى في عصرنا هذا . إذ أنني وقفت على هوامش مهمة للمرحوم الحسن الثعالبي على هذه الرسالة مخطوطة (1) من مكتبته التي توجد بالخزانة العامة بالرباط . وهو ينتصر فيها للأفكار التي أجاب بها اليوسي على هذه الرسالة . وقد رد عبد المالك التجمعتي على نقد اليوسي له بجواب طويل جداً عنوانه بعنوان غريب « الأطمار البوسية في خلع الأسطر البوسية » يوجد أيضاً في مخطوطة الحسن الثعالبي وعلق عليه هذا الأخير في حواشي مهمة منتصرة لليوسي معزراً أقواله بالحجة والبرهان.

أما الرسالة النصيحة التي تأخذ فكرتها وروحها من النظرية الإسلامية في « أن الدين النصيحة » فإنها قد عرفت إقبالا كبيراً . وتبادلها العلماء والطلبة والمتصوفة فيما بينهم . وبينهم أولى الأمر والقواد . وبينهم العامة .

وهي وإن كانت في الغالب لطيفة في مبادئها وتعاييرها . إلا أنها شديدة في معانيها . وفي ما ترمي إليه من الإصلاح والعودة إلى سنن السلف . وكانت تقبل غالباً ويشكر عليها . ويحدث أحياناً أن ترفض وتلفظ . ويأخذ الرسالة إليه نوع من العزة . وتنتزيع النفس عن قبول النصيح . ومن ذلك النوع هذه الرسائل التي أثبتنا . والمتبادلة بين شيخ زاوية تمكروت بدرعة محمد بن ناصر وبين أحد القضاة الذين عرفتهم سجلها :
:

« من عبيد الله تعالى محمد بن ناصر كان الله له . إلى القاضي سيدي محمد بن الحسين . سلام عليك ورحمة الله وبركاته . فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو أما بعد . فاللوم من مرآة أخيه . والنصيحة من قواعد الإيمان . والعارف إذا قيل له اتق الله . وإنَّ وَجْهَ الرشد كذا . تأثر وازداد بصيرة وتواضعاً . ولم يكن ممن إذا قيل له اتق الله أخذته العزة . ثم فالحذر وكل الحذر من العجلة في الحكم بثبوت تلك الترقية . فقد قيل إن شهودها لا يعرفون المفروض من المسنون . ولا تجوز شهادة العامة . ولا شهادة من يأكل أملاك الخراج ويأخذ المغارم الباطلة . وأما الرجل الذي طلبت أداء شهادته . فإنه

رجل صالح . وخزانة لأسرار المسلمين . يثبت الناس إليه أسرارهم . آمين
غائلته . فليس بصرد الادعاء والسلام» (1)

جواب القاضي

« إلى من ادَّعى أنه يقول الحق . وهو إنما يقول الباطل ويرجم الغيب .
ويقدم شهادة شاهد لم يُرد أداء شهادته فبطلت . وزكاه من غير تركية ثابتة
شرعاً . ويرمينا بالغيبة ولم يراع قوله عز وجل « ولا يغتب بعضكم بعضاً »
ويزعم أني أحكم بما لا حقيقة له . فليُنظر ما وسوس إليه الشيطان . والحاصل
أيها الإنسان . أنت أكثرت علينا من التشويش . فأنته عن غيك . وإما عرفت
أمرك إلى السلطان نصره الله . واتهم نفسك . واعرف قدرك إن شئت السلامة .
وإني اقتصرت والسلام» (2)

ولا يفوتي أن أشير إلى ملاحظة هامة وهي خوض الرسالة مجال الحياة
الاجتماعية والحياة العامة في الأحوال اليومية كما في الأحوال الجليلة . بكل قوة
وبكل شجاعة والرسائل التي أوردتها آنفاً تمثل نموذجاً من الكثير من هذا القبيل
لا يزال في بطون المخطوطات

أما المكاتبات الإخوانية المنمقة في التهادي . والشكوى والعتاب . فهي وإن
كانت قليلة نسبياً . فقد شاعت خصوصاً بين أبناء الدلاء . من أساتذة وتلامذة
(3) ونأتي بهذا النموذج منها من مقدمة رسالة للطبيب بن المساوي إلى بعض
الإخوان يشكره على سيف أهداه له يقول

« الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسام .

قَدْ وَهَبْتُ بِذِ الْمَجْد . وَغُرَّة السَّعْد . وَطَلْعَةِ الْمَشْرِقِ . وَمِنْ سِوَاهُ بَائِعُ الْحَمْدِ

(1) أنظر طلعة المشري ص 144 وأجوبة محمد بن ناصر مخ خ ع ر رقم ج 612 ص 64 الى ص 94

(2) أنظر المرجع السابق

(3) أنظر « الدور الضاوية » مخطوطة الخزانة العامة بالرباط خصوصاً رسائل محمد المرباط والطبيب المساوي والمقري وغيرهم .

وهو مشترى . سيفاً يحكي غديراً قد جمد . وأرقماً يبيت سليمة في كمد . إن
جُرد تخاله برقاً . وإن سطا معجره لا يرق . وإن اعتلق زان الحمل . وجمل
الحامل . وقالت السيوف جاء الحق وزهق الباطل . قد أحست بريقه صياقلة
الهند . وطالما حمى به دمار زينب وهند

أبيض كالملح إذا اقتضيت له لم يلق شيئاً حده إلا فرا
الخ « (1)

وقد أبدى المهتمون بالمعرفة في هذا العصر اهتماماً كبيراً بإتقان كتابة الرسائل .
وأصبحت من الميزات الأدبية التي ترفع من شأن الأديب قال في كتاب « البذور
الضاربة » في معرض ترجمة المسناوي « ويكفيك في الدلالة على بلاغته
الرسالة التي أجاب بها عن قومه مولاي محمد بن الشيخ الأصغر بن زيدان ... »
(2) ثم قال « وكان له القدم الراسخ في إنشاء الرسائل ... »

لهذا نجد كتاب الرسائل قد حرصوا على الاحتفاظ بنسخة منها قبل بعثها
للمرسل إليه . ثم اعتنى الطلبة والعلماء بتناقلها . كل لخزائنه الخاصة .
وتداولوها فيما بينهم فنحن نعثر على الكثير منها في كتب السير والتراجم والأخبار
والتاريخ (3)

كانت الرسالة الأدبية إذن كفن . محببة لدى الأدباء المغاربة يقبلون عليها
كوسيلة أدبية قريبة من الجمهور . يصلون بها إلى أكبر عدد ممكن منه . وكوسيلة
فعالة أيضاً للتأثير والانتشار . وكان الأديب المغربي في هذه الرسائل — بخلاف ما
كانت عليه الحالة في الشرق في هذا العصر — يرسل نفسه على السجية . دون
تعمل في خاص إلا في النادر عندما تتناول موضوعاً إخوانياً صرفاً يصبح مجالاً
للتفنن في التعابير والأسجاع

(1) أنظر « البذور الضاربة » ص 256

(2) أنظر المرجع السابق

(3) كالبذور الضاربة التي جمعت رسائل كثيرة لأصحاب الزاوية وأسائدتهم وتلاميذهم ومحبيهم .
« وطلعة المشتري في النسب الجعفري التي جمعت مراسلات بن ناصر وطلبة زاوية تمكروت » والدرر
المرصعة في أخبار أعيان درعة بالنسبة لأدباء هذا القطر والنغر الياسم بالنسبة لأنبيء سالم العياشي
والزاوية العياشي ونزهة الناظر الذي جمع مراسلات أحمد بن عبد القادر التناوني . وكتاب
نشر الثاني وغير ذلك كثير جداً

أما الخاصيات الشكلية التي تتميز بها هذه الرسائل فإننا نجعلها فيما يلي
— البساطة والخلو من الصناعة اللفظية والبعد من تكلف السجع أو البديع
فهي أقرب إلى لغة المحادثة والتخاطب.

— البعد عن الإطناب والتبسط والاستصراد . فطول الرسالة أو قصرها هو
بحسب الموضوع . وهو بالدرجة الأولى يعتبر درجة المخاطب في العلم والفهم
— قصر المقدمة والدخول توا إلى الموضوع . إلا في النادر . عند مخاطبة
أولى الأمر حيث تكون الخطبة ضرورة من ضرورات المقام .

أما عن مكانتها العلمية فإن هذه الرسائل تنفرد بإفادات تاريخية متنوعة .
وربما تكون غير معروفة بالمرة . كما أنها تكشف عن وقائع اجتماعية . وأحداث
مجهولة يحلها شاهد عيان . وأحيانا يقع العثور فيها على حقائق لم تكن ميسورة في
حياة مرسلها.

هذا إلى أن العديد من الرسائل تستفاد منها الترجمة الذاتية لصاحبها كلا أو
بعضاً . ولهذا فهي تعتبر مصادر تاريخية دفيئة من الدرجة الأولى . ومصادر أدبية
 واجتماعية لا تقل أهمية عن المصادر الأخرى . وهي تعتبر من أوثقها لأنها غالباً ما
تكون موقعة ومؤرخة ولا يمكن الشك في صحتها كمصدر موثوق به في هذه
المجالات العلمية . لإثبات حقيقة أو دحض شبهة

2 — الخصائص الفنية لرسائل اليوسي :

يقال « إن الأسلوب هو الرجل نفسه » . ولما كان الناس يختلفون كل منهم
عن الآخر بحسب اتجاه الفكر والشعور . ومقام الفرد من المجتمع . إلى غير ذلك
من العوامل ، اختلفت تبعاً لهذا أساليبهم . وكلما استوحى الكاتب نفسه وصدر
عنها كان أقرب إلى الصدق وأدنى إلى طبيعة الفن .

وأسلوب اليوسي في هذه الرسائل . هو خلاصة التجربة في التعبير التي
مارسها في مؤلفاته ومصنفاته العلمية والأدبية التي أنتجها في مختلف العلوم .
والذي نقله تلامذته عنه مما يجعله بحق زعيم مدرسة في الكتابة تتميز بالاهتمام

وهو أسلوب نثري خال من التعقيد والمحسنات المتكلفة ، مما يظهر بحق أثر الزاوية الدلالية في الأدب المغربي ، والتي كونت هذه المدرسة التي ينتمي اليها اليوسي في كتابته ، هذه المدرسة التي أعطت للأدب المغربي ميزة أصبحت في عصر اليوسي تكاد تكون منعدمة ، خصوصاً في المشرق في أسلوب الرسائل حيث الانحطاط الأدبي والتلاعب بالألفاظ ، وإهمال الفكر إهمالاً كاملاً .

وإذا حصرنّا الكلام في الرسائل متسائلين : هل كان اليوسي يسير في رسائله على النمط القديم أم هل جدد في شكل الرسالة ؟ نجب أن اليوسي تصرف بحرية في الهيكل العام للرسالة ، فلم يلتزم بالشكل الذي حدد لها في كتب القدماء وإنما أخضعها لمتطلبات فكره :

فالمقدمة غالباً وفي جل الرسائل بسيطة قصيرة ، يلخص فيها موضوع السؤال ، باستثناء بعض الرسائل التي خصص لها ديباجة قصيرة بمفهومها الكلاسيكي راعى فيها موافقة التحميدات والاستهلالات لغرض الرسالة ، ولكن من غير إطناب ولا تكرار ، يستعمل السجع فيها ولكنه لا يتقيد به دائماً تقيد المتأنفين . وسجعاته في هذه الديباجة أكثرها قصير الفقرات حسن الازدواج . وقبل أن يبدأ الجواب يبدأ قبل كل شيء بتحديد معالم القضية المطروحة ، وإبرازها في إطارها الخاص ، منتشلاً إياها من الإبهام والغموض والعموميات .

وفي هيكل الرسالة يتناول الموضوع المستوحى من علم الكلام أو المنطق أو الفقه أو الأدب أو غير ذلك من المسائل الاجتماعية أو السياسية ، ويعالجه بطريقة جديدة. غير ما تعودنا عليه في كتب الفقهاء والمتكلمين المتأدبين ، ودون أن يستعمل مصطلحات المختصين إلا في النادر ، يعالجه بطريقة الخاصة ويسلط عليه أعضاء تحليله الشخصي ، فيعدد الاحتمالات وينص على حكم كل احتمال ويقسم ويحدد ، ويناقش ويحلل ثم يبدى رأيه الخاص مناقشاً كل الاعتراضات المحتملة معززاً آراءه بالحجج والبراهين . وهذه الطريقة تبرز طلاقة الرجل ، وعمق ثقافته العلمية والأدبية كما أن لطريقته في التأليف قيمة كبرى في حسن الإقناع .

والرسائل مزيج بين العلم والفن ، أي العلم والأدب ، ومميزات الكتابة الأدبية والكتابة العلمية تتداخل ، وإن كانت العلمية تغطي في بعض الرسائل حيث العناية بالتقسيم والترتيب والتفريع والتحديد في ضبط رياضي متناهي الدقة لا تستطيع أن تلخصه ، ولا أن تحذف منه كلمة واحدة مع الحفاظ على استقامة المعنى .

وحوية التحليل وعمقه تجعل القارئ يهتم من جانبين : متابعة سياق الفكر ومراقبته ، والتفكير معه في ذات الوقت

[واللغة التي يستعملها اليوسي عموماً واضحة لا غموض فيها ولا غريب يحتاج إلى مراجعة لفهمه ، كما أن كلماته سهلة في النطق ، موسيقية الجرس في الأذن ، لا في ذاتها فحسب بل حتى في علاقتها ببعضها البعض ، وهي على وضوحها وسلاستها متينة لا إسفاف ولا لهلهة تنزل بها إلى أن تكون من المتداول العادي . هذه اللغة قصد إليها اليوسي قصدا لتكون الرسالة مفهومة لدى المتوسطين في الثقافة اللغوية كما تكون مفهومة عند المتصلعين وذلك ناتج عن العفوية التي اقتضاها أسلوب الرسالة في التعبير بما هو حاضر من الشكل والمعنى ، بل أننا نلاحظ أنه كثيراً ما يستعين بالكلمات والأمثال العامة لتقريب معانيه من مخاطبه وليبقى قريباً منه .

ومن الوجهة اللغوية كذلك نجد أن الرسائل تزخر بهذه المصطلحات السياسية ، ومصطلحات علم الكلام ، والمنطق ، والتصوف ، والفقه . وهناك من أسماء الأماكن والقبائل ، والمدن المغربية مما يجعل للبيئة أثراً في الرسائل لا يخفى على أحد ، بالرغم من هذه اللغة والمصطلحات الأدبية والعلمية التي تشيع في الأدب العربي خاصة والثقافة العربية عامة . وكل هذه الألفاظ والمصطلحات تتم عن مشاركة الرجل وموسوغيته ، وأنه جمع في هذه الرسائل بعض معارفه المتصلة بالسياسة والتصوف وعلوم الإنسان كما تبرز معرفته بالبلاد التي اكتسبها من رحلاته في أول حياته وآخرها

شواهد الرسائل : [يحلي اليوسي رسائله كثيراً بالتضمين والاقتباس من القرآن الكريم ، والحديث الشريف والآثار] كما يورد الكثير أيضاً من شعر الشعراء .

وحكم الصوفية وأقوالهم ، مع الإشارات التاريخية الكثيرة لما يدور في عصره من الأحداث . وكلها أحسن اختيارها إحساناً . في إيجازها ، وجمال معانيها ، والتحامها عضوياً مع البناء العام للرسالة . ويلاحظ في شواهد أنه لا يلح في إسنادها ونسبتها سواء الأدبية منها أو الفقهية أو غيرها . ولا يفوتنا أن نلاحظ أن اليوسي قليل النقول إلا ما لا بد منه .

ويؤخذ على اليوسي أنه قصر استشهاده غالباً على الأدب العربي القديم . فكأنه لا يعرف شيئاً من أشعار معاصريه أو الأدباء المغاربة قبله . وهذا ينم في شخصية اليوسي الأدبية أنه متجه للشرق ، فلا أثر للحياة الأدبية المغربية اللهم إلا ما كان من بعض الأندلسيين ، وربما كان هذا بدافع رصانته الأدبية واتجاهه المدرسي . ولو تعرض للشعراء والأدباء المغاربة وجعل شواهد من أشعارهم يساهم بحسن ذوقه وأسلوبه الناقد الشمولي في إرساء قواعد الأدب المغربي ، كما هو الشأن في اهتمامه بالمتصوفة المغاربة المعاصرين له والمتقدمين ، في نقل أقوالهم والاستشهاد بها واستخلاص النتائج منها وفي نقل صورة المجتمع والفكر .

أما عن اليوسي الشاعر ، فرغم قلة شعره في الرسائل إلا أننا لا يمكن أن ننسى أنه كان شاعراً مجيداً مكثراً له ديوان مهم يستحق الدراسة والبحث (1)

ونحن نرجعنا إلى هذا الديوان نتعرف على شاعرية غزيرة المادة . وقد نظم اليوسي في مختلف الأغراض المألوفة عند الشعراء القدامى ، ولكنه كان مكثراً في القصائد ذات الطابع الديني ، على شكل توسلات وابتهالات ومديح نبوي وتوجيه النصيح إلى المسلمين . ويمكن أن نعت هذا الشعر بأنه نابع من أعماق عالم متدين بعيد كل البعد عن مجالس اللهو والمجون .

ويلي شعر التوسل والمواعظ من حيث الأهمية قصائد ومقطوعات من النوع

(1) للديوان نسخ كثيرة مخطوطة في الخزانين الملكية والعامية . أجودها مخطوطة الخزانة العامة جـ 32 وقد طبع طبعة حجرية مفقودة . وقد حققه الأستاذ عبد الحميد أحمد المنيف .

الذي يعرف اليوم بالإخوانيات . والظاهر أنها جاءت في مراسلات بين اليوسي وبين عناصر من الفقهاء والمتصوفة . فجاءت قصائده فيها على النمط التعليمي في أغلبها بحيث أنك لا تجد في كثير من هذه القصائد خفة الشعر ، ورونقه ، وجمال الصورة وبهائها ، بل قد كان فيها متوخياً الأسلوب الوعظي الذي تغلب عليه اللهجة الخطابية (1) دونما التزام لموضوع واحد أو تحليل لفكرة معينة ونماذج ذلك كثيرة في الديوان ، كرسائله الشعرية لأحمد بن عبد القادر التستاوتي . ومحمد المرباط ، وأحمد العطار . ولأحمد الشفشاوني وغيرهم . يقول في رسالة لهذا الأخير :

ياحِينَا يا أبا العباس لا برحت	عين العناية من مولاك ترعاك
ولا برحت غيوث الفضل ساجمة	ممرعة كل حين روض مرعاك
ولا برحت على جد وفي جدد	من الإنابة والتقوى لمولاك
وكل من حل هذا القطر من رجل	وامرأة دان بالتقوى وآخاك (2)

والغالب على شعر اليوسي في هذا الفن من الرسائل الإخوانية ، الوضوح والسهولة التي تبلغ في بعض الأحيان درجة الإسفاف مع التضمين والاقتباس من القرآن والحديث ، جانحاً إلى المبالغة وإلى العناية بالبديع والبيان ، مع الإشارات التاريخية لما يدور في عصره من الأحداث وغيرها . (3)

ويتميز شعر اليوسي في جميع الأغراض من مدح وفخر ورثاء وغيرها بالاتجاه الأخلاقي ، كما يبرز اليوسي المتصوف في استقامته وتدينه .

(1) أنظر القصيدة في الرسالة إلى أبي العباس البوعمرى ضمن رسائل التصوف

(2) أنظر الديوان ص 50

(3) أنظر قصائده الشعرية إلى أحمد بن عبد القادر التستاوتي في الديوان

(3) الخاتمة

قد رأينا فيما أسلفناه من حديث أن اليوسي كان عالماً مشاركاً ، ضارباً في مختلف العلوم ، ولكنه تميز بتلك الخاصية التي انفرد بها بين معاصريه من العلماء وهي أنه يعتمد على طاقته العقلية ، وكفاءة ذكائه وشفافية إحساسه وفطنته ، أكثر مما يعتمد على المنقول والمحفوظ إلا عند الحاجة ، وبذلك لا يلجأ إلى مطالعة أو كبير عناء للإجابة عما يرد عليه من الأسئلة أو الرسائل ، فكان إذا ما ورد عليه شيء من ذلك يمسك القلم ويتحدث (1) . يتحدث حديث الواصل من علمه ، المظمن لمعرفته ، القوي في حجته ، في صراحة نادرة لا يبالي معها بمكرهه ، ولا يخشى ما تجره من حملات ضده ، ومن عنف يلحقه ، ومن حرج يتحرج به موقف مخاطبيه ، وما فتواه التي أفتى بها في قضية الأمة التي استفتاه فيها المولى إسماعيل ، إلا آية من آيات صراحته وأمانته في علمه ، ومن أجل ذلك قالوا عنه « إنه أفتى نفسه في الذب عن الشريعة وحرر فصولها وأسس أصولها المنبعة » (2)

وفكر اليوسي كان في كل هذا فكراً خلاقاً كما أشار هو لذلك في الفهرست (3) . ينفذ إلى عمق المادة ، يستخلص اللباب ويغوص إلى الجوهر ، مما جعله يكون تحدياً بالنسبة لثقافة العصر التي تعتمد كلياً على الرواية والنقل (4) بالدرجة الأولى . فاليوسي لم تغلب عليه ثقافة الحفظ والاجترار والنقل ، ولكنه رجل الرأي والتحليل والمقارنات والاستنتاجات ، الرجل الذي تمكن من تجاوز المصادر والأمهات والوصول إلى المبادئ والكليات ، وبهذا كان اليوسي يمثل تيار التجديد بالقياس إلى مدرسة فاس التقليدية.

(1) أنظر « هداية الملك العلام » لأبي العباس أحمد المشتوكي ص 79

(2) ابن سودة شرح رائية اليوسي ص 2 .

(3) أنظر الفهرست ص 156 .

(4) أنظر جواب عالم معاصره هو أبي مدين السوسي في مسألة العكاكرة مع خ ع ر ك 1361 ص 188 — 196 لادراك الفرق الشاسع بين الثقافتين من خلال الموضوع الواحد .

وتفكيره مطبوع بالأناة والموضوعية لسببين :

الأول : راجع إلى شخصية اليوسي صاحب السمات والجديّة التي تتمكّن من أن تضغط على عواطفه ، وتفسح المجال لعقله ، يقلب على جوانبه في أناة . وهذا ما تعكسه رسائله ، فهو الناقد الموضوعي . والمحلل النفسي ينظر إلى القضية بعيدة عن ذاته .

الثاني : المعاناة وعمق التجربة ، والسن التي وصل إليها عندما أصبح يرسل ، أي الفترة الثالثة من عمره .

كما أن الرسائل كانت أيضاً ترجمانا فياضاً لعواطف اليوسي وخلجاته النفسية فعاطفته فيها عاطفة دينية صوفية تستند على الإيمان العميق بالله ، والتسليم له ، والرضى بالقضاء ، وهي عاطفة قوية صادقة ، وفيّة لأهل الدلاء فلقد رثاهم ورثي ديارهم وبقيت تلك العاطفة نستشفها في كل ما يكتب حتى في الرسائل (1)

وهي مع ذلك عاطفة غير مندفعة . تلتزم الحكمة والتبصر ، إلا إذا أثارها مشير ، مثلاً حينما يطالب بالتدريس في فاس ، أو حينما يتبرأ منه « بالله وبشرية الله » (2) أو يتهم باتهامات كثيرة تتعلق بالعلم والتصوف والتعليم ، والبربرية ، هنا يثور ويندفع ومع ذلك يبقى على أناته وتبصره وحذره في الوقت الذي يسمع مخاطبه ما لا يرضاه ..

كما أنه احتفظ بصراحته البدوية البريئة التي لا تستنكف الاعتداد بالمزايا المكتسبة (3) من حين لحين عندما يلجئه الوسط الفاسي الجديد عليه إلى ذلك ، وما شعر به اليوسي فيه من حاجة إلى ما يشد عضده فيما لاح له من بوادر الصعوبات ، بما عرف في رجاها من شدة أمام الظارئ أمثال اليوسي الذي لم يحمل معه رصيда من النسب الذي تفتخر به العائلات الفاسية آنذاك . كل

(1) أنظر رسالة « جواب الكتاب » .

(2) المرجع السابق

(3) أعني بذلك علمه وفضله انظر آخر رسالة جواب الكتاب ..

هذا هو الذي حدا باليوسي إلى إقامة الحجة على منافسيه بما له من رصيد آخر غير النسب . يزكيه ويشد عضده ..

والثابت أن علم اليوسي وذيوع صيته . قد أكسبه علاقات مستحكمة من الطلبة لا تنتهي بحلقات الدروس . بل تتجاوزها إلى الصحة والاتصال المستمر مشافهة وكتابة .. مما فسح لمؤلفاته والأفكار المجال للذيع والانتشار خصوصا ما جاء في رسائله في الشؤون العامة . وفي الترية والتصوف وفي الفقه فأخباره مع السلطان إسماعيل يعرفها الجميع في عصره . ورسائله إليه يتناقلها الطلبة والمثقفون يدل على ذلك كثرة من استشهد بها في كتب عصره . قال صاحب الدر المنضد عن رسالة « براءة اليوسي » « ... وهي رسالة مذكورة في النشر . ومشهورة عند الخاص والعام من أهل العصر » (1)

ولقد تأثر به غير واحد من معاصريه والأدباء الذين أتوا بعده من أمثال « أبي حامد بردلة » في قضية جمع الحراطين والفقهاء محمد جسوس في نفس القضية . وفي دفاع صاحب « المترج اللطيف » عن السلطان المولى إسماعيل بسبب قتله للعالم محمد جسوس يقول : « ... ولو كان المولى إسماعيل ممن لا يقبل الحق ولا يتعظ لسماعه حتى يأمر بقتل الفقيه جسوس لأمر بذلك في حق أبي حامد المذكور... ومن اطّلع على رسائل الإمام اليوسني للمترجم . المظولة والمختصرة . وعلم مكانته لديه . وما كان يقابله به من التبجيل والإجلال . وقد مرت بك شذرات من ذلك . لم يبق له أدنى وهم في رصوخ صاحب الترجمة للتعاليم الشرعية .. » (2)

ولعل الأديب الذي تأثر باليوسي في هذا الميدان أكثر من غيره من الوجهة النظرية على الأقل (3) . فيما يبدو لي . هو المؤرخ الأديب أبو القاسم بن أحمد الزياتي . فالذي يطلع على كتبه يلاحظ كثرة استشهاده باليوسي والكلام عنه . بل وربما في بعض الأحيان ينسب إليه ما لم يقله . وذلك لأنه ربما وافق بعض

(1) صفحة 217

(2) المترج اللطيف ص 316

(3) انظر مجلة الاعلام في شرح دول الإسلام مخطوطة الخزنة العامة بالرباط ك 224 ص 162

لا تقربن ملكا ولا تلوذ به ولا تنال عنده عزًّا وتمكينا
يستخدمونك في لذات أنفسهم فيذهب العمر لا دنيا ولا دينا

بل إنه يذكر (2) زياراته المتكررة لزاوية الحسن في محنته مع السلطان
سليمان وكيف وقف عليه اليوسي في المنام.... !

أما الرسائل في التربية والتصوف فقد عرفت هي الأخرى انتشارا وذبوعا لا
مثيل له . وقرئت ونقلت في مختلف جوانب المغرب . وكان ذلك سببا في توعية
أهل البوادي والحواضر لأنواع الاستغلال التي كانوا ضحية لها باسم الدين .
ونبهتهم نسبياً إلى حقيقة التصوف وصفاء أهدافه . وأمكن لفتاويه الفقهية أيضاً
أن تنشر بعض الوعي لأنها كانت دائماً تتخذ من الواقع المعاش منطلقاً لكل
فتوى ولكل جواب .

وخلاصة القول فإن اليوسي واجه واقعه بالتوجيه والتصحيح والنقد .
وبالرفض عندما لا يتمكن من استعمالها . الرفض العملي الذي أفضي به إلى
التشريد في آخر حياته . والرفض بالكلمة .. وكأنه يستهزئ بهؤلاء الذين يحيط
بهم الفساد من كل جانب فلا يضايقهم ولا يتخذون منه موقفاً معيناً . ولا
يريدون أن يعيشوا لقضية من القضايا في حياتهم .

فهؤلاء الذين لا يتمنون إلى قضايا مجتمعهم يرى فيهم اليوسي فقداناً للحس
كالحجانيين . أو ضعفه كالأطفال . وهؤلاء يسلم باطنهم من كل صراع...

أما الذين ينتصرون لقضية معينة . فإنهم مقضي عليهم بعذاب الباطن . ولا
ينسى اليوسي هؤلاء المتتمين إلى شيء غير صحيح . ولا يقوم على أساس .
ويتوهمون فيه الملاءمة . ويكرهون الملائم ويتوهمون أنه منافر . بتدخل عامل من
العوامل وهؤلاء هم المتتمون المزيفون » (3)

(1) أنظر الترجمة الكبرى مخ خ ع د ك 3252

(2) المرجع السابق ص 324 .

(3) طرق اليوسي هذه النظرية بكيفية مفصلة في المحاضرات ص 121 الطبعة الحجرية

وكل مجتمع يعيش مرحلة تحول سياسي واجتماعي مثل عصر اليوسي ، فإنه سيعرف هذه النماذج الثلاثة : الذين يعملون من أجل مُثلهم فيتعذبون ، وهؤلاء الراضون بالسلامة ، وهؤلاء المنخرطون في صراع منحرف عن طبيعة الأمور.



الوسائل في الشؤون العامة وأحوال المجتمع

الرسالة الكبرى للمولى إسماعيل

نبدأ هذه الرسائل بما يُسمى «بالرسالة الكبرى لإسماعيل». وهي رسالة جوابية على خطاب السلطان المولى إسماعيل لأبي علي اليوسي. وتُعرف هذه الرسالة أيضاً باسم «جواب الكتاب». وسميت «بالكبرى» مقابلة لها برسالة أخرى أقل طولاً ، أرسلها الحسن اليوسي لنفس السلطان تسمى «بالرسالة الصغرى» أو «براءة اليوسي» وسوف تأتي.

وهذه الرسالة ، يُجيب فيها الحسن اليوسي على كتاب المولى إسماعيل الذي يرميه فيه بالتهرب من التدريس في الحواضر ، وتَضْييع العلم ، وادّعاء التصوف ، والعصيان ، والعصبية ، وأشياء أخرى يُجيب عليها اليوسي فقرة فقرة وبالتفصيل.

مخطوطات الرسالة :

توجد من هذه الرسالة فيما وقفت عليه حتى الآن سبعُ نسخ مخطوطة ، اثنتان منها في الخزّانة الملكية بالرباط ، وأربع بالخزّانة العامة بالرباط ، ومخطوطة خاصة بمكتبة الأستاذ الفاضل محمد بن حماد الصقلي بفاس.

أما في مكتبات وخزانات المدن المغربية الأخرى كتطوان ، ومكناس ، وطنجة ، ومراكش ، فرغم توفرها على بعض مؤلفات الحسن اليوسي فإنني لم أقف فيها حتى الآن على الرسائل. وأما في خارج المغرب فتوجد لها نسخة مصورة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ، وهي مصورة عن مخطوطة الخزّانة العامة د 1348 كما ذكر لي ذلك مدير المعهد الأستاذ قاسم الخطاط ، جواباً على مُراسلتي له في هذا الشأن. وهي كل ما يوجد في الخارج كنسخ لهذه الرسالة بعد أن كاتب أهم الخزّانات المهمة بالدراسات العربية في العالم.

وهذه المخطوطات هي كالتالي

الأولى مخطوطة الخزّانة الملكية بالرباط تحت رقم 2998 رمزها «خفف»

الثانية : مخطوطة الخزانة الملكية بالرباط تحت رقم 1558 رمزها «خم»
 الثالثة : مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ج 849 رمزها «ج»
 الرابعة : مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 1348 رمزها «د»
 الخامسة : مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 3390 رمزها «د 2»
 السادسة : مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 2753 رمزها «د 3»
 السابعة : مخطوطة مكتبة الأستاذ محمد بن حماد الصقلي بفاس رمزها «ص»

وصف المخطوطات

أطلعت على هذه النسخ جميعها ، وأمكن أن أصورها كلها. ورثتها في مجموعات أصفها فيما يلي :

المجموعة الأولى : وتضم «خفف» و «د 3» و «ص». وتتميز نسخ هذه المجموعة بالأمانة والدقة نسبياً ، وقلة الإسقاطات والتحريفات وقد لاحظت تشابها كبيرا بين «خفف» و «د 3» ، ففيها نفس الأخطاء وإن كانت نسبياً قليلة ، لذا فقد أُلغيتُ «د3» عند نقل المقارنة.

— وصف مخطوطة «خفف» خط مغربي واضح ، ولكن بعض أطرافها قد أكلتها الأرضة ، مما أحدث ثقباً كثيرة في أطرافها العليا. والمخطوطة لا تضم إلا الرسالة الجوابية لليوسي مستقلة في كتاب صغير غير مرقم (أرقام المتن وضعها لنفسه) ، عليه طابع المكتبة الملكية ورقم المخطوطة. وفي آخر الرسالة تاريخ الجواب بكلام اليوسي. ولم يذكر تاريخ النسخ ، كما أغفل اسم الناسخ. فهي إذن خالية من كل تعليق أو تمليك.

وقد اعتمدت على هذه النسخة واعتبرتها أصلاً ، لقلة أخطائها وإسقاطاتها ، ولاستيفائها للنص ، وباعتبارها أجود ما بيدي نظراً لعدم وقوفي على النسخة الأم.

— وصف مخطوطة «ص» : خط مغربي جميل ودقيق ، مخطوطة أنيقة يستعمل ناسخها الألوان. وهي إن كانت أجمل من «خفف» فهي أقل أمانة منها في النص ، ويظن مالکها الأستاذ الصقلي أنها النسخة الأصل. وأنا أستبعد ذلك نظراً لتنميقها أولاً ، ولخلوها من كل تمليك ، ولكون اليوسي لا يمكن أن

يكتب على تلك الصفحة من التأتق ، فقد أمكنني أن أطلع على تملك بخطه على كتاب «الشفاء» للقاضي عياض في حوزة الاستاذ المرحوم العابد الفاسي ، يؤكد ميله إلى البساطة في الكتابة ، بل أن خطه يتسم ببداوة تيمُّ عن أصول ثقافته . ولم يذكر الناسخ في آخرها إلا التاريخ الذي ذكره اليوسي بدون إشارة لإسمه أو لتاريخ النسخ.

والرسالة في مجموع ، يضمها هي أولا ، ثم كتاب «الكوكب الساطع بشرح جمع الجوامع» للحسن اليوسي.

وصف مخطوطة «د 3» : خطها مغربي جميل ، وأظنها منقولة عن «خفف» . وهي في مجموع أوله :

الرسالة لإسماعيل من الصفحة 1 إلى 62
شرح لدالية اليوسي في مدح شيخه بناصر
منظومة في التوسل منسوبة لأبي علي اليوسي
جواب لعبد السلام الأزامي على كتاب للسلطان سليمان
تأليف لسيد محمد بن علي الوزاري غير تام .

وفي آخر رسالة جواب الكتاب تاريخ الجواب بقول اليوسي . ثم زاد الناسخ بعده : «كان الله له أمين وسقى ثراه ، وتغمده برحماه ، بجاه خير الأنام وسائر الإسلام . فالله يفيض علينا من بركاته ما يكون وصلة للعلم والعمل به بجاه النبي الكريم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

المجموعة الثانية : تضم «ج» و «د2» إحداهما نقلت عن الأخرى حرفياً ، فتحريفاتها واسقاطاتها وأخطاؤها تتفق دائماً وباطراد . أما بخطها فلا بأس به خصوصاً «ج» لذلك اعتبرتها هي فقط عند نقل المقارنة ، وألغيت «د 2» .

وصف مخطوطة «ج» مجموع من مكتبة التهامي الكلاوي يتضمن جواب اليوسي من صفحة 1 إلى 91 بخط مغربي واضح جميل ، وإسقاطات وتحريفات كثيرة . لم يذكر تاريخ النسخ ولا إسم الناسخ . ويضم المجموع

— «مسالك الهداية» لعبد الله العياشي

- «فهرست» محمد بن الحسن البناني
- «فهرست» محمد بن أحمد بن غازي
- «المذاهب القدسية» لمحمد بن الحاج العباس الفاسي
- «مناهل اللهفان» لعبد السلام بن الطيب القادري
- «الطرفة في اختصار التحفة» للعربي بن الطيب القادري

وصف مخطوطة «د 2»: مجموع يضم «جواب الكتاب» من ص 258 إلى ص 354 وقبله كتاب لأحمد زورق بعنوان «إعانة المتوجه المسكين إلى طريق الفتح والتمكين» خط مغربي متوسط.

المجموعة الثالثة: تضم «خم» و «د» وتجتمع هاتان المخطوطتان في أشياء كثيرة، خطها رديء جداً، الناسخان معا يتركان في أغلب الأحيان بياضاً عند عجزهما على قراءة الكلمة. إسقاطات طويلة وتحريفات متعددة.

وصف مخطوطة «خم» هي عبارة عن مجموع غير مرقم وجواب أبي علي اليوسي في آخر المجموع كتب بعده بخط مخالف لخط الناسخ الذي نقل الرسالة «كمل والحمد لله في 2 جمادي الأولى 1310» ولم يذكر اسم الناسخ، كما أنه لم يُثبت التاريخ الذي ذكره اليوسي في آخر رسالته. ويشتمل المجموع على

- وصية للإمام أبي عبد الله محمد بن زكري الفاسي
- بحث في شرح معاني التصلية
- بحث لعلي بن يوسف البصري الشافعي
- كتاب «بشرى الكتيب بلقاء الحبيب» لجلال الدين السيوطي

وصف مخطوطة «د» مجموع يضم عدة مؤلفات، والرسالة الجوابية لليوسي من ص 20 إلى 66 وخطه رديء جداً، وإسقاطاته كثيرة. ولم يثبت ناسخ الرسالة التاريخ الذي ذكره اليوسي في آخر رسالته. وذكر تاريخ الفراغ من النسخ في 23 شعبان 1329 على يد أحمد النُمَيْشي الحسني. ويشتمل المجموع على:

- رسالة محمد العربي بن السايح الشرقي لبعض أصدقائه
- تأليف للقرافي في النية
- شرح الأزهرى لمقدمة ابن الجزري
- شرح محمد بناني على منظومة موانع الإعراب

وفي أول المجموع في الصفحة الأولى كتب : «صارت هذه الرسالة الجليلة المحتوية على النكت الرقيقة ، لكاتبه أحمد بن محمد النيشي من تركة مالکها أولا العالم العلامة مولانا علي بن أمير المؤمنين مولانا الحسن . ولا أدري لأي رسائل المجموع يشير كاتب هذه الطرة.

صعوبات المقارنة :

اعتمدت كما سبق أن ذكرت آنفاً على مخطوطة الخزانة الملكية التي رمزت إليها بـ — «خفف» واعتبرتها أصلاً لعدم توقُّري على ما هو أوثق . لأن المتن فيها أكثر أمانة من غيرها وأضفت إليها الزيادات مما وجدته في بقية النسخ ويتطلبه سياق النص ، وهي زيادات قليلة وطفيفة وضعتها بين قوسين . وقد قارنت بين النسخ جميعها وتشترك في الأخطاء الفادحة في نقل الشعر ، وقد وجدت صعوبة كبيرة في تصحيح ألفاظه وتقويم وزنه ، كما سمحت لنفسى بتصحيح الأخطاء الإملائية الكثيرة التي وقع فيها النساخ.

مَرْكَزُ الْمَجْدِ وَالسَّنَا . وَمَأْرُزُ⁽¹⁾ (1) الْحَمْدِ وَالسَّنَا . وَيَتَّبِعُ الْحَاسِنِ وَالْمُفَاخِرِ .
وَمَجْمَعُ الْمَحَامِدِ⁽²⁾ وَالْمَآثِرِ . السُّلْطَانُ الْأَعْظَمُ . الْأَجَلُ الْأَفْخَمُ ، أَبُو الشَّانِ .
مَوْلَانَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَوْلَانَا الشَّرِيفِ ، الْعَنِيُّ بَارْتِفَاعِ قَدْرِهِ عَلَى التَّعْرِيفِ (2) سَلَامٌ
عَلَى سَيِّدِنَا وَرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَبَرَكَاتِهِ . فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْهِ⁽³⁾ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ . وَأَسْأَلُهُ أَنْ يُؤَيِّدَهُ⁽⁴⁾ بِأَسْبَابِ التَّوْفِيقِ ، وَيُنِيلَهُ مَفَاتِحَ الْخَيْرِ فِي كُلِّ طَرِيقٍ .
وَأَنْ يُصْلِحَ بِهِ الْبِلَادَ وَالْعِبَادَ . وَيُلْهِمَهُ الصَّوَابَ وَالرَّشَادَ . وَالْحِكْمَةَ وَالسَّدَادَ .
وَيَنْشُرُ لَهُ ثَنَاءً⁽⁵⁾ جَمِيلًا فِي كُلِّ نَادٍ . إِنَّهُ الْكَرِيمُ الْجَوَادُ .

هذا وقد وردت عَلَيَّ كُتُبُ (3) سَيِّدِنَا الْكَرِيمَةِ . وَمَرَّاسِهِ الْجَلِيلَةِ الْعَظِيمَةِ .
فَإِذَا هُوَ قَدْ أَحْسَنَ فِيهَا وَأَجَادَ ، وَأَبْدَى وَأَعَادَ ، وَبَلَغَ مِنْ كُلِّ فَصْلِ الْمَرَادِ وَفَوْقِ
الْمَرَادِ⁽⁶⁾ وَلَا يُسْتَغْرَبُ هَذَا وَأَبْلَغُ مِنْهُ مِنَ الْجَانِبِ الْهَاشِمِيِّ الْأَبْطَحِيِّ
قَوْمٌ لَهُمْ جُرْثُومَةُ الْمَجْدِ⁽⁷⁾ الَّتِي أُعِيَتْ مَحَافِرُهَا عَلَى الْمِنْقَارِ (4)
أَهْلُ الْفَصَاحَةِ وَالصَّبَاحَةِ فِي الْعِدَا أَسْدُ الْعَرِينِ وَفِي الْعَشِيرِ⁽⁸⁾ مَقَارِ (5)

1 — فِي الْأَصْلِ «مَأَزَر» التَّصْحِيحُ مِنْ خَم . 2 — دَ اسْقَطَ «مَجْمَعُ الْحَمْدِ» وَزَادَ «بَل» .
3 — جَ «إِلَيْكَ» . 4 — «يُؤَيِّدُكَ» «يُنِيلُكَ» الْخُ فِي جَد . 5 — فِي الْأَصْلِ «ثَقَبٌ وَاسِعٌ»
صَحَّحَتْ مِنْ بَقِيَةِ النِّسْخِ . 6 — جَ اسْقَطَ «وَفَوْقِ الْمَرَادِ» . 7 — فِي الْأَصْلِ «الْحَمْدُ» . صَوَابُهُ مِنْ
بَقِيَةِ النِّسْخِ . 8 — جَ «الْعَشَارُ مَعَار» دَ «الْعَشَارُ مَقَار» خَم «الْعَشِيرُ مَنَار» .

(1) — أَرَزُ يَأْرُزُ مَجْمَعٌ وَثَبْتُ . الْمَأْرُزُ الْمُلْجَأُ (الْقَامُوسُ) .
(2) أَشَارَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدَانَ هَذِهِ الدِّيَابِجَةَ فِي كِتَابِهِ «الْمُنْتَرَعُ اللَّطِيفُ فِي التَّلْمِيحِ بِمُفَاخِرِ مَوْلَايَ إِسْمَاعِيلِ
الشَّرِيفِ» قَالَ «وَحَلَّاهُ أَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ مَسْعُودِ الْيُوسِيِّ بِقَوْلِهِ : مَرْكَزُ الْمَجْدِ...» الْمُنْتَرَعُ ص 14
مَخْطُوطَةٌ خَدَّجَ ر ج 595 .
(3) مِنَ الْمَرْجَحِ أَنْ تَكُونَ هَذَا الْكِتَابُ نَسْخَةً فِي أَرْشِيفَاتِ الْمَكْتَبَةِ الْمَلِكِيَّةِ وَلَمْ أَتَمَكَّنْ مِنَ الْبَحْثِ الْحَادِ عَلَيْهِ
نَظَرًا لِلْأَعْمَالِ الْحَارِيَّةِ فِي الْمَكْتَبَةِ بِاسْتِمْرَارٍ .
(4) لَمْ أَقِفْ بَعْدَ عَلَى قَائِلِ الْبَيْتَيْنِ وَيُظْهِرُ أَنَّهَا فِي مَدْحِ بَيْتِ شَرِيفٍ يَصِفُهُمُ الشَّاعِرُ بِاتِّخَاذِ الْأَصِيلِ الَّذِي لَا
يُمْكِنُ أَنْ يَنَالَ مِنْهُ نَائِلٌ .
(5) وَيَصِفُهُمُ بِالْفَصَاحَةِ وَالصَّبَاحَةِ وَالشَّجَاعَةِ وَإِكْرَامِ الضَّيْفِ مَقَارِي جَ مَقْرَأَ هُوَ مَقْرَأٌ لِلضَّيْفِ
وَمَقْرَأٌ لِلْمَبَالِغَةِ

ثم إن سيدنا استدعى مَنِيّ الجواب . على فصول الكتاب . فكنت تَكَاتُّ
عن ذلك لأمر :

أحدها الهية ، فإن مقام السلطان أجل في النفوس . (من) أن يخاطب
بكلام ، أو يراجع في مرام

تَلَجَّلَجُ⁽¹⁾ اللُّسْنُ⁽²⁾ (6) المصانع⁽⁷⁾ (7)⁽³⁾
في الإيوان من رُعب ومن إجلال⁽⁴⁾ (8)

ثانيها التَّفَادِي⁽⁵⁾ عَنْ عَادِيَّةِ الْقَوْلِ والبلاء الموكلين بالمنطق . ويقال من كثر
كلامه كثر سَقَطُهُ . وما زالت كثرة الكلام مذمومة إذا لم تدْعُ إليها⁽⁶⁾ دَاعِيَةٌ .
حتى أن عمر بن عبد العزيز عزل بعض قُضَاتِهِ . فقال لم عزلتني ؟ فقال
بلغني⁽⁷⁾ أن كلامك مع الخصمين أكثر من كلام الخصمين ولأبي العتاهية : (9)
الضُّمْتُ أَجْمَلُ⁽⁸⁾ بِالْفَتْحِ من منطِقٍ في غير حِينِهِ⁽⁹⁾
ص 2 لا خير في حشو الكلام م إذا اهتدبت إلى عيوبه/

1 — ج « يلجلج » . 2 — د « الألسن » . 3 — « المصانع » في خم . ج . ص . 4 — ج
« واجلال » باسقاط من . 5 — خم « التفاعم » . 6 — في الأصل « إليه » صححت من ج . ص .
7 — خم أسقط « بلغني » . 8 — ج « أحمد » . 9 — د « دينه » .

(6) اللُّسْنُ : من لسان التي تجمع على ألسنة . وَاللُّسْنُ . وَلِسَانَاتُ . أو من أَلْسِنِ أي فصيح .
(7) المَصْنَعُ الفصيح . البليغ .
(8) إذا اعتبرت ما جاء في خم . ج . ص يكون البيت على هذا الشكل في شطره الأول
يَلَجَّلَجُ اللُّسْنُ المصانع
ولم أفهم بعد عليه لتحقيق روايته
التلجلج والتلجلجة : التردد في الكلام . (تاج العروس)
(9) البيتان من قصيدة لأبي العتاهية مطلعها
المَرْءُ نَحْوُ مَنْ خَدِينُهُ فَمَا تَكْشَفُ عَنْ دَفِينِهِ
أنظر الديوان ص 405 تحقيق الدكتور شكري فيصل . والبيت مقطوع في جميع النسخ على هذا
النحو :

لا خير في حشو الكلام إذا الخ

ثالثها : ما يُحْشَى من اعتقاد سيدنا أنا نريد مراجعته أو مُحاجته أو مُنازعته . ومعاذ الله لا نريد ذلك ولا نشتغل به في شيء من الأشياء . بل نحن في محل التسليم والانقياد (10) . فما أحب أن يقول فينا فليقل . وما أحب أن يفعل فينا فليفعل . ونحن سامعون مُطيعون لأمره . ما لم يكن إثمًا . فإن جاء أمره (1) على وفق الغرض حمدنا الله تعالى وجزينا سلطاننا خيرًا . ودعونا له به . وإن جاء خلاف ذلك صبرنا بحكم الله (2) وعذرنا السلطان . وعلمنا أنه لم يأمر حتى سبق القضاء والقدر . وأنا في ذلك كما قال أبو نواس (11)

فإن ثولني (3) مِنْكَ الجميل فأهله وإلّا فإنني عاذِرٌ وشكُورٌ
وهذا هو حاصل الجواب . ونهاية الخطاب . وإن كثر القول .

ثم إني (4) رأيتُ أَنَّ أَمْرَ سيدنا — أيده الله — بالجواب . على فصول الكتاب . لا ينبغي أن يُهمل . ولعلّ فيه إن شاء الله فوائد تُفصّل فتُحصّل . وإن أمور العلم عند رؤّاده ، كما قال امرؤ القيس عند وصف جواده :

يَجْمُ عَلَى السَّاقَيْنِ بَعْدَ كَلَالِهِ
جُمُومَ عَيُونِ الْحِجِيِّ بَعْدَ الْمَخْبِضِ (12)

1 — جـ «وقفه» . 2 — جـ أسقط «بحكم الله» 3 — جـ «تولاني» ص «توليني» . 4 — د . خم اسقاط «أني»

(10) المؤلف يذكر التسليم والانقياد للسلطان في هذه المقدمة لكتابه . تابع في الرسالة كيف يظهر عكس ذلك تماما بعنف وجراحة في أغلب الأحيان . مؤيداً أقواله بالتعليل القوي . والحجج الدامغة
(11) هذا آخر بيت من قصيدة لأبي نواس مطلعها :
أجارة بيننا أبوك غيورٌ وميُشورٌ ما يُرجى لذيكَ عسيرٌ
يمدح بها الحبيب العجمي المذاري أمير مصر . انظر الديوان ج 1 / 226 تحقيق إيفالد فاكر (النشرات الإسلامية القاهرة)

(12) بيت لامرئ القيس من قصيدة له ويقال إنها لأبي داود الأيادي مطلعها
أعني على برق أراه وميض يضيّ حبيّاً في شماريخ بيض
قوله يجم على الساقين : أي إذا حرك الساقين واستحثّ بهما كثر جريه . الجم : الكثير من كل شيء وقوله بعد كلاله أي يكثر جريه بعد إعيائه فكيف به قبل ذلك . وقوله جموم عيون الحجي . إذا استخرج ماؤه والحجي : موضع قريب الماء يدرك باليد وكلما استخرج ماؤه جم . والمخيض أي مخض ويستخرج ماؤه فضربه مثلاً للفرس . انظر ديوان امرئ القيس تحقيق أبو الفضل إبراهيم

فحاولت الجواب ، من غير إطالة ولا إسهاب ، ولكن⁽¹⁾ على أن أسير في ذلك سيرة العلماء، في الشروح والحواشي ، على كلام مَنْ قبلهم من الأئمة - رضي الله عنهم - فإنهم يتكلمون بحثاً وفهماً. على مقتضى العبارة . من غير أن يُتَسَبَّبَ⁽²⁾ في ذلك طعن ولا نقص للمتكلم. بل هو بمنزلة عن ذلك . فالكلام إنما هو مع الكلام لا مع المتكلم. وما ذاك إلا لما كان يقوله إمامنا مالك رضي الله عنه كثيراً عندما يتعرض لكلام الصحابة وغيرهم : كلُّ كلام منه مقبول ومردود ، إلا ما كان من كلام صاحب هذا القبر، يعني المصطفى ﷺ . يعني بأنه لا ينطق عن الهوى «إِنَّهُ هُوَ الْوَحْيِيُّ يُوحَى» (13) فلا عيب على العالم ولا غيره إذا بحث في كلامه بحثاً علمياً. فإنا إن شاء الله على هذا النمط أمشي مع الكلام منسوباً مع ذلك للكتاب وعلى السنة الكتاب (14) والسلطان أيده الله بالحق⁽³⁾ يبقى مؤفوراً، يتفرج بين كلامي وكلام الكتاب . وينصب ميزان العدل. فأني الكلام رآه أصبح وأعجب أخذه ، ورمى بالآخر. وأنا في ذلك لا عليّ ملْسَى⁽⁴⁾ لآ عهدة⁽⁵⁾ (15)

ص 3 على أنني راضٍ⁽⁵⁾ بأن أحمل الهوى / وأخلص منه لا عليّ ولا ليا
وبالله تعالى التوفيق

أما قول الكتاب إنما نريد أن تقبل منا الحق فأقول إني أعتقد أني⁽⁶⁾ إن لم أقبل الحق من عبد أو (أمة)⁽⁷⁾ أو صبي أو معتوه، لا أعد نفسي مؤمناً. فكيف لا أقبل الحق من سلطان المسلمين أصلحه الله وأصلح به. وقوله لا نقول لك إلا حقاً. فأقول ومن هو أولى بهذا من السلطان، وقد جعله الله على رقاب عبيده، وأمة نبيه . يسعى في صلاح أمورها بقوله وفعله، ويسط له في اللسان واليد، فحقيق ألا يقول إلا حقاً، ولا يسعى إلا في الحق ولا شك أن السلطان

1 — جـ «لا على». 2 — جـ «ينسب». 3 — جـ أسقط «بالحق». 4 — في الأصل «لسي» صححت من ص ومن لفظ المثل عند الميداني . 5 — ص . جـ «أرضي». 6 — جـ أسقط «أنى». 7 — زيادة من جـ . ص

(13) الآية 4 سورة النجم.

(14) يعني رسالة المولى اسماعيل والذين كفوا بتحريرها

(15) يضرب لمن يخرج من الأمر سائلاً لا له ولا عليه. أنظر الميداني ج 2/238

أيده الله عارف بالحق. قادر على قول الحق. ولا بد أن يُعَلِّمَ أَنَّ الحق بالشرع يعرف. لا بالعقل. وقد حَكَّم قوم العقول فضلوهم وَأَضَلُّوا (16) نعوذ بالله ونعيذ به سيدنا من مذاهبهم.

فالحق عند أهل الحق. هو ما جعله الله حقاً. ويعرف ذلك بالكتاب والسنة وإجماع الأمة وقياس الأئمة. قال تعالى : «وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ» (17) وقال تعالى : «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» (18) وقال تعالى : «وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ» (19) وقال تعالى : «مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ» (20) وقال تعالى : «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ. وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا.» (21) وقال تعالى : «إِثْبِينَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ» (22) وقال تعالى : ... وَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ» (23) وقال تعالى : «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ» (24) إلى غير ذلك من الآي. وقال ﷺ : «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، عَصُوا عليها بالنواجد، وإياكم ومُحَدَّثَاتِ الأمور، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بدعة. وكلُّ بدعة ضلالة، وكل ضلالة وصاحبها⁽¹⁾ في النار» (25) وقال ﷺ : «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» (26).

وقال ﷺ : «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ. وَهُوَ النُّورُ الْمُبِينُ. وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ. عِصْمَةٌ مَنْ⁽²⁾ رَشَدَ⁽³⁾ بِهِ. وَنَجَاةٌ مَنْ تَبِعَهُ. لَا يَعْوجُّ فَيَقُومُ. وَلَا يَزِيغُ

1 — د أسقط «وصاحبها» 2 — د «لن» 3 — ج «اشتد».

(16) أظنه يعني «بالقوم» المعتزلة والجهمية والفلاسفة. فالْيُوسُي رَغِمَ حَمْلَتُهُ العنيفة على الجلال السيوطي الذي حرم علم الكلام واعتبره : «فن خبيث مذموم يحرم الاشتغال به» (أنظر ذلك مفصلاً في كتاب اليوسي «الحاشية على كبرى السنوسي مخطوطة خ ع ر د 1771 ص 44 وما بعدها). أقول رغم هذا فالْيُوسُي لم يصل به الأمر إلى إخضاع كل المسائل لمقياس العقل البشري وتحليله دون الاهتداء بالتوجيهات السأوية

- | | |
|--|-------------------------------------|
| (17) من الآية 105 من سورة الإسراء مكية | (21) من الآية 7 سورة الحشر مدنية |
| (18) من الآية 1 سورة البقرة مدنية | (22) من الآية 44 سورة النحل مكية |
| (19) من الآية 89 سورة النحل مكية | (23) من الآية 115 سورة النساء مدنية |
| (20) من الآية 38 سورة الانعام مكية | (24) من الآية 2 سورة الحشر مدنية |

(25) جزء من حديث رواه أبو داود والترمذي عن أبي مجيع العرياض ابن سارية. وقالوا حديث حسن أنظر شرح الأربعين حديثاً النووية الحديث 28. مشكاة المصابيح الجزء 1 ص 58
(26) حديث رواه البيهقي من حديث ابن عباس : «أصحابي بمنزلة النجوم. فبأيهم اقتديتم اهتديتم». واختلاف أصحابي لكم رحمة» انظر فيض القدير ج 209/7

فَيَسْتَعْتَبُ. وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ. وَلَا يَخْلُقُ مِنْ كَثْرَةِ التَّرْدَادِ» الحديث (27) وفي حديث الأعور السلمي عن علي كرم الله وجهه قال «ذكر النبي ﷺ الفتنه. فقلنا يا رسول الله. ما المخرج منها؟ قال: كتاب الله عز وجل. فيه نبأ ما قَبْلَكُمْ وخبر ما بعدَكُمْ. وحكم ما بينكم. وهو الفصل ليس بالهزل. من تركه من جبار⁽¹⁾ قَصَمَهُ الله تعالى. وهو الصراط المستقيم. وهو الذي لَا تُلَبَّسُ (28) لَهُ الْأَلْسُنُ. وَلَا تَرِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ. وَلَا يَخْلُقُ عَلَى كَثْرَةِ التَّرْدَادِ. وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ. وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ. وهو الذي لم تنته الجن إذا سمعته فقالوا «إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا. يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ» (29) من قال به صدق. ومن حكم به عدل. ومن اعتصم به هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (30) (2)

ثُمَّ إِنَّ هَذَا مَأْخُوذٌ مِنْ أَيْدِي الْعُلَمَاءِ (31) فَإِنَّهُمْ حَمَلْتُهُ. وَالْأُمْنَاءُ عَلَيْهِ. وَغَيْرُهُمْ يَقْلِدُهُمْ فِيهِ. وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ غَيْرِهِمْ أَنْ يَخُوضَ فِي شَيْءٍ مِنْهُ. مَا لَمْ يَأْخُذْ عَنْهُمْ قَالَ تَعَالَى: «فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» (32) وَقَالَ تَعَالَى: «هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (33) وَفِي الْحَدِيثِ: «لِكُلِّ شَيْءٍ قِوَامٌ، وَقِوَامُ الدِّينِ الْفَقْهُ. وَلِكُلِّ شَيْءٍ دَعَامَةٌ وَدَعَامَةُ

1 — ج «خيار». 2 — فِي الْأَصْلِ زِيَادَةٌ «خَذَهَا» وَلَا أَصْلَ لَهَا فِي النُّسخِ الْأُخْرَى وَلَا فِي مِثْلِ الْحَدِيثِ

(27) هَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ. انْظُرِ الْمَعْنَى بِذِيلِ الْإِحْيَاءِ ج 1 ص 297

(28) فِي نَحْوِ الْحَدِيثِ بِالْمَشْكَاةِ «لَا تَلْبَسُ بِهِ الْأَلْسَنَةُ»

(29) مِنَ الْآيَاتِ 1 وَ 2 مِنْ سُورَةِ الْجِنِّ مَكِّيَّةٍ

(30) هَذَا الْحَدِيثُ بَنَصُهُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ مِنْ رِوَايَةِ الْحَارِثِ الْأَعُورِ وَقَالَ فِي الْحَارِثِ مَقَالَ انْظُرِ مَشْكَاةَ الْمَصَابِيحِ ج 2 ص 661 — 662

(31) فِي هَذَا الْفَصْلِ الَّذِي يَقْدَهُ الْيُوسُفِيُّ لِلتَّعْلُمِ وَالْعُلَمَاءِ أورد الكثير مما ذكره الإمام أبو حامد محمد الغزالي في «إحياء علوم الدين» في باب فضيلة العلم. وهو الباب الأول في الكتاب انظر من ص 11 — 19 طبعة الإحياء التي يها مشها «المعنى عن حمل الأسفار»

(32) مِنَ الْآيَةِ 43 سُورَةِ النِّحْلِ مَكِّيَّةٍ

(33) مِنَ الْآيَةِ 9 سُورَةِ الزُّمَرِ مَكِّيَّةٍ

وفضل العلم وأهله شهير لا نزيل به. وفي الخبر المشهور: «علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل» (35) وذلك أنه ⁽¹⁾ في بني إسرائيل يكون النبي في قومه يوحى إليه، ويكون الملك على يديه ينفذ ما أمر به النبي، فإذا كان علماء هذه الأمة. كأنبياء بني إسرائيل. لزم أن يكون ملوكها كملوكهم ⁽²⁾ ينفذون ما يأمر به العلماء. ولهذا قال الإمام أبو الأسود الدؤلي (36) ليس شيء أعز من العلم. الملوك حكام على الناس، والعلماء حكام على الملوك. وسئل ابن المبارك (37) عن الناس فقال هم العلماء. وعن الملوك فقال هم الزهاد. فالعالم له أن ينكر على غيره بالحق والتحقيق. وليس لغيره أن ينكر عليه اللهم إلا إذا كان ⁽³⁾ عالماً مثله أو فوقه. فإذا كان العالم مسلماً له في علمه، موثقاً بإمامته، ثبت للناس حق عليه أن يعلمهم. ويرشدهم بحسب الإمكان. وإذا كانت ⁽⁴⁾ ثعاب أفعاله. وتعترض أقواله. فذلك حكم عليه بأنه لا علم عنده. ولا وثوق به وحده. وتسقط عنه حقوق الناس. فالجمع بين الاعتراف له بالعلم والثقة. وثبوت حق الناس عليه. والإنكار عليه فيما يقول أو يفعل جمع بين متناقضين. والله الموفق.

1 — في الأصل زيادة «كان» لا يقبلها السياق 2 — د «ملوك بني إسرائيل» 3 — زيادة من «د» 4 — ج «كان».

(34) يشير إلى جزء من حديث «ما عيذ الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين. ولَفَقِيَّة واحد أشد على الشيطان من ألف عابد. ولكل شيء عماد، وعماد هذا الدين الفقه...» رواه الطبراني «في الأوسط» وأبو بكر الأجرى في كتاب «فضل العلم» وأبو نعيم في «رياضة المتعلمين» من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف. أنظر المغني بذييل الإحياء ج 1 ص 6

(35) لم أجد لهذا الحديث تخریجاً والمشهور في الموضوع حديث «العلماء ورثة الأنبياء» رواه أحمد وأبو داود. والترمذي. عن أبي الدرداء انظر المقاصد الحسنة ص 286

(36) هو ظالم ابن عمرو الدؤلي الكتاني (1 ق هـ — 69 هـ) من التابعين الفقهاء. رسم أصول النحو له شعر جيد في ديوان مطبوع انظر الأعلام ج 3 ص 340

(37) عبد الله بن المبارك المروزي أبو عبد الرحمن (118 — 181 هـ) الحافظ صاحب التصانيف الكثيرة انظر أخباره وترجمته في تذكرة الحفاظ ج 1 ص 253 الاعلام ج 4 ص 256

وأما قول الكتاب **والله إلا فجعنا⁽¹⁾ الغرب (38)** في مسألة العلم وخفنا عليه أن يندثر منه فأقول : جَزَى اللهُ سيدنا. ومصباح وَقْتَنَا خيراً، حيث خاف هذا. وإنه والله هو أشد المصائب وأفظعها فأَي خير في الحياة/ (بعد)⁽²⁾ ذهاب العلم وأهله ؟ وفي الحديث الصحيح «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الرجال. ولكن يقبضه بقبض أهله. حتى إذا لم يبق عالم. اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم. فضللوا وأضلوا» (39) وخطب يوماً زياد (40) على منبر الكوفة فقال إني بَتُّ ليلتي هذه مهتماً⁽³⁾ بثلاث بذي العلم وبذي الشرف، وبذي السن، ولا والله لا أوتى برجل ردَّ على ذي علم ليضع بذلك علمه إلا عاقبته، ولا أوتى برجل ردَّ على ذي شرف ليضع بذلك من شرفه إلا عاقبته، ولا أوتى بِرَجُلٍ ردَّ على ذي شية ليضع بذلك منه إلا عاقبته، إنما الناس بعلامتهم وأعلامهم⁽⁴⁾ وذوي أسنانهم. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه كَمَوْتُ أَلْف عَابِدٍ قَانِمِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَهْوَنُ مِنْ مَوْتِ الْعَاقِلِ الْبَصِيرِ بِحِلَالِ اللَّهِ وَحَرَامِهِ. وقال أبو عمر بن عبد البر (41) في كتاب «العلم» روى ابن عباس (42) أنه قال رُويَ أن شياطين قالوا لإبليس ياسيدنا مالنا نراك تفرح بموت العالم ما لا تفرح بموت العابد ؟ فقال انطلقوا. فانطلقوا إلى

1 — ج «والله فجعلنا». 2 — في الأصل «محو» التوضيح من بقية النسخ 3 — خم أسقط «مهتاً». 4 — خم «أسانيم».

(38) الغرب في اصطلاح ذلك العصر: ما وراء الاطلس المتوسط نحو الشمال
(39) حديث متفق عليه رواه البخاري في كتاب العلم عن عبد الله بن عمر أنظر إرشاد الساري ج 1 ص 196 ورواه مسلم عن عبد الله بن عمر أيضاً. أنظر مشكاة المصابيح ج 1 ص 72
(40) يعني زياد بن أبيه (1هـ — 53هـ) من القادة الفاتحين التولاة من أهل الطائف ولاء معاوية البصرة والكوفة وسائر العراق. قال الشعبي: ما رأيت أحداً أخطب من زياد. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام: ج 3 ص 92
(41) يوسف بن عبد الله بن عبد البر القرطبي المالكي أبو عمر (368 — 463هـ) من كبار حفاظ الحديث مؤرخ أديب بحاته ولي قضاء لشبونة توفي بشاطبة. له مؤلفات كثيرة منها «التمهيد لما في المنوطا من المعاني والأسانيد كبير جداً طبعت منه أخيراً في المغرب أجزاء أنظر ترجمته في وفيات الأعيان وبغية الملتبس وآداب اللغة والأعلام ج 9 ص 316
(42) عبد الله بن عباس (3 ق هـ — 68 هـ) بن عبد المطلب حمر الأمة الصحابي الذي رويت عنه الأحاديث الكثيرة كانت مجالسه حافلة بالعلم من فقه وتأويل وشعر وغيره. كان آية في الحفظ

عبد قائم يصلي⁽¹⁾ فقال له إبليس هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة؟ فقال: لا. فقال أتروني كفر في ساعة. ثم جاء إلى عالم في حلقة يضاحك أصحابه ويحدثهم. فقال إننا نريد أن نسألك فقال: سل. فقال أيقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة؟⁽²⁾ قال: نعم قال وكيف؟ قال: يقول لذلك إذا أراد كُن فيكون. قال إبليس أترون؟ ذلك عبادته لا تعدو نفسه. وهذا يفسد عليَّ عالماً كثيراً (43) فشأن المؤمنين أن يحزنوا لموت العلماء كثيراً كما فرح إبليس بها وأن يخافوا ذلك كما فعل السلطان أصلحه الله وأصلح به. ونور الوجود بنيت الصالحة. ومن لم يحزن لموت العلماء أو فرح بموتهم فهو من جملة⁽³⁾ الشياطين. ولا شك أنه لا بد من موتهم غير أنه متى كان فيهم التوالد. لم يضر موت من مات. لأنه يخلفه غيره من النشأة (44) ومتى لم يحصل التوالد انقطعوا. كما هو (في) التوالد الطيني. وإنما يحصل التوالد بالقراءة والدراسة وكثرة مجالس العلم (فلا يموت المعلم)⁽⁴⁾ حتى يلد من يخلفه بأن ينشأ من المتعلمين بإذن الله تعالى عالم آخر أو أكثر وهكذا فيستمر هذا النوع.

ص 6

وحيث تفضن سيدنا لهذا المعنى واهتم به. فلا بد أن نشرحه ونبين دعامته باختصار فنقول: إن طلب العلم (والاشتغال)⁽⁶⁾ بالتعليم نوع من الجهاد، بل هو الجهاد الثاني. بل أهم الجهادين. (وذلك أن)⁽⁷⁾ جهاد العدو ومطلوب للدفع عن بيضة الإسلام (45) والعلم مطلوب لدفع الجهل عنهم ثم إذا نظرنا وجدنا العدو لو تسلط على الأموال والرقاب، وهي أمور دنيوية لا بد من فراقها أما بذلك أو بغيره. والموعد الآخرة. ولو تسلط الجهل عياداً بالله لم تبق عقيدة صحيحة. ولا إيمان ولا عمل صالح. وهذا هو الهلاك الأبدي الذي يستمر إلى الآخرة.

1 — ج زيادة «فقالوا له أنا نريد أن نسألك فانصرف» 2 — د «بيضاء» 3 — د «بمثلة».
4 — زيادة من ج. 5 — زيادة من ج 6 — في الأصل «محو» أثبت ما في بقية النسخ.
7 — في الأصل «محو» أثبت ما في بقية النسخ.

(43) القصة التي وردت على لسان ابن عباس هي تمثيل للحديث: «...ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» وقد سبق تخريجه.

(44) النشأة: ما ارتفع أو ظهر من النبات ولم يفظ بعد. وهنا الطلبة الأحداث

(45) بيضة الإسلام: ساحة الإسلام

فنعلم أن الجهاد في دفع الجهل وتحصيل الدين أصلاً وفرعاً، أهم وأوكد من الجهاد في دفع العدو. ثم (إن)^(١) نبينا ﷺ حين بعثه الله بدأ بالثاني الذي قلنا إنه الأهم، فكان يجاهد في دفع الجهل بالتعليم بأقواله وأفعاله^(٢) وتقازيره^(٣). ولم يشغل بجهاد العدو. إلا بعد ذلك حين أُذِنَ (له)^(٤) ثم إن الله تعالى أباح لهم الغنائم، فكانوا يتقوّون (بها على)^(٥) الجهاد كله، وكانت تدفع لكل من حضر المعركة حكماً شرعياً، والاستقراء قاضي بكون الناس في القتال ثلاثة شخص يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا ومطلبه (رضاء)^(٦) الله تعالى ورحمته الباقية، لا تشوّف له إلى المال ولا (إلى)^(٧) الدنيا أصلاً، وهو خير الناس. وشخص يقاتل لذلك أيضاً مع التشوف، وهو في وسط الناس. وشخص يقاتل لطلب الدنيا إما (مع)^(٨) تشوّف إلى الآخرة أو لا، وهو شر الناس ولكن ينفع الله به بالدفع عن غيره، كما قال ﷺ في مسألة قُرْمان (46) «إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ» (47)

وكلُّ من الأصناف يقبض المال في جهاده. أما الأول : فهو وإن لم يكن هو الباعثُ له لكنه يتقوّى به على شغله، والكل في ذات الله، ولا يُنْقِصُهُ ذلك شيئاً عند الله، ولا حرج عليه أصلاً. بل لو ترك نصيبه، وألجأته النفقة الواجبة على نفسه أو على عياله إلى أن يذهب ليحترف ويُعْطَل الجهاد ربما حَرَجَ. وكذا الثاني وإن كان دون الأول. وأما الثالث فهو حظه من الله وأجره عُجَلْ له.

-
- 1 — زيادة من ج. 2 — د « في أقواله وفعله ». 3 — في الأصل « تقاديره » الصواب من ج و ص. 4 — في الأصل « الله » صححت من ج 5 — نحو في الأصل أثبت ما في بقية النسخ. 6 — زيادة من ج 7 — في الأصل « للدنيا » الصواب من بقية النسخ. 8 — زيادة من ج و ص.
-

- (46) قُرْمان : (بضم القاف) بن الخثر العبيسي من المنافقين وهو المعني في الحديث الذي يلي.
(47) جزء من حديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان رواه أبو هريرة ونصه قال : شهدنا مع رسول الله ﷺ خيناً (ويقال « خير ») فقال لرجل ممن يدعي الإسلام هذا من أهل النار. فلما حضرنا القتال. قاتل الرجل قتالا شديداً فأصابته جراحة فقتل يارسول الله الرجل الذي قلت آفاً إنه من أهل النار. فإنه قاتل اليوم قتالا شديداً وقد مات فقال ﷺ إلى النار. فكاد بعض المسلمين أن يرتاب. فبيناهم على ذلك إذ قيل إنه لم يمت ولكن به جراح شديد. فلما كان من الليل لم يصر على الجراح فقتل نفسه. فأخبر النبي بذلك فقال الله أكبر أشهد أبي عبد الله ورسوله. ثم أمر بلالا فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة. وأن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر. انظر شرح النووي على صحيح مسلم بهامش إرشاد الساري ج 1 ص 458 كما أخرجه البخاري في كتاب الجهاد و السير و كتاب المغازي أنظر إرشاد الساري ج 7 ص 175

فإذا فهم هذا في المجاهدين، وما يأخذون من الغنائم، فليفهم مثله في المجاهدين في العلم حرفاً بحرف. فالمشتغلون بالعلم أيضاً تعلماً وتعليماً محتاجون إلى مؤونة وكفاية يتقوون بها⁽¹⁾ على ما هم بصدد ولا بد أن/ (يكونوا)⁽²⁾ في هذا أيضاً ثلاثة أصناف كما كانوا هنالك. وكما لانتقب عن قلوبهم . بل نعطيهم المال جميعاً وحسابهم على الله⁽³⁾ كذلك هنا. وكما أن الانتفاع هنالك يحصل بالجميع . من أخلص ومن لم يخلص، كذلك في الثاني. وكما أنه ينبغي أن يُنقل هنالك أهل البلاء على حسب مراتبهم في الغنائم كذلك هنا ينبغي أن (ينقلوا)⁽⁴⁾ بحسب مرتبة المعلم في العلم. وإحكام صنعة التدريس. ومرتبة المتعلم في الحذق، والنشاط، والملازمة. وكما أنه لولا الغنائم هنالك تارة، والأعطيات أخرى تعطلت مراسم الجهاد، وتعطلت الثغور: أما في حق الصنفين الآخرين فلأن المال باعث لهما، فإذا بطل الباعث وقع الفتور. اللهم إلا أن يخلفه باعث الإكراه، وهو لا يُجدي⁽⁵⁾ كبير جدوى. وأما في الصنف الأول فلأن المال وإن لم يقصد، لكنه هو القوام. فهو كالشرط وبطلانه يوجب بطلان المشروط. اللهم إلا إن كان مكتفياً يجاهد بماله، وهو عزيز الوجود. كذلك (هنا)⁽⁶⁾ (48) إن لم يكن المال تعطلت مراسم العلم غالباً. إلا أن يكون أيضاً إكراه. ولا تنتهض (معه)⁽⁷⁾ همة المعلم، ولا يكون لصدوره انشراح، ولا لقلبه إقبال، فلا يحصل للمتعلم انتفاع، بل يكون ضرباً في حديد بارد. أو يكون من له وقْر فيطلب العلم بماله، أو يعلمه بذلك وهو أيضاً عزيز الوجود. فإن أهل الدثور (49) الناشئين في النعمة، لا يتفرغون غالباً لطلب العلم ولا يتحملون محنة⁽⁸⁾ التغرب والترحل والتدلل للمشايخ.

إن الشَّبابَ والفَرَاغَ وَالْجِدَّةَ (50) مَفْسَدَةٌ لِلْمَرْءِ أَيُّ مَفْسَدَةٍ (51)

- 1 — خم إسقاط « بها » 2 — في الأصل عمو في الأحرف الأولى الصواب من بقية النسخ 3 — في الأصل زيادة « ذلك » لا أثر لها في بقية النسخ. 4 — في الأصل « يفعل » صوابه من بقية النسخ. 5 — في الأصل « يجد » الصواب من بقية النسخ. 6 — الزيادة من ج و ص. 7 — زيادة من ج و ص. 8 — في الأصل وفي ج « مهنة » الصواب من د و خم و ص

(48) يعني الاشتغال بالتعليم والتدريس

(49) الدثور: المال الكثير ويجمع فيقال: دثور

(50) الحدة: من وجد بمعنى استغنى

(51) البيت للشاعر أبي العاتية أنظر الديوان ص 496. ومعنى هذا البيت يقترب من المثل السائر: إن

يكن العمل مجتهدة فإن الفراغ مفسدة أنظر الميداني ج 1 ص 88

ولا بد في طلب العلم من مقاساة ذلك :

فمن لم يذق ذلَّ التعلم ساعة⁽¹⁾

تجرع كأسَ الجهل طُول حياته

(غبره) (2)

تَذَلُّلُ لَمَنْ تَهَوَّى لَتَكْسِبَ عِزَّةً

فكم عِزَّةٌ قَدْ نالها المرء بالذل

(غبره) (2)

صَبِرْتُ عَلَى بَعْضِ الْأَذَى خَوْفَ كُلِّهِ وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي بِنَفْسِي فَدَلَّتْ
وَجَرَّعَتْهَا الْمَكْرُوءَ حَتَّى تَدَرَّبَتْ وَلَوْ لَمْ أَجْرِعْهَا الْأَذَى لِأَشْمَأَزَّتْ
أَلَا رَبَّ عِزُّ سَاقٍ لِلنَّفْسِ ذِلَّةٌ وَيَارَبْ نَفْسٍ بِالتَّذَلُّلِ عِزَّتْ

وذلك يشق على أهل الأقدار . وأهل الإيسار⁽³⁾ وإنما يحظى به أولاد
المساكين ، وهم المتفعون (به)⁽⁴⁾ في كثير ، ولذلك يقال : لولا أولاد الفقراء

ص 8

لذهب العلم/وهم محتاجون إلى المؤونة ، والعطاء نافع فيهم وفي غيرهم

وَأَحْسَنُ مِنْ نَوْرِ⁽⁵⁾ تَفْتَحُهُ أَلْصَبَا

بياض⁽⁶⁾ العَطَايَا⁽⁷⁾ فِي سَوَادِ الْمَارِبِ (52)

والعطايا⁽⁸⁾ تُطْلَقُ اللِّسَانُ ، وَتُشْرَحُ الْجَنَانُ ، وَتُشَجَّعُ الْجَبَانُ ، وَتَنْشَطُ الْكِسْلَانُ
وَتُسَرُّ الْغَضَبَانُ ، سَجِيَّةٌ مَطْبُوعَةٌ فِي الْإِنْسَانِ عَلَى مَرُورِ الزَّمَانِ . وَقِيلَ لِحَرِيرٍ : لِمَ
كَانَتْ أَشْعَارُكَ فِي بَنِي أُمِيَّةٍ أَحْسَنَ مِنْهَا فِي بَنِي الْعَبَّاسِ ؟ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَى (53)
تَفْتَحُ اللَّهَى (54) أَيِ الْعَطَايَا تَفْتَحُ اللِّسَانَ . وَذَكَرَ الْمُعْتَمِدُ ابْنُ عَبَادٍ (55) يَوْمًا
قَوْلَ أَبِي الطَّيِّبِ :

1 — فِي الْأَصْلِ «سَاعَتُهُ» الصَّوَابُ مِنْ بَقِيَةِ النُّسخِ . 2 — زِيَادَةٌ مِنْ ص . 3 — ج . ص
«اليسار» 4 — زِيَادَةٌ مِنْ د . 5 — فِي الْأَصْلِ مَوْ فِي بَعْضِ حُرُوفِ الْكَلِمَةِ . 6 — فِي الْأَصْلِ
«فِي بِيَاضٍ» . 7 — فِي الْأَصْلِ «العطاء» الصَّوَابُ مِنْ ج وَص وَد . 8 — فِي الْأَصْلِ زِيَادَةُ كَلِمَةِ
«هِيَ» بَعْدَ «العطايا» التَّصْحِيحُ مِنْ سَائِرِ النُّسخِ .

(52) التَّوَزُّ : مَصْدَرُ الْوَاحِدَةِ نَوْرَةٌ جَ أَنْوَارٌ : الزَّهْرَةُ . أَوْ الْأَبْيَضُ مِنْهُ وَهُوَ الرَّاجِحُ حَسَبَ مَعَى الْبَيْتِ .

(53) اللَّهَى : جَمْعُ لَهْوَةٍ وَلَهْوَةٌ : الْعَطِيَّةُ مِنْ أَفْضَلِ الْعَطَايَا وَأَجْزَأُ . وَيُقَالُ أَيْضًا لِلَّهِيَةِ

(54) اللَّهَى : مَقْرَدُهَا لَهَاءٌ : اللَّحْمَةُ الْمَشْرِقَةُ عَلَى الْخَلْقِ فِي أَقْصَى سَقْفِ الْقَمَرِ

(55) مُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ 431 — 488 هـ الْمُعْتَمِدُ عَلَى اللَّهِ صَاحِبُ أَشْيَلِيَّةٍ وَقَرْطَبَةٍ وَمَا حَوْلَهَا

وَأَحَدُ أَفْرَادِ الدَّهْرِ شَجَاعَةً وَحِزْمًا وَأَدْبًا . أَسْرَهُ يُونُسُ بْنُ تَاشَفِينَ سَنَةَ 484 وَنَفَاهُ إِلَى أَغْمَاتِ وَبَنِي فِيهَا

إِلَى أَنْ مَاتَ .

إِذَا ظَفِرَتْ مِنْكَ الْعُيُونُ بِنَظَرَةٍ
أَثَابَ بِهَا مُعِيٍّ^(٥) الْمَطِيَّ وَرَازِمُهُ⁽⁵⁶⁾

فجعل يردده استلذاذاً له واستحساناً، وبين يديه عبد الجليل بن وهبون
(57) الشاعر، فانبعثت منه عِثْرَةٌ^(١) (58) فأنشأ يقول ارتجالاً

لَيْتَ جَادَ شِعْرُ بَنِي الْحُسَيْنِ فَإِنَّمَا تُجِيدُ الْعَطَايَا وَاللَّهُمَّ يَفْتَحْ أَلْفَهَا
تَنْبَأَ عُجْبًا بِالْقَرِيطِ وَلَوْ دَرَى بِأَنَّكَ تَرَوِي شِعْرَهُ لَنَالَهَا⁽²⁾

وقال بعض مشايخ الوعاظ ببغداد، انطلقت ألسنتنا بالحكمة⁽³⁾ وإذا كنا في غيرها لم نفعل، فقالت له عجوز: الطمع يحلُّ فالك، فهو أصل هذه المسألة. فمن وفقه الله من الملوك، ونبهه إليها قولاً وفعلاً، فأنفق الأموال في نشر العلم، وأقام المَرُتَبَاتُ، وأحسن⁽⁴⁾ الجوائز، حَيَّى العلم في زمانه، وأزهرت رياضته، وتفجرت حياضه، وظهرت الفنون الغربية، والفهوم العجيبة. ثم إن سهل بابيه

1 — ج و ص «عبرة». خم د «غيرة». 2 — هذا البيت الثاني ساقط من المتن مثبت في الهامش وفيه نحو كثير صححته من ج و ص. 3 — في الأصل «في الحكمة». 4 — في الأصل «واحسان»

(56) من قصيدة للمنتبي في مدح سيف الدولة مطلعها:

وفأوكما كالرَّيْبِ أَشْجَاهُ طَاسِمُهُ
بأن تسعدا والدَّمْعُ أَشْفَاهُ سَاجِمُهُ
يقال أثاب فلان - رجع إليه جسمه بعد الخزال وصلح بدنه. المعني: الكليل. المطي: جمع مطية الدابة تركب. الازم: الازح الذي سقط من الإعياء. يقول في هذا البيت: إن الإبل الرازحة التي كلت وعجزت عن المشي (أو أصحاب هذه الإبل) إذا نظرت إلى الخبوبة عاشت أرواحها وعادت قوتها وصلحت حالها. أنظر ديوان المنتبي شرح عبد الرحمان البرقوقي الجزء 4 ص 49

(57) عبد الجليل بن وهبون أبو محمد الملقب بالدمعة المرسي من فحول شعراء الأندلس ذكره ابن بسام في «الذخيرة» وأورد جملة من أشعاره وأخباره مع المعتمد. وذكر أنه جمع كتاباً في أخباره وأشعاره سماه «كتاب الإكليل المشتمل على شعر عبد الجليل». ذكر الضبي في البقية أنه توفي في حدود الثمانين وأربعمئة. أنظر ترجمته وأخباره أيضاً في قلائد الغُفَيَّان الجزء 1 ص 278 تكله الصلة ص 568 فوات الوفيات ص 513 وقد ذكر قصته مع المعتمد هذه كما رواها اليوسي.

(58) العيرة: قلادة تعجن بالمسك والأفاريه. ونسل الرجل ردهطه. والريقة العذبة. والقطعة من المسك الخالص وأظن أن هذا المعنى الأخير هو المراد في النص للدلالة على جودة الأبيات. ولكنني أرجح أن تكون «عبرة» أي دمعة كما جاء في ج و ص

مع ذلك . وَوُطِّنَ مجلسه ، وعاشر بالمعروف . وأظهر الجميل تسارع إلى مجلسه أهل العلم . فأشرق مجلسه ، وتنور محله وعظمت أُنْهَتُهُ . ومن لم يفعل ذلك اندثر العلم في زمانه ، فخلَّتْ رسومُه . وهوتْ نجومُه . فأما الطلبة فلعدم وجود الكفاية ولا وجود المُعَلِّم ، وأما العلماء فكذلك . (فَهِمُ) ⁽¹⁾ من يشتغل بأسباب معاشه ومعاش عياله ويرى أن ذلك أوجب عليه من التعليم الذي هو فرض كفاية . وهو حق . فمن أين يتفرغ للعلم أو يفهمه ؟ وفي مثل هذا قال عظيم من الفقهاء (59) لو كُلِّفْتُ شراء بصلة ما حفظت مسألة . وقال عظيم من الصوفية لو عُلْتُ دجاجة خفت أن أكون جِلُوزاً على الجسر ⁽²⁾ والجِلُوز الشرطي أو التورور ⁽³⁾ وهو التابع له .

ص 9

ومَنهم من يرى لذلك إِدْبَاراً في الزمان وأهله ويرى/أنهم لا يستحقون نفعاً ، فيدخل بيته ويشغل بالتقيد والتصنيف نفعاً لمن يأتي بعده . وفي مثل هذا قال بعضُ الأئمة :

إِنْ لَزِمْنَا الْمُلُوكَ تَاهُوا عَلَيْنَا وَاسْتَحَقُّوا جَهْلًا بِحَقِّ الْجَلِيسِ
أَوْ لَزِمْنَا الثَّجَارَ عُدْنَا إِلَى الْبُوسِ وَصَرْنَا إِلَى عَدِيدِ الْفُلُوسِ
فَلَزِمْنَا الْبُيُوتَ نَسْتَعْمِلُ الْحَبِيرَ وَنَمْلَأُ بِهِ وُجُوهَ الطُّرُوسِ
فَقَنِعْنَا بِمَا رَزَقْنَا فَصَرْنَا أُمَرَاءَ عَلَى الْمُلُوكِ الرُّؤُوسِ

وقد ذيلها آخر فقال

لَوْ تُرَكْنَا وَذَاكَ كُنَّا ظَفِيرَنَا بِأَمَانِينَا ⁽⁴⁾ بِعِلْقِ نَفْسِ
غَيْرَ أَنَّ الزَّمانَ أَعْنَى بَنِيهِ حَسَدُونَا عَلَى حَيَاةِ الثُّفُوسِ

وهذا ، أعني الاستغناء بالتصنيف عن التدريس . قد فعله جماعة من العلماء المعتبرين منهم الجلال السيوطي (60) فقد حكى أنه ما كان يدرس بل يُصنّف .

1 — زيادة من ص . 2 — ج اسقاط على « الجسر » . 3 — ج « الثورون » ص « الثورون »
4 — في الأصل « أمانتنا » صححت من خم . ج

(59) ينسب هذا القول للإمام الشافعي

(60) عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي جلال الدين (849 — 911هـ) إمام حافظ مؤرخ أديب . لما بلغ الأربعين اعتزل الناس وخلا بنفسه له نحو 600 مصنف أنظر ترجمته وأخباره في الأعلام ج 4

وقد نفعه الله بتصانيفه اليوم، ومنهم تاج الدين بهرام (61) آخرًا، فإنه حين شرح مختصر شيخه رام من الطلبة أن يقرأ بالشرخ بين يديه تَصْحِيحاً فنُفِرُوا عنه وقالوا لا نقرأ كتابك ولا كتاب شيخك، فتركهم واشتغل بتصنيف «الشامل» (62)

ثم إن الملوك لم يزالوا مختلفين فيما ذكرنا حسب اختلافهم في حب العلم وأهله، والرغبة فيه وفي سائر المصالح، وفي الجود وكرم الطبيعة واطمئنان النفس وغير ذلك، ولم يزل العلماء يَتَرَحَّمُونَ على من أحيا الله العلم على يديه أو غيره من المصالح، وبيالغون في الثناء عليه منذ الملوك الأمويين والعباسيين، ومن بعدهم من أرباب الدول، ولا سيما إن كانت سيرته في ذلك محمودة، كصلاح الدين يوسف بن أيوب رحمه الله (63) وكذا ملوك المغرب من الأدارسة والمرابطين وبني عبد المومن (64) وقد كان شيخهم المهدي بن تومرت جاهد في نشر العلم، وبني عبد الحق (65) وقد كان فيهم أبو الحسن المريني ونظراؤه وكانت مدرسة الوادي، وهي اليوم خربة يُقال إن فيها (نحو) ⁽¹⁾ سبعة آلاف أو سبعة آلاف أستاذ وكان لا يُعطى البيت فيها إلا من يحفظ جميع

1 — زيادة من جـ

(61) بهرام بن عبد الله الدميري تاج الدين (734 — 805 هـ) الإمام المالكي الحافظ تلميذ الشيخ خليل وغيره قاضي القضاة بمصر برع وأفنى ودرس له مصنفات كثيرة «كالشامل» في الفقه وشرح مختصر وأصول ابن الحاجب الخ... أنظر ترجمته في نيل الإنباج لأبي العباس التبركي ص 83. وفي إنباء الغمر بآباء العمر ج 2 ص 242 تحقيق د حسن حبشي

(62) هذه الحكاية مذكورة في كتاب «نيل الإنباج بتطريز الديباج» للتبركي على هذا الشكل بزيادة بعض التفاصيل ص 83

(63) صلاح الدين الأيوبي (532 — 589 هـ) دفع غارات الصليبيين في بلاد الشام وهاجم حصونهم وقلاعهم. دانت له البلاد. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 9 ص 297

(64) بني عبد المومن هذا الاسم يطلق على دولة الموحدين أنظر الاستقصا ج 2 ص 99 لأنها قامت وانطلقت على يد أبي محمد عبد المومن بن علي الكومي (526 — 558 هـ)

(65) بني عبد الحق: يعني بني مرين لأن عبد الحق بن محيو المريني هو مؤسس هذه الدولة (610 — ؟)

ص. 10 مختصر⁽¹⁾ الحاجي (66) ولذلك لما جاء الشريف (67) وهو لم يحفظه ولم يجد بيتاً. فقد عند سارية واشتغل بشرح الجرومية حتى أكمله. فرفعه إليهم ليعطى بيتاً.

ثم اندثر بعد أولئك العلم بفاس وغيرها. حتى جاء السلطان أحمد المنصور (68) فأحيا باعّه وعمّر رباعه، وجمع الكتب وخالط العلماء. وجالسهم وأعظاهم وأرضاهم. وكذا الوليد (69) بعده ومحمد الشيخ (70) غير أنه في بلدهم فقط. ثم جاء المولى محمد بن الشريف (أخو سيدنا. فأحيا العلم في بلده. وأعطى الفقهاء وأكرمهم وخالطهم)⁽²⁾ وحرّر أهل البلاد للقراءة في القصبة (71). فأقام لهم بذلك التحرير (72) مقام العطاء. وتسارعوا حتى أن الرجل المسن من أهل سجلاسة يكتب الجرومية (73) في لوحة يقرأها. وكثرت المجالس. وكنا هنالك، حتى أننا أكثر الأيام لا ندوق طعاماً إلا من

1 — في الأصل «الأمهات» صحت من ج و ص. 2 — زيادة في ج و ص.

(66) عثمان بن عمر المعروف بأبي الحاجب المصري م الدمشقي كان علماً من أعلام الذين ومن كبار فقهاء المالكية له تصانيف مشهورة منها مختصره الذي اعتنى العلماء بشرحه شرقاً وغرباً ومنها الكافية في النحو والشافية في التصريف الخ. ولد سنة 570 وتوفي سنة 646 انظر شجرة النور ص 167 (67) لعله يعني المولى علي الشريف جد أشرف تافيلالت الذي رحل إلى فاس واستوطنها مدة طويلة أنظر الاستقصا ج 7 ص 7

(68) أحمد المنصور السعدي المعروف بالذهبي (... 1012 هـ) كان أديباً محباً للعلم والعلماء مغرمًا باقتناء الكتب. اقرأ أخباره في نزهة الحادي من ورقة 100 الخزائن العامة بالرباط.

(69) الوليد بن زيدان... 1045 هـ من الملوك السعديين. كان مولعاً بالسماع محباً للعلم والعلماء (70) محمد الشيخ بن زيدان... 1063 هـ كان هو الآخر من المحبين للعلم والعلماء ولكن الفن في عصره لم تدع له الفرصة للتوسع في ذلك.

(71) القصبة القرية أو وسطها. وفي مدن المغرب القصبة هو الجزء القديم من المدينة. والأعظم اكتظاظاً بالسكان من الطبقة المتوسطة.

(72) حرّره تحريراً في لغة علماء وطلبة ذلك العصر. وحتى وقت ليس بعيد في المعاهد التقليدية يهيمى منحه عطلة. وورخص له بالتخلف عن الدراسة أو عن العمل

(73) الجرومية أو الأجرومية: كتاب صغير يشتمل على مبادئ النحو أقبل الناس عليه كثيراً ومؤلفه أبو عبد الله محمد الصنهاجي المعروف بابن جروم المتوفي عام 723 هـ

الاسفرار (74) لانشغالنا بطلب العلم. وتقلبنا في المجالس طول النهار، فانتفع الناس. غير أن علوم الصحراء قاصرة. إنما هي ما قُرب من فقهيات ونحويات. ولا يرتقون إلى ذروة العلم. ولا يخوضون في لُجج العلوم⁽¹⁾ العقلية والنقلية. ودائماً يُخَيَّلُ لي أن ذلك باق في تلك البلاد من كلمة⁽²⁾ أبي الفضل ابن النحوي (75) رضي الله عنه فإنه كان دخل سجالمة فأخذ يقرأ أصول الدين وأصول الفقه. فرآه عيد الله بن بسام أحد أشياخ البلاد فقال ما يُقرئ هذا الإنسان؟ فقالوا له الأصول. وكان أهل البلد إذ ذاك مقتصرين على علم الرأي فقال هذا يريد أن يُدخل علينا علوماً لا نعرفها. وأمر بإخراجه. فقام الشيخ أبو الفضل وقال لابن بسام: أَمَتَّ العلم أَمَاتَكَ اللهُ هاهنا. وأشار إلى مكانه. فاتفق أن أُعْلِمَ بن بسام بنكاح يحضر عَقْدُهُ في المسجد في صبيحة اليوم الثاني. فخرج إلى المسجد سحراً. فمرت جماعة من ملوانة⁽³⁾ (76) فقتلوه (77) فكان هذا العلم الخاص قد مات هنالك. وقد مررت بعد ذلك بسجالمة فوجدت الأمر لم يبق على حاله، بل وقع الفتنور. وذهبت تلك المجالس⁽⁴⁾ إلّا قليلاً ولم يبق إلا أصحاب المجلس على حالهم. وأصحاب مجلس السلطان منفعتهم في المجلس وليس بذلك ينتشر العلم وتحيا رسومه ويتخلد ذكره. وإنما يكون ذلك بأصحاب المجالس في المساجد والرباطات⁽⁵⁾ وفيها ينتفع الخاص والعام. ويبقى ذكره على

1 — في الأصل «العلم» صححت من بقية النسخ. 2 — في الأصل «كلمته» التصحيح من بقية النسخ. 3 — خم «ملوانة». 4 — في الأصل «الحاسن» الصواب من ج و خم. 5 — في الأصل «الرياضيات» الصواب من بقية النسخ.

(74) أسفر الصبح وسفر أضواء وأشرق. اسفرار
(75) أبو الفضل يوسف بن محمد بن يوسف المعروف بابن النحوي (... 513هـ) من قلعة بني حماد وأصله من توزر. من أهل العلم يميل إلى النظر والاجتهاد. ولما ألقى فقهاء أهل المغرب بإحراق كتب الغزالي وأمر السلطان بإحراقها انتصر لأبي حامد وكتب للسلطان في ذلك. أنظر أخباره في كتاب «التشوف إلى رجال التصوف» من ص 72—78 وفي نيل الابتهاج ص 383
(76) ملوانة: قبيلة من صحابة أنظر كتاب التشوف ص 76.
(77) حكاية أبي الفضل مع ابن بسام منقولة حرفياً من كتاب «التشوف إلى رجال التصوف» لأبي يعقوب يوسف بن يحيى التادلي المعروف بابن الزيات ص 75 والقصة أيضاً حكاها صاحب نيل الابتهاج في ترجمة أبي الفضل النحوي ص 384

ص 11 سائر الأيام/ وفي الخبر «لَنْ يَهْلِكَ الْعِلْمُ حَتَّى يَكُونَ سِرًّا» (78). ثم جاء المولى رشيد بن الشريف، فأعلى مناره وأوضح نهاره. وأكرم العلماء إكراماً لم يُعْهَد. وأعضاهم ما لَا يُعَدُّ. ولا سيما بمدينة فاس. فَضَحَ مَنْ قَبْلَهُ. وَأَثَعَبَ مَنْ بَعْدَهُ. لو طالت مدته لجاءته علماء كُلِّ بلدة.

ثم قد انتهت النوبة اليوم إلى سيدنا، ومصباح زماننا، وشمس غربنا. فأني شيء يمنعه وهمته (أعلى). وخزائنه أملاً. وقرينته أقوى. وبصيرته أضوى. من أن ينهض⁽¹⁾ إلى بناء هذه المكارم وتأسيس هذه الدعائم. وتجديد هذه المعالم. وإحياء هذه المراسم. فيملاً مساجد فاس ومكناسة وسلا وتطاوين. ومراكش وسجلماسة ودرعة بمجالس العلم، وفرسان البحث والفهم. وتلك الحركات (79) والفتيات لا تمنع شيئاً من هذا، فإن بيوت المال بالخواضر وافرة. وأمناءها بأبوابها حاضرة، ولم يبق إلا الأمر السلطاني بالإعطاء، فإذا الدنيا زاهرة وأهل العلم متظافرة وليس من دون أن تسقط الطير إلا نثر الحب:

تَسْقُطُ الطَيْرُ حَيْثُ يُلْتَقَطُ الْحَبُّ وَتُغْشَى مَنَازِلُ الْكِرْمَاءِ (80)

ولعمري لو فعل ذلك بنية صالحة لكان المرجو من الله تعالى ببركة العلم والدين، أن يَكْفِيَهُ جميع المَهْمَاتِ، وَيُعْيِنَهُ عن تلك الحركات، ويمهد له البلاد، ويجعل في يده زمام الأرض والعباد، فإنه المالك القادر سبحانه. وإن

1 — زيادة من ص و ج.

(78) جزء من كلام لعمر بن عبد العزيز أخرجه البخاري في كتاب العلم «باب كيف يقبض العلم» أنظر إرشاد الساري ج 195—196

(79) الحركات مفرد حركة كلمة يطلقها المغاربة على الحملة التي يقوم بها الحاكم لقتال وتأديب الخارجين على طاعته والمعروف تاريخياً أن السلطان المولى إسماعيل قد صرف وقتاً طويلاً لإجبار قبائل المغرب كلها على الإذعان لسلطانه وتثبيت دعائم الأمن في البلاد

(80) البيت لبشار بن برد يمدح فيه عقبة بن سلم أنظر الديوان ج 1 ص 111 تحقيق ابن عاشور وذكره الجاحظ في كتاب الحيوان ج 5 ص 445 بهذه الرواية:

يسقط الطير حيث ينثر الحب ب وتغشى منازل الكرماء

فات من ذلك شيء لم يَهْلُ (81) أمره، فإن التطلع إلى المفقود يكدر المتعة بالموجود. وحينئذ يُلقَى عَصَا التَّسْيَارِ. وتستقر به الدار، ويطمئن في مجلسه ومحل أنسه، وتحفُّ به العلماء الأعلام، مقبلين من كل أفق بلا نداء ولا إعلام⁽¹⁾ الجود يَهْدِي الْمُعْتَفِينَ (82) وَيَشْرُهُ مِصْبَاحُهَا

أَلَا قُلْ لِسَارِي اللَّيْلِ لَا تَحْشَرُ ضِلَّةً⁽²⁾
سَعِيدُ بْنُ سَلَمٍ⁽³⁾ نُورٌ⁽⁴⁾ كُلِّ بِلَادٍ (83)
يَقُودُ إِلَيْهِ طَاعَةَ النَّاسِ فَضْلُهُ
وإن لم يقدها نايل⁽⁶⁾ وَعِقَابُ (84)

وإنه لو كان ذلك، لظهرت العلوم في كل بلد من البلاد المغربية (فإن)⁽⁶⁾ في كل موضع بحمد الله (مَنْ يَكْفِيهِ)⁽⁷⁾ مِنْ طَلَبَةِ الْعِلْمِ، وَإِنَّمَا حَمَدُوا بِعَدَمِ الْحَرَكِ. وما مثال العلم في صدور الرجال إلا مِثْلُ الْجَمْرِ يَغْطِي عَلَيْهِ الرَّمَادُ، فَأَذْنِي نَفْخِ بُوْجْجِهَا. أو النَّارِ فِي الْحَجَرِ، فَأَذْنِي اقْتِدَاحِ يُخْرِجُهَا. وليس يُزِيلُ إِسْمَ الْعِلْمِ عَنْ الْعَالَمِ تَقْصِيرُهُ فِي الْجَوَابِ عَنْ مَسْأَلَةٍ يَسْئَلُ عَنْهَا/أو أكثر، بل ولا جهله بذلك رأساً. فإِذَا مَثَالُ الْعَالَمِ إِلَّا كَالتَّاجِرِ فِي الْبَزِّ (85) أو العبيد أو الخيل أو نحو ذلك. فلا محالة قد تَطَلَّبَ عنده حاجة موصوفة أو أكثر فلا تُوجَدُ عنده، ولا يخرجها ذلك عن سِمَاطِ (86) التجار.

ص 12

1 — في الأصل «بالنداء والاعلام» صوابه من ج و ص. 2 — في الأصل وفي النسخ الأخرى «ظلمة» التصحيح من الكامل ج 7/3 وعيون الأخبار ج 32/2 والعقد ج 284/1. 3 — في الأصل «مسلم» صححت من النسخ الأخرى. 4 — في الأصل «لوز» التصحيح من ج و ص. 5 — ج «بابل» 6 — زيادة من ج 7 — زيادة من ج و ص.

(81) هال بهول الأمر فلانا افزعه وعظم عليه.
(82) الْمُعْتَفَى: كل طالب فضل أو معروف أو رزق
(83) ورد هذا البيت في العقد الفريد ج 1/284. «قال سعيد بن سلم مدحي أعراي فأبلغ فقال أَلَا قُلْ لِسَارِي اللَّيْلِ لَا تَحْشَرُ ضِلَّةً سَعِيدُ بْنُ سَلَمٍ نُورٌ كُلِّ بِلَادٍ لَنَا سَيِّدٌ أَرَى عَلَى كُلِّ سَيِّدٍ جَوَادٌ خُشَا فِي وَجْهِهِ كُلِّ جَوَادٍ»
(84) أظن أن هذا البيت لا علاقة له بالسابق. النائل ما ينال يقال أصبت نائلاً أي معروفا ويمكن أن يكون شطر البيت الثاني كالثاني: وإن لم يقدها نايل بعقاد. والعقاد ج عقدة ما يستوثق به الرجل لنفسه.

(85) البرج بزوز السلاح. الثياب من الكتان أو القطن.

(86) سِمَاطُ الْقَوْمِ صفهم وهنا سِمَاطُ التَّجَارِ صفهم.

وكان عبد الله بن عمر (87) يقول إذا سأله أهل العراق، وكانوا سئالين :
يا أهل العراق إنا لا نعرف ما تسألون عنه، ولأن يعيش الرجل جاهلاً، خير من
أن يقول في هذا الأمر بغير علم. وسئل إمام الأئمة مالك (88) رضي الله عنه
عن أربعين مسألة فأجاب عن أربعة منها. وقال في الباقي لا أدري. ولم يصح
أهل زمانه أن العلم قد اندثر.

وجاءه رجل مرة من بعض الآفاق سائلاً عن شيء، فقال له لا أدري. فقال
الرجل : إني أتيت من بلد بعيد فبأي شيء أرجع إلى أهلي ؟ فقال له إذا رجعت
إليهم فقل لهم : إن مالكا لم يعرفها، وقال ذلك مرة أخرى فقام إليه ابنه. وكان
قد صنف شيئاً من العلم كيف تقول لا أدري ؟ كأنه يستحي من قولها. فأقام
حينئذ رضي الله عنه مُنادياً يُعلم الناس أن لا يُتبع إبنه ولا يُعمل بكتبه. وكان
رضي الله عنه يقول هو وغيره من العلماء جنة (89) العالم لا أدري، فتى
أخطأها أُصيبتَ مقاتلته ونظم ذلك الشاعر فقال :

ومن كان ⁽¹⁾ يَهْوَى أَنْ يُرَى مُتَّصِراً
وَيَكْرَهُ لَا أَذْرِي أُصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ ⁽²⁾ (90)

فإحاطة العلم بكل معلوم إنما هي لله وحده لا شريك له، والعباد يَعْتَرِفُونَ
كُلُّ بحسب ما قسم له، وقد قال الحَضِرُ لموسى عليه الصلاة والسلام «وما علمي
وعلمك في علم الله إلا كما أخذ هذا العصفور من البحر» (91).

1 — في الأصل «يكن» صوابه من خم ج و ص. 2 — في الأصل «مقاتله» الصواب من بقية
النسخ.

(87) عبد الله بن عمر (10 ق هـ — 73 هـ) ابن الخطاب نشأ في الإسلام جريئاً جهورياً شارك في

الغزوات له أحاديث كثيرة أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 4/246

(88) مالك بن أنس (93 هـ — 179 هـ) إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة. إليه

نسب المالكية. له تصانيف كثيرة منها «الموطأ» أنظر ترجمته في الاعلام ج 6/128.

(89) الجنة كل ما يُتَسَرَّ وَيُتَّقَى به

(90) المقتل ج مقاتل :العضو الذي إذا أصيب لا يكاد صاحبه يسلم. ومعني البيت مأخوذ من المثل
السائر : من ترك قول لا أدري أُصيبت مقاتلته. أنظر الميداني ج 2/285.

(91) حديث طويل عن أبي بن كعب «قال رسول الله ﷺ قام موسى خطيباً في بني اسرائيل فسئل

أي الناس أعلم إلى أن قال : «فجاء عصفور فوقع على طرف السفينة فنقر نقرة أو نقرتين في البحر

فقال الحضر ياموسى ما نقصر علمي وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور في هذا البحر».

أنظر الترغيب والترهيب من الحديث الشريف ج 1/93 قال رواه البخاري وغيره.

وما ذكرنا من العطاء حق على كل إمام من بيت المال، وقد نص علماءنا على أنه إن لم يكن بيت مال، يكن على جماعة المسلمين أن يجمعوا ما يُرتَّبون به الجند للجهاد وحملته العلم. وقد أجاز هارون الرشيد الإمام مالك بثلاثة آلاف فقال له قائل : يا (أبا) ⁽¹⁾ عبد الله ثلاثة آلاف ! كأنه يستكثرها. فقال : إذا كان مقدار ما لو كان إماماً عدلاً. فأنصف أهل المرؤة أصابه شبيهة لذلك، لم أر به بأساً (92) وأجاز زيادة ⁽²⁾ الله — عامل (93) من إفريقية — الفقهاء فمنهم من قبل الجائزة ومنهم من رد. فاستنقص العامل كل من قبل. فقيل ذلك لأسد بن الفرات (94) وكان ممن قبل فقال : لا عليه، إنما أوصلنا إلى بعض حقنا والله حسيه فيما هو يمسكه (عنا) ⁽³⁾

ووفدت أعيان العرب ذات مرة على هشام بن عبد الملك، وكانوا قد استنوا ⁽⁴⁾ (95) فجلس لهم وفيهم صبي يقال له درؤاس بن حبيب. في رأسه دؤابة وعليه بردة يمانية، فأنكر هشام حضوره وقال للحاجب : ما يشاء أحد أن يدخل علينا إلا دخل حتى الصبيان. فقال الصبي : يا أمير المؤمنين إن دخولي لم يُنقصك ولكن شرفني. وإن هؤلاء قدموا لأمر فهابوك ذونه، وإن الكلام نشر. والسكوت طي لا يعرف إلا بنشره. فأعجب هشاماً كلامه وقال له : أنشر لا أم لك ! فقال يا أمير المؤمنين أصابتنا سنون ثلاث. فسنة أذهبت الشحم، وسنة أكلت اللحم وسنة أنفت ⁽⁵⁾ (96) العظم، وفي أيديكم فضول أموال، فإن كانت لله ففرقوها على عباده، وإن كانت لهم فعلام تحبسونها عنهم ؟ وإن كانت

1 — زيادة من ج. 2 — «زيادة الله عادل». 3 — نحو في الأصل أثبت ما في بقية النسخ
4 — ص. خم : استنوا. 5 — في الأصل «ألفت» التصحيح من بقية النسخ

(92) جملة لا تخلو من بعض الإبهام فيما يبدو لي.
(93) زيادة الله بن أبي العباس الميموني عامل إفريقية ؟ آخر أمراء الدولة الاغلبية بتونس أنظر ترجمته في الأعلام ج 94/3

(94) أسد بن الفرات (142 هـ 213 هـ) مولى بني سليم قاضي القيروان وأحد القادة الفاحين أصله من خراسان نشأ بالقيروان ثم بتونس ورحل إلى المشرق وهو أول من فتح صقلية توي من جراحات أصابه في حصار سرقوسة وهو مصنف «الأسدية» في فقه المالكية. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 1 291

(95) أسنت القوم : أصابهم الجذب وألحقط
(96) نفى ينقي نقياً العظم استخرج نقيه. النقي ج أنقاء مخ العظم

لكم فتصدَّقوا بها عليهم، فإنَّ الله يُجزِي المُتصدِّقين. ولا يُضِيعُ أَجْرَ المُحْسِنين. فقال هشام: ما ترك لنا / الغلام في واحدة من الثلاث عُذْراً. وأمر بمائة ألف تُفرق في البادية. وأمر للغلام وحده بمائة ألف. فقال الغلام أُرُدُّها في جائزة العرب فمالي بها حاجةٌ في خاصَّة نفسي. دون عامَّة المسلمين. فكان في هذا أبلَغ.

وعندما يُوَفَّقُ سيدنا لهذا الأمر فيفعله، لم يبق له حُزْنٌ على العلم ولا أسف. بل تمتلئ مسامعه بطيبات الشكر والحمد وتخلد مآثره في ديوان المجد. ووالله إني لو لم أُرِدْ الخير له ولعقبه لم أَفَقَّ بهذا الكلام، ولا نَبَّهْتُ على هذا المرام. فإن هذه والله هي مفاتيح الفلاح والنجاح، وبها يُرجى بقاء العز والملك في الأعقاب. كابرًا⁽¹⁾ عن كابر لا بمجرد دعواتٍ مُلفَقَةٍ تُجرى بها الألسُنُ على أَعْوَادِ المنابر، والله الموفق.

وأما قول الكتاب ومن قديم الزمان لا تُعرَفُ العلماءُ إلا مع الملوك الخ... فأقول: لا شك أنه لم تخل مملكة بحمد الله من علماء ينفع الله بهم من هداه لطاعته، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق عليه السلام حيث قال: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خالفهم» (97) قال الأئمة وهم أهل العلم، لأن أول الحديث وهو قوله عليه السلام «من يرد الله به خيراً يُفقهه في الدين» (97) دال على ذلك.

1 — في الأصل «كابر» صححت من بقية النسخ.

(97) يشير إلى الحديث الذي رواه البخاري عن معاوية «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنا أنا قاسم والله يعطى. ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله. لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله» إرشاد الساري ج 1/170. ورواه مسلم أيضاً عن معاوية بلفظ آخر: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين. ولا يزال عصاة من المسلمين يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوهم إلى يوم القيامة» شرح النووي بهامش الإرشاد ج 8/124. ولعل اليوسي يقصد رواية البخاري وهناك روايات كثيرة أخرى لنفس الحديث.

وقال عليه السلام «يحمل هذا العلم من كل خلفٍ عدُوُّه يَنفُون»⁽¹⁾ عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين» (98). أما صحبة الملوك، وملازمة أبوابهم ومجالسهم، وطعامهم، فليس في العلماء على العموم ولا اللزوم، بل لم يزالوا تختلف أحوالهم في ذلك، فمنهم من يسارع إلى أبواب الملوك وهم الأقل ومنهم من يتجافي عن ذلك وهم الأكثر. فأما المنقبض فقد يكون انقباضه لشغل له في حاله بينه وبين الله تعالى أو شغل آخر في معاش أو في علم. أو لكونه نفور الضيع عن تلك الأبواب، أو لكونه لا يصلح لها أو لكونه لم يجد إليها سبيلا أو نحو ذلك. وأما المصاحب فقد يكون لألجاء الوقت له، أو لطلب التوسع في الدنيا، أو طلب الجاه، أو لمجرد التمتع في الوقت، مأكلاً وملبساً ومنظراً أو حديثاً، أو يتمكن من الظفر بخصم⁽²⁾ كأهل الأهواء الذين صاحبوا الملوك ودخلوهم ليتمكنوا من امتحان خصومهم أهل السنة. ولم تزل الملوك على هذا يَصْحَبُهُمْ هذا ويتخلف عنهم هذا من قديم الزمان، وفيما شاهده سيدنا كفاية، فقد كان أخوه مولانا محمد بن الشريف قد صاحبه مَنْ صَاحَبَهُ من الأشراف ومن أهل تجمعت (99) ومن أولاد القاضي (100) وقد تخلف عنه أكثر منهم وأفقه وأدين منهم الإمام العالم شيخ الجماعة ومجيزها الولي الصالح مولاي عبد الهادي بن علي بن عبد الله بن علي بن طاهر (101) وأخوه مولاي محمد بن علي⁽³⁾ (102) وسيدي مبارك الغري (103) ومولاي عبد الرحمان بن يوسف

1. — في الأصل نحو التصحيح من النسخ الأخرى. 2 — في الأصل نحو التصحيح من النسخ الأخرى. 3 — في الأصل «مولاي محمد ومولاي بن علي» صححت من ج و ص.

(98) حديث أخرجه البيهقي عن إبراهيم بن عبد الرحمان العذري أنظر مشكاة المصابيح ج 82/1 (99) «تجمعت» من مدن تافيلالت في جنوب المغرب.

(100) يفهم مما جاء في الاستقصا ج 26/6 أن أولاد القاضي هم أصحاب زاوية القاضي بسلجاسة وإليهم ينتمي أبو العباس أحمد بن عبد الله المعروف بأبي محلي

(101) أبو محمد عبد الهادي بن الامام مولانا عبد الله بن علي بن طاهر الحسني السجلاسي كان من أهل العلم والدين أخذ عن أبيه وعن سيدي العربي القاسي وهو مؤلف «فلك السعادة في فضل الجهاد والشهادة» توفي بالحرم الشريف عام 1056 هـ أنظر الصفوة ص 152 — 153 م خ ع بالرباط رقم د 54. وأرجح أنه هو المعني في كلام اليوسي رغم اختلاف اسم الأب. لأنه هو الذي عاصر محمد الشريف.

(102) مولاي محمد المدعو بن علي بن مولاي عبد الله بن علي بن طاهر السجلاسي الحسني كان محدثا مشاركاً في عدة فنون أخذ عن عبد القادر القاسي توفي بالطاعون سنة 1089 هـ أنظر نشر الثنائي ج 2 ورقة 15 ظ الصفوة ص 231

(103) يظهر أنه عالم فقيه معاصر لاشياخ اليوسي لم أعثر له على ترجمة.

(104) وسيدي محمد بن أحمد السوسي (105) وسيدي أحمد الدراوي (106) وسيدي القاسم بن المسكاني (107) وسيدي أبو القاسم الرجاني (108) وغيرهم ممن يكثر عدده، وجلهم أشياخنا رحمة الله عليهم، فمن هؤلاء من يزوره في الأعياد. ومنهم من (لا) ⁽¹⁾ يبرح مكانه.

وكذا مولانا الرشيد قد جمع العلماء. وأتوه من الآفاق بلا جمع، وقد تخلف غيرهم من أهل مملكته في كل مدينة وكل قبيلة، وهذا كله أمر واضح.

والذي يجب إعلام السلطان به نصحاً لينصح به نفسه وغيره من المؤمنين. أن أكثر انتفاع الطلبة وأهل المسائل من العامة والخاصة إنما هو من المنقبض الجالس في داره أو في بيت من بيوت الله. فحيث ما جاء متعلماً أو سائلاً وجده، ويصل إليه المسكين والعجوز ويباحث الطلبة حتى يقف على التحقيق، ولا يرهبونه/ولا يستنكرونه ⁽²⁾ ولا يتهمون، والمخالط بخلاف هذا كله، فإن أكثر أوقاته تذهب في الطلوع والهبوط، ثم إذا خرج في أهته (وزيّه) ⁽³⁾ لم يقدر المسكين أن يصل إليه، ويستنكره ⁽⁴⁾ الطالب فيقول هذا طالب دنيا لا ينفعني الله بعلمه، فيطلب غيره إلى غير ذلك. وإن الدين والأمانة غالباً في المنقبض دون المخالط، فإنه غالباً غير مأمون. ولا شك أنه يجوز أن يكون في صحبة الملوك من هو صحيح الدين، قائلٌ بالحق، وأقفٌ عنده ينفع الله به وبتنبيهه، ولكنه أعزُّ من الكبريت الأحمر ⁽⁵⁾ (109) والغالب عليهم رقة الديانة وطلب المرصاة ⁽⁶⁾

ص 15

1 — زيادة من خم. ج. ص 2 — في الأصل نحو صحت من بقية النسخ. 3 — في الأصل نحو صحت من بقية النسخ. 4 — في الأصل نحو صحت من بقية النسخ. 5 — نحو في بعض الحروف التصحيح من بقية النسخ. 6 — في الأصل «المرصاة» صوابه من بقية النسخ.

(104) يظهر أنه عالم فقيه معاصر لأشياخ اليوسي لم أعثر له على ترجمة
(105) ذكره اليوسي في «فهرسته» ص 141 ممن أخذ عنهم علوم القرآن.
(106) ذكره اليوسي في «فهرسته» ص 133 قال الأستاذ الصالح أبو العباس أحمد الدراوي قرأت عليه ختمه من القرآن وكان إمام الفريضة في جامع القصبة السجلماسة. م خ غ بالرباط ك 1239
(107) عالم معاصر لأشياخ اليوسي لم أعثر له على ترجمة
(108) عالم معاصر لأشياخ اليوسي لم أعثر له على ترجمة.
(109) أعز من الكبريت الأحمر مثل يطلق على الشيء النادر ويقال : هو الذهب الأحمر. ويقال : بل هو لا يوجد إلا أن يذكر. الميداوي ج 505/1

في كل شيء . ومنهم⁽¹⁾ من يسكت كما وقع للأحنف بن قيس (110) مع معاوية رضي الله عنهما . فإن معاوية لما عهد إلى ابنه يزيد ، دخلت العرب فشققوا الكلام (111) وجعلوا يُثْنُونَ على يزيد ، وعلى نظر أبيه فيه ، ويُطْرُونَ . والأحنف ساكت لا يتكلم . فقال له معاوية مالك لا تتكلم يا أبا بحر ؟ فقال الأحنف : أخاف الله إن كذبتُ ، وأخافُكم إن صدقتُ . فقال له معاوية جزاك الله عن الطاعة خيراً يا أبا بحر وأمر له بالوف . فثل هذا سالم . ولكنه غير نافع . بل ربما ضُرَّ . وهو أن يوهم السلطان أو غيره أنه ما سكت إلا لكون الأمر الواقع حقاً . وأما كل من يتحجب . ويتقرب ويساعد ويساعف . في كل قول وفعل . فلا يؤمن (عليه)⁽²⁾ فإنما الغالب عليه الحرصُ على الدنيا . واسترضاء القلوب لأجلها . لا يؤمنُ عليه أن يُحَسِّنَ القبيح . ويقبح الحسن لأجل المرضاة⁽³⁾ وربما أفتى بقول شاذ لا يجوز العمل به طلباً لذلك . وكل ذلك فساد ومضرة على السلطان وغيره .

ولم يزل أهل العقول من الملوك يعرفون ذلك . فَيَتَحَرَّزُونَ (112) منه إذ العاقل لا يُخَادِعُ نفسه ولا يَخْدَعُ . وكان يقال في عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو أعقل من أن يُخْدَعَ (وأتق من أن يَخْدَعَ)⁽⁴⁾ وكذلك كلُّ إمام ينبغي أن يكون كذلك فلا يرضى على من يخدعه . ويسخطُ على من ينصحه . وقد تقدم رجل لمعاوية في المجلس المذكور آنفاً فقال له اعلم يا أمير المؤمنين أنك لو لم تُقدِّم هذا — يعني يزيد — على المسلمين . لكنت قد ضيعت حقوقهم . فلما خرج الأحنف لقيه الرجل فقال : يا أبا بحر إن أبغض الخلق إلينا هذا — يعني معاوية — . وابنه — يعني يزيد — . ولكنهم استوثقوا من هذه الأموال . فلا نستترها/إلا بما ترى فقال الأحنف : اسكت أيها الرجل «فإن ذا الوجهين لا

ص 16

1 — في الأصل « وأمثالهم » صححت من جـ 2 — زيادة من جـ و صـ 3 — في الأصل « المراتدات » . 4 — جـ زيادة « وأتق » الزيادة كلها من صـ .

(110) الأحنف بن قيس (3هـ — 72هـ) التميمي أبو بحر أحد العظماء الدهاة الفصحاء الشجعان

الفاحين، خطبه وكلماته متفرقة في كتب التاريخ والأدب والبلدان أنظر الاعلام ج 1/262

(111) شقق الكلام أخرجه أحمد مخرج

(112) تحرز واحترز منه توقاه

يَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً» (113) فهذا الصنفُ يَسْخَرُونَ مِنَ الْمَلِكِ وهو يَرْضَى عَنْهُمْ وَيَرْضِيهِمْ. وقد شهد النبي ﷺ على هؤلاء بما قلنا. وحذر منهم. وليس بعد شهادة رسول الله ﷺ شهادة. ولا بعد قوله قول. ففي الحديث: «العلماء أمانة الرسول ما لم يُخَالِطُوا الْمُلُوكَ. فإذا خالطوهم فَأَتَاهُمُوهُمْ عَلَى دِينِكُمْ» (114) أو كما قال ﷺ. ويقال: خير الملوك الزوارون للعلماء. وشر العلماء الزوارون للملوك. وليس في شيء من هذا منقصة للملوك بل هؤلاء المتطوِّرين⁽¹⁾ (115) وذلك أَنَّ الْمُلُوكَ اقْتَحَمُوا لَجُورِ الدُّنْيَا وَتَحَمَّلُوا سِيَاسَةَ النَّاسِ وَاسْتِصْلَاحَهُمْ. وبصلاحهم يصلح دينهم. وَقَوَّاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ذَلِكَ. فَأَعْطَاهُمْ بَيِّنَاتٍ وَعُقُولًا فِي ذَلِكَ. ولذلك يقال: عقول الملوك ملوك العقول. فلهم بذلك الخصلة الجسيمة. والمآثرة الكريمة. وإن أقاموا ميزان العدل⁽²⁾ في ذلك فمزلتهم عند الله عظيمة.

وأما العالم فإله ولهذه المداخل، والتَّرقى إلى هذه المنازل: ليس بعُشْك فادْرُجِي (116)

وإنما شأنه أن يقعد في بيته، وَيُدَوِّرَ عَلَيْهِ كُتُبَ الْعِلْمِ فينظر في هذا وفي هذا،

1 — جـ «المتصورين» د «المتطوِّرين». 2 — د «العقل»

(113) هذا حديث متداول وقد أورده أبو طالب المكي في قوت القلوب ج 2/278 بهذا اللفظ ولكني لم أقف له على تخريج. والحديث الصحيح في هذا المعنى هو: عن أبي هريرة: «قال النبي ﷺ نجد من شر الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين. الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» والحديث أخرجه البخاري. أنظر إرشاد الساري ج 9/44 وأخرجه مسلم. شرح النووي على حاشية إرشاد الساري ج 10 ص 35.

(114) الحديث «العلماء أمانة الرسول على عباد الله تعالى. ما لم يخالطوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسول فاحذرهم واعتزلوهم» حديث أنس أخرجه العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي في الموضوعات. أنظر المعني بذيبل الاحياء ج 1/68

(115) كذا في الأصل

(116) من الأمثال السائرة يضرب لمن يرفع نفسه فوق قدره ويتدخل في الأمر الذي لا حق له فيه. أنظر الميداني ج 2/130

وله في ذلك أنس ومشرب لا يعرفه غيره. وهي الجلسة المشار إليها بقول بعضهم (117):

لَنَا جُلُوسَاءُ لَا يُعْمَلُ حَدِيثُهُمْ أَلْبَاءُ مَأْمُونُونَ غَيْبًا وَشَهَدًا
يُفِيدُونَنَا مِنْ عِلْمِهِمْ عِلْمَ مَنْ مَضَى وَعَقْلًا وَتَأْدِيبًا وَرَأْيًا مُسَدَّدًا
فَلَا فِتْنَةً تُخْشَى وَلَا سُوءَ عِشْرَةٍ وَلَا تَنْقِي مِنْهُمْ لِسَانًا وَلَا يَدًا
فَإِنْ قُلْتَ أَحْيَاءُ. فَلَسْتَ بِكَاذِبٍ وَإِنْ قُلْتَ أَمْوَاتُ فَلَسْتَ مُفَنِّدًا

حتى يجمع منها ما يحتاج إليه المسلمون فيفيدهم. ولو احتاج السلطان إلى ما عنده وجده صحيحاً. فإذا خرج العالم عن حاله. ودخل مداخل السلطان فهو مليم⁽¹⁾ (118) إلا أن يكون له عذر، فليئأس أعدار. فإذا علم السلطان هذا كله فلا ينبغي له أن يلزم العلماء كلهم ملازمة مجلسه دائماً، فإنه يتعطل بذلك غالباً النفع العام للمسلمين. وإحياء رسوم العلم الذي هو بصدده، ولكن يتركهم على سجاياهم فمن جلس منهم لينفع العباد لا غير. فليحمد السلطان الله على تأييده⁽¹⁾ ويعلم أنه هو رداء (119)/الإسلام ويستوهب منه الدعاء. فإن درجته عند الله عالية. وفي الخبر⁽²⁾ «إن معلم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر» (120) ومن جاء إلى السلطان منهم فليحسن عيشته ولا سيما إن كان سالم الناحية، والحق يظهر من معنى ومن كلم.

ن 17

1 — في الأصل «عليه» صححت من ج. 2 — في الأصل نحو في بعض الحروف التصحيح من بقية النسخ

(117) تسب هذه الآيات لأبي الحسن اللخمي الفقيه المالكي المعروف (...478هـ) قيرواني الأصل نزل صفاقس وتوفي بها. له تصانيف كثيرة وقد وقفت على هذه الآيات منسوبة في مخطوطة ق 950 في معرض شرح الخرزجية ص 106

(118) من لام يلوم لوماً كثره بالكلام لإتيانه ما ليس جائزاً فهو لائم وذلك مليم وملوم (119) الرداء الناصر والعون

(120) هو حديث طويل رواه الامام أحمد بن حنبل في مسنده عن أبي الثرداء: «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً. سلك الله به طريقاً إلى الجنة. وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم. وإنه يستغفر للعالم من في السماوات وفي الأرض حتى الحيتان في الماء. وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب إن العلماء هم ورثة الأنبياء لم يرثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر» مسند ابن حنبل ج 4/320 وأخرجه أبو داود في كتاب العلم والترمذي في كتاب العلم أيضاً ورواه البزار من حديث عائشة مختصراً: معلم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر. وهذا اللفظ هو الذي استعمله اليربوعي. أنظر الترغيب والترهيب ج

وللْعِلْمِ حَقٌّ يُؤَدَّى. وقد ركب زيد بن ثابت (121)، فأخذ ابن عباس بركابه فقال له: خَلَّ عَنْكَ يَا ابْنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فقال ابن عباس: هَكَذَا أَمَرْنَا⁽¹⁾ أَنْ نَفْعَلَ بَعْلَانَا. فَقَبَّلَ زَيْدٌ رَأْسَهُ وَقَالَ: هَكَذَا أَمَرْنَا أَنْ نَفْعَلَ بِأَهْلِ بَيْتِ نَيْنَا. ثُمَّ لَا يَنْبَغِي لِلسُّلْطَانِ أَنْ يَصْحَبَ كُلَّ وَاحِدٍ وَهَذِهِ نَصِيحَةٌ أُخْرَى لِسُلْطَانِنَا لَا نَبْخُلَ عَلَيْهِ بِهَا، والحديثُ شُجُونُ⁽²⁾ (122)، بَلْ مِنْ يَصْلُحُ⁽³⁾ لِلصَّحْبَةِ وَهُمْ أَهْلُ الْأَدَبِ وَالْفَهْمِ وَالظَّرْفِ الْفَصَاحِ الْأَلْسُنِ. الصُّبَّاحُ الْوَجْوهُ. فَيَكُونُ لِلسُّلْطَانِ⁽³⁾ بِذَلِكَ مَتْعَةٌ شَامِلَةٌ⁽⁴⁾ لِقَلْبِهِ بِالْعَبْرِ. وَلَأُذْهِ بِالْخَبْرِ. وَلَعَيْنِهِ بِالنَّظَرِ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُهْمَلَ حُسْنُ الْخَلْقَةِ. وَحَسَنُ الْإِسْمِ. فَإِنَّهُ⁽⁵⁾ مَعْتَبَرٌ شَرْعاً وَطَبْعاً. وَقَدْ اتَّفَقَ (123) الْحُكَمَاءُ فِي الْفِرَاسَةِ الْحِكْمِيَّةِ عَلَى أَنَّ خَلْقَةَ الْإِنْسَانِ تَدُلُّ عَلَى الْخُلُقِ الْمُوَدَّعِ فِيهِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ وَكَانَ ﷺ يَقُولُ لِعَمَالِهِ «إِذَا أُبْرِدْتُمْ إِلَيَّ بِرَيْدٍ⁽⁶⁾ فَأَبْرِدُوهُ حَسَنَ الْوَجْهِ، حَسَنَ الْإِسْمِ» (124) وَبَدَّلَ ﷺ أَسْمَاءَ رِجَالٍ وَبَقَاعَ لَذَلِكَ. وَكَانَ يَتَفَاعَلُ ﷺ بِحَسَنِ الْإِسْمِ فَقَالَ يَوْمَ الْحَدِيثِيَّةِ حِينَ قَالُوا هَذَا سَهِيلُ بْنُ عَمْرِ: سَهْلٌ عَلَيْكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ. وَأَرَادَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَسْتَعْمَلَ رِجُلًا فَسَأَلَ عَنْ إِسْمِهِ فَقِيلَ لَهُ خُبَاءَةُ بْنُ كِنَازٍ⁽⁷⁾ فَقَالَ هُوَ

1 — خم «أمرت» د إسقاط «هكذا أمرنا — رأسه وقال». 2 — خم «يصحب». 3 — د أسقط «للسلطان» 4 — ج «شافية». 5 — ج زيادة «مهم». 6 — في الأصل «بريد أبردوه» والتصحیح من ج. 7 — خم اسقاط «ف قيل له خبأة بن كنز».

(121) زيد بن ثابت (11ق هـ — 45هـ) الأنصاري الخزرجي صحابي من كتاب الوحي كان رأس أئمة المدينة في القضاء والفتوى والقراءة والفرائض. أحد اللذين جمعوا القرآن وهو الذي كتب المصحف لأبي بكر ثم لعثمان أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 95/3.

(122) الحديث شجون: أي ذو طرق الواحد شجن يضرب هذا المثل في الحديث يتذكر به غيره. انظر الميداني ج 206/2

(123) تعرض البوسي لنفس هذه الأفكار في موضوع العلاقة بين الخلقة والخلق بكيفية أكثر تفصيلا في كتابه «المحاضرات» ص 82 وما بعدها طبعة فاس الحجرية

(124) حديث أخرجه البزار في مسنده عن بريدة ابن الحبيب الأسلمي قال الهيثمي وطرق البزار كلها ضعيفة ورواه الطبراني عن أبي هريرة وفيه لفظ «إذا بعثتم» وضعفه الجمهور فيض القدير ج 237/1

يَحْبَبُ وَأَبُوهُ يَكْتَرُ لَا حَاجَةَ لِي بِهِ «اطلبوا الخير عند حسان الوجوه» (125) وفي رواية : «إذا طلبتم الحاجة فاطلبوها عند حسان الوجوه» وفي رواية «اطلب الخير إلى حسان الوجوه» قال رجل لابن⁽¹⁾ عائشة (126) يا أبا عبد الرحمان إنما يعني من الوجوه الحسنة التي تَحِلُّ فقال ابن عائشة : اسكت لا علم لك بكلام العرب ؛ هذا من الوجوه التي يدل عليها الخير ثم أنشد

وَجْهُكَ الْوَجْهَ لَوْ يُسَالُ⁽²⁾ بِهِ الْمَرْؤُ
مِنْ الْحُسْنِ وَالْجَمَالِ اسْتَهْلَا⁽³⁾(127)/

ع 18

وأنشد أيضا

(وَجُوهٌ لَوْ أَنَّ الْمُدْلِجِينَ اعْتَشَوْا بِهَا
صَدَعْنَ الدُّجَا حَتَّى تَرَى اللَّيْلَ يَنْجَلِي)⁽³⁾ (128)

وأنشد أيضا

1 — ج اسقاط الجملة « يا أبا عبد الرحمان — ابن عائشة ». 2 — ج ص « الذي لو يسأل » في الأصل « لو يسأل » 3 — محو كثير في هذا البيت في الأصل. خم أسقط البيت أثبت ما في بقية النسخ.

(125) حديث رواه ابن حبان والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر وله طرق كلها ضعيفة أنظر المعجم بديل الإحياء ج 105/4

(126) عبد الرحمان ابن عبد الله النجدي المعروف بابن عائشة (... — 227هـ) شاعر متأدب من أهل البصرة. قصد بغداد ومدح أمراءها أنظر الاعلام ج 88/4

(127) جاء هذا البيت في « المقاصد الحسنة » بهذه الرواية :

وجهك الوجه لو سألت به المُر ن من الحسن والجمال اسهلا

ص 81. اسهل المطر اشد انصبابه مع صوت

(128) هذا البيت من قول مزاحم العقيلي

يزين سنا الماوي كل عشية على غفلات الزين والتجمل

وجوه لو أَنَّ المدلجين اعتشوا بها صدعن الدجى حتى ترى الليل ينجلي

أنظر كتاب الحيوان للجاحظ ج 91/3 تحقيق عبد السلام هارون. المدلجون : السائرون بالليل

اعتشى النار رآها ليلا فقصدها. صدعه كفه وصرفه

دَل عَلَى مَعْرُوفِهِ وَجْهَهُ
بُورِكَ هَذَا هَادِيًا⁽¹⁾ مِنْ دَلِيلِ (129)

وأخذه بعض الشعراء فقال :

يَذَلُّ عَلَى مَعْرُوفِهِ حُسْنُ وَجْهِهِ
وَمَا زَالَ حُسْنُ الْوَجْهِ أَهْدَى⁽²⁾ الشُّوَاهِدِ (130)

وللإمام الشافعي (131) رضي الله عنه اعتناء عظيم بهذا الباب . ويقال إنه صَنَّفَ فيه وكان يقول : ليس سُورُورٌ يعدل صحبة الإخوان . ولا غَمٌّ يعدل فراقهم . ويقول احذَرُوا الْأَعْوَرَ وَالْأَحْوَلَ وَالْأَعْرَجَ . والأجْدَبَ والأَشَقَرَ والكُوسَجَ (132) . وكلُّ من به عاهةٌ في بدنه فإن فيه التواءً⁽³⁾ ومعاشرته عسيرة . وجرت له في ذلك قصتان :

إحداهما أنه بعث صاحباً له ليشتري⁽⁴⁾ له من السوق نوعاً من العنب معروفاً عندهم ، فلما جاء به . وضعه بين يديه فقال له : عند من وجدته ؟ فقال له عند فلان ، وإذا (هو)⁽⁵⁾ متصف بشيء من الصفات المكروهة . فقال له الإمام : رد عليه عنبه فقال له صاحبه : يا أبا عبد الله إن لم تأكل العنب يأكله الناس (فقال)⁽⁶⁾ لا أريد أن يتِمَّ التعامل بيني وبينه (133) . فالإمام رضي الله عنه كره معاملته ولا يظن أن به شحاً على الثمن . كيف وهو الذي أعطى عشرة آلاف دينار فطرحها . فكل من دخل عليه أعطاه . فما قام حتى فَنِيَتْ .

1 — في الأصل « حادثاً » التصحيح من ج و ص . 2 — ج . د « إحدى » . 3 — في الأصل نحو في بعض الحروف التصحيح من ج . بياض مكان « التواء » في خم ود . 4 — في الأصل نحو في حروف الكلمة التصحيح من بقية النسخ . 5 — زيادة من ج . 6 — زيادة من « ج » و « د » .

(129) أورده السخاوي في المقاصد الحسنة بهذه الرواية ولم ينسبه هو الآخر ص 81

(130) أورده السخاوي أيضا في المقاصد الحسنة ص 81 والشرط الثاني من البيت بهذه الرواية

وما زال حسن الوجه إحدى الشواهد

(131) محمد بن ادريس الشافعي (150هـ — 204هـ) أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ولد بغزة في فلسطين زار مكة وبغداد وقصد مصر سنة 199 فتوفي بها وقبره معروف له تصانيف كثيرة أنظر الاعلام ج 249/6

(132) الكوسج : الذي لحته على ذقنه لا على العارضين . الناقص الأستان

(133) روى اليوسي نفس القصة في كتاب المحاضرات اقرأ ص 82 وما بعدها الطبعة الحجرية .

ثانيتهما⁽¹⁾ أنه جاء في سفر فر بيلد. فخرج إليه رجل موصوف بالصفة المكروهة فعرض عليه المبيت عنده ففكرة ذلك. فألح عليه الرجل حتى أدخله داره⁽²⁾. فلم يترك من الإكرام شيئاً إلاّ صنعه مع غاية التأدب⁽³⁾ والاحتفاء. والطلاقة⁽⁴⁾ فلما رأى الإمام ذلك ساءه وقال في نفسه: هذا رجل على هذه الصفة المكروهة⁽⁵⁾ وهذا الخير يخرج منه؟ كيف يكون هذا؟ فهذا يتقصّ علينا القاعدة المقررة وبات من ذلك في غم عظيم. فلما أصبح وتبّأ للرحيل. جلس الرجل بين يديه وأخرج بطاقة فيها مكتوب كل ما أكل وانتفع (به)⁽⁶⁾ في ليلته. مقوماً بقيمة مُضَعَّفة وقال له: أعطني مالي. وإذا هو رجل مخادع يتجرّ بالضيافة⁽⁷⁾ فيُغرّم الناس أكثر مما أكلوا فعند ذلك (سري) عن⁽⁸⁾ الإمام. وعلم أنّ الضابط لم ينحرم (134) ووزن له ماله عن طيب نفس وارتحل.

أما قول الكتاب: أين تجد السبيل في التباعد والتجافي عن حواضر⁽⁹⁾ المسلمين إلى قوله: وأي عذر لك في التباعد عن حاضرتنا. وقوله تسكن الزاوية (135) التي هي دار الفسق فأقول: أما الزاوية فإني لم أرّد سكناها. ولم يكن لي فيها ولي ولا قريب ولا حميم ولا قبيلة. ولا كان في عمارتها نفع لي. ولا في خلائها مضرة. ولا طلبتها من السلطان قط. ولا تشوّفت إليها. ولا خضرت لي ببال. بل السلطان أصلحه الله هو ذكرها لي في تكموست (136) فذكرت له أن يكون فيها خديم وما ذاك إلاّ لأخرج أنا عن ذلك. ثم كتب لي إلى مراکش يأمرني أن أكتب إلى كل من يليق أن يسكن فيها ليجدها عامرة. فأجبت بأنه لا مقال لي ولا عمل لي في ذلك. بل عمارتها بأمر السلطان على يد خديمه. وهو المتولّي لإدخال الناس وإنزالهم والحكم فيهم. وأنا لا ناقة لي ولا جمل. وإنما أنا واحد من السكان، وإن سكنت فإنما أسكن

1 — في الأصل «ثانيها» التصحيح من د. 2 — د إلى داره. 3 — خم «التأديب». 4 — ج «الطلق» د «الطلاقة». 5 — د «الكربة». 6 — زيادة من د وخم. 7 — في الأصل نحو التصحيح من سائر النسخ. 8 — في الأصل «سري» لا تقرأ. الصواب من ج. خم أسقطت الكلمة. 9 — د «حاضر».

(134) خرمه ثلثه وثقه خرمًا

(135) يعني الزاوية البكرية الدلائية كما يظهر ذلك جليا في رد اليوسي

(136) هل يعني تاسماكت بالأطلس المتوسط قرب الزاوية الدلائية؟ أنظر الاستقصا ج 8 ص 200

مساعفة للسلطان، وإلا فلا شهوة لي فيها ولا في غيرها من الأمصار، فأجاني
السلطان أيده الله بقوله لي : ما قلت إلا الحقَّ والتَّحقيقَ، ثم سكنت عن ذلك
حتى رجع سيدنا إلى دار مُلكه ومَقَرَّ سُلْطَنَتِهِ فلم يُفَاجئني إلا كتابه لي يأمرني
بالرحيل إلى الزاوية عَزْماً عَزْماً ولا بُدَّ.

فلم يمكنني إلا الرحيل، ولقد ارتحلت في ذروة البرد،⁽¹⁾ ولم أقدر على التراخي
ولا الأعذار، لِئَلَّا يُظَنَّ بي التعاصي⁽²⁾، ثم جئت الزاوية ولم أجد فيها داراً ولا
جداراً، فكنت فيها بين الشَّيخ⁽³⁾ والرَّيح إلى الآن، حتى أنه لو تأملني من هو
جاهل بحال السلطان، لظن أنه إنما كلفني بها امتحاناً لي وتغدياً، وحاشاه أن
يُريد امتحانَ طلبة العلم بعدما عُرِفَ منه من محبة العلم وأهله، والشفقة على
المسلمين. فكيف يُنسبُ لي بعد هذا أني أريد الزاوية معاذ الله ! نعم، إذا بدا
للسُّلطان فليقلَّ لي كُنَّا أمرناك بِسُكْنِي الزاوية، وقد بدا لنا أنها لا تصلح، فأرحلُ
عنها. وحينئذ أرحل من ليلتي وأنا على السمع والطاعة، ولا أسأله في ذلك إلا
الدُّواب لتي يعطيني في كل رحيل، فإني/⁽⁴⁾ لا غِنَى لي عنها.

من 20

وأما سُكْنِي⁽⁵⁾ الحاضرة فإني لم أذكر للسلطان أني استقلتُه⁽⁶⁾ ولا تَشَكَّيْتُ به
عليه، ولا ذكرت ذلك لمن يذكره، بل أنا على السمع والطاعة في كل شيء والله
المستعان. نعم أنا أَسْتَقِل ذلك ولكن لا بُغْضاً للسلطان، ولا عَدَمَ اهتمام بالعلم
وانتفاع المسلمين معاذ الله !، أما بغض السلطان فإنما هو عند الخوارج الذين
يَمُرُقُون من الدِّين مروق السهم من الرمية (137) نعوذ بالله منهم وَمِنْ مَذَاهِبِهِمْ.
وَمَذَهَبِ كل من يتشبه بهم. ولو قلت إنَّ عندي من محبة السلطان في قلبي أقوى

1 — في الأصل « برد البرد » صححت من ج. و. خم. 2 — خم يياض مكان « التعاصي ».
3 — في الأصل « الصبح » صححت من ص. ج. « الثلج ». 4 — في الأصل « فإنها » الصواب من
بقية النسخ 5 — في الأصل محو في بعض الحروف صححت من بقية النسخ. 6 — في الأصل محو في
بعض الحروف صححت من بقية النسخ.

(137) هذه إشارة إلى الحديث النبوي في شأن ذي الخويصرة التميمي عند توزيع غنائم حنين عندما قال
لِلرَّسُول ﷺ لم أركَ عدلت. فرد عليه الرسول : وحك ! إذا لم يكن العدل عندي فعند من
يكون ؟ فقال عمر يا رسول الله ألا أقله ؟ فقال : لا. دعه فإنه سيكون له شيعة يتمقون في
الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرمية. ينظر في التصل فلا يوجد شيء. ثم في القدح
فلا يوجد شيء. ثم في الفرق فلا يوجد شيء. سبق القرث والدم. سيرة ابن هشام ج 4 ص 144
تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد

مما يكون عند كثير ممن يتملقون بين يديه، ويدعون المحبة والخفاوة و«يقولون
بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» (138) لم أكذب. وسأبين ذلك آخر الكلام إن
شاء الله.

وأما عدم الاهتمام بالعلم ونفع المسلمين فصفة المنافقين نعوذ بالله منها. وفي
الحديث الكريم: «من لم يهتم بالمسلمين فليس منهم». (139).

وأما عذري في استئصال الحاضرة فوجوه كثيرة أقصر على بعضها:

منها الطبع⁽¹⁾ فأني لم أولد فيها. بل في الفجاج الواسعة بين الشيخ
والريح⁽²⁾، والجنوب والشمال. فَأَيُّ عَجَبٍ إِذَا حَنَنْتُ إِلَى مَسْقِطِ رَأْسِي. ومحلُّ
أبناء جنسي. وفي الحديث الكريم: «حب الوطن من الإيمان» (140)، وقال
الحكماء: الكريم يحنُّ إلى وطنه كما يحنُّ النّجيب إلى عِطْنِهِ. وفي النقل أيضاً
الكريم يحنُّ إلى جنابه كما يحنُّ الأسدُّ إلى غابه، وفيه أيضاً: مَيْلُكَ إلى مهدك من
كريمٍ مَحْتَدِكَ. وقال أبو عمر بن عبد البر: قيل لبعض الحكماء بأي شيء تعرفُ
وفاة الرجل، وَذِمَامَ عهده دون تجربة واختبار، (قال)⁽³⁾: بحينه إلى أوطانه،
وتشوقه إلى إخوانه، وتلهّفه على ما مضى من زمانه. وقال الأصمعي (141).
إذا أردت أن تعرف وفاة الرجل وذمام عهده، فانظر إلى حينه إلى أوطانه.
وتشوقه إلى إخوانه، وبكائه على ما مضى من زمانه. وقال الأعرابي (142)

1 — ج اسقاط «منها الطبع». 2 — في الأصل «الحرم» صححت من ج. 3 — زيادة من
خم يتطلبها السياق. خم «قيل».

(138) تضمن لجزء من الآية 11 سورة الفتح

(139) حديث أخرجه الحاكم من رواية حذيفة. والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر. وكلاهما
ضعيف أنظر المغني بذيّل الإحياء ج 208/2.

(140) أورده السخاوي في «المقاصد الحسنة» ص 183 وقال لم أقف عليه. ومعناه صحيح في
«المجالسة» للبوري أحمد بن مروان من طريق الاصمعي

(141) الأصمعي عبد المالك بن قريب (122هـ — 216هـ) راوية العرب وأحد أئمة العلم باللغة والشعر
والبلدان مولده ووفاته بالبصرة تصانيفه كثيرة وهو صاحب كتاب «الأصمعيات» جمع فيه القصائد
التي تَقَرَّدَ بروايتها. الأعلام ج 307/4

(142) وقفت على هذه الآيات في شرح أحمد الشريفي لمقامات الحريري قال ص 196 ويمّا ينظم
هذا الموضع من ذكر الأوطان والتشوق إليها قول رفاعة بن عاصم الفعصي. وأنشدها البكري
لامرأة من طوي.

أَحَبُّ بِلَادِ اللَّهِ مَا بَيْنَ مَنَعِجٍ⁽¹⁾
إِلَيَّ وَسَلَمَى⁽²⁾ أَنْ يَصُوبَ سَحَابُهَا (143)
بِلَادُهَا عَدَّةُ⁽³⁾ الشَّبَابِ تَمَائِمِي
وَأَوَّلُ أَرْضِ مَسْرٍ جَلْدِي تُرَابُهَا

وقال آخر (144)

ذكرت بلادي⁽⁴⁾ فاستهلت مدامعي
حَنَنْتُ إِلَى أَرْضِهَا اخْضَرَ شَارِي
لشوقي إلى عهد الصبا المُتَقَادِمِ/
وَقُطِعَ عَنِّي فِيهِ⁽⁵⁾ عِقْدُ التَّمَائِمِ⁽⁶⁾

وقال ابن ميادة⁽⁷⁾ (145)

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً
بِحِرَّةٍ لَيْلِي حَيْثُ رَبَّتَنِي⁽⁸⁾ (146) أَهْلِي
بِلَادُهَا نَيْطَتْ عَلَيَّ تَمَائِمِي
وَقُطِعَ عَنِّي حِينَ أَدْرَكَنِي عَقْلِي

وقال أبو هلال العسكري : (147)

1 — د خم ج «منعج». 2 — ج «وسلني». 3 — في الأصل «عن» الصواب من ج. خم.
4 — د «أرضي». 5 — في الأصل «قبل» صححت من الأبيات عند الشريشي. 6 — في
الأصل البيت فيه محو كثير أثبت ما في ج و ص/د وخم أسقطت البيت. 7 — خم «ابن نباتة» ج
«ابن لباد». 8 — ص د «رَبَّتَنِي» خم «رَبَّتَنِي» الأصل «رَبَّتَنِي» التصحيح من طبقات الشعراء ص
106.

(143) مَنَعِجٌ بالعين المكسورة اسم موضع القاموس ج 210/1

(144) لم ينسب الشريشي في شرح مقامات الحريري هو الآخر هذه الأبيات واكتفى بقوله قال الأعراي.
ص 176

(145) هو الشاعر الرواح بن أبرد. وميادة أمه توفي سنة 149 هـ عاش في عصر بني أمية وأدرك بني
العباس. شاعر مجيد. اقرأ أخباره في طبقات الشعراء لابن المعتز. ص 106 وقد أورد الأبيات
المذكورة في النص

(146) رَبَّتَنِي الرِّيت الرِّية

(147) أبو هلال الحسن بن عبد الله العسكري (.../395هـ) عالم بالأدب واللغة له شعر جيد. وله كتب
كثيرة في اللغة من كتبه «كتاب الصناعتين» و «شرح الحماسة» الخ انظر الاعلام ج 211/2

إِذَا أَنَا لَا أَشْتَاقُ أَرْضَ عَشِيرَتِي فليس مكاني في التَّهَى بِمَكِينِ
 من العقل أن أشتاق أول منزل غُنَيْتُ بِحِفْظٍ فِي دُرَاهُ وَ(١) لَيْنِ
 وَرَوْضٍ رَعَاهُ بِالْأَصَابِلِ نَاطِرِي وَغُصْنٍ ثَنَاهُ بِالْعَدَاةِ يَمِينِي
 وَإِنِّي لَا أَنْسَى الْعَهْدَ الَّتِي بَهَا (٢) إِذَا النَّوَى دُونَ الْخَلِيطِ وَدُونِي (٣)
 إِذَا أَنَا لَمْ أَرَعْ الْعَهْدَ عَلَى النَّوَى فَلَسْتُ بِمَأْمُونٍ وَلَا بِأَمِينِ

وسمع أبو دلف العجلي (148) قول القائل : (149)

لَا يَمْنَعُكَ (٤) خَفْضُ الْعِشْرِ فِي دَعَا نَزَوْعُ نَفْسٍ إِلَى أَهْلِ (٥) وَأَوْطَانِ
 تَلْقَى بِكُلِّ بِلَادٍ إِنْ حَلَلْتُ بِهَا أَهْلًا بِأَهْلٍ وَجِيرَانًا (٦) بِجِيرَانِ

فقال : هذا الأَمُّ (٧) بَيَّنَّ قَالَتْهُ الْعَرَبُ ، وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِمَا فِيهِ مِنْ قِسَاوَةِ الْقَلْبِ . وَغِلْظِ الطَّبَعِ . وَقَلَّةِ الْوَفَاءِ وَرَعْيِ الذِّمَامِ وَالْعَهْدِ . وَقَالَ ﷺ فِي امْرَأَةٍ دَخَلَتْ عَلَيْهِ (٨) فَهَشَّ إِلَيْهَا (٩) « (إِنَّهَا) (١٠) كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامَ خَدِيجَةَ ، وَإِنْ حُسِّنَ الْعَهْدُ مِنَ الْإِيمَانِ » (150) وَهَذَا أَمْرٌ مَجْبُولٌ عَلَيْهِ طَبِيعُ الْآدَمِيِّ فَلَا نَقْصَانَ بِهِ عَلَى الْإِنْسَانِ وَإِنْ بَلَغَ مَا عَسَى أَنْ يَبْلُغَ مِنَ الْكَمَالِ وَالْصَّفَاءِ . وَقَالَ (١١) عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَدْحِ السَّيِّدِ بِلَالٍ : أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَأَعْتَقَ سَيِّدُنَا يَعْنِي

1 — في الأصل « من لين » صححت من ص وخم . 2 — في الأصل « التي إذا » صححت من ص . 3 — في الأصل « وما دوني » صححت من ص . 4 — ج د خم د « يمنحك » 5 — في الأصل « نفسي إلى أهلي » التصحيح من شرح الشريشي للمقامات . 6 — في الأصل « جيران » . 7 — في الأصل « الذم » التصحيح من ص و ج 8 — في الأصل « إليه » . 9 — خم . ج . ص اسقاط « هش إليها » د بياض مكان الكلمة . 10 — زيادة من النسخ الأخرى . 11 — في الأصل « أئسد » التصحيح من سائر النسخ .

(148) أبو دلف القاسم بن عيسى (.../226هـ) من بني عجل . أمير الكرخ . أخبار أذبه وشجاعته كثيرة كان من الهال والقواد في عهد الرشيد والمأمون . وللشعراء فيه أماديج أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 13/6

(149) هو إبراهيم بن العباس الصوفي كما ذكر شارح مقامات الحريري . وعنه صححت الشطر الثاني من البيت الأول . أنظر شرح مقامات الحريري ص 103 .

(150) جزء من الحديث عن عائشة قالت « جاءت عجوز إلى النبي ﷺ فقال كيف أنتم ؟ كيف حالكم ؟ كيف أنتم بعدنا ؟ قالت بخير بأبي أنت وأمي يا رسول الله . فلما خرجت قلت : يا رسول الله تقبل على هذه العجوز هذا الإقبال فقال : يا عائشة . إنها كانت تأتينا زمان خديجة وإن حسن العهد من الإيمان ، أخرجه الحاكم والبيهقي من حديث عائشة أنظر إرشاد الساري ج 21/9 .

بلالا رضي الله عنهما. فتاهيك بهذا الذي اعترف له بالسيادة. يَعْنِي فِي الْإِيمَانِ
والدين. عُمَرُ الَّذِي هُوَ مَحْدَثُ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى وَفْقِ لِسَانِهِ. وَحِينَ
حُمَّ بِلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كَانَ إِذَا أَقْلَعَتْ عَنْهُ الْحُمَى يَرْفَعُ عَقْبِرَتَهُ وَيَنْشُدُ :
(151)

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً
بَوَادٍ (152) وَحَوْلِي إِذْخِرُ وَجَلِيلُ (153)
وَهَلْ أَرْدَنُ يَوْمًا مِيَاةَ مِجَنَّةٍ (154)⁽¹⁾
وَهَلْ يَتَدُونُ لِي شَامَةٌ (2) وَطَفِيلُ (155)

ص 22

ثم يقول : لعن الله شيبه بن ربيعة (156). وعتبة بن ربيعة (156) وأبا
جهل بن هشام (156) كما أخرجونا من أرضنا إلى أرض الوَبْلِ وَالْوَحْمِ (157).
فهذا ذِكْرُ الْوَطْنِ، وَذَكَرَ مِيَاهَ الْبَادِيَةِ الْبَعِيدَةِ عَلَى الْوَحْمِ، وَفِي رَفْعِ الصَّوْتِ مَا
هُوَ إِلْفٌ لِلنَّفُوسِ وَتَنْجِلِي بِهِ الْعُتْمَةُ. وَفِي قَوْلِهِ ﷺ (لِوَرَقَةٍ «أَوْ

1 — فِي الْأَصْلِ عَمُو فِي بَعْضِ حُرُوفِ الْكَلِمَةِ التَّصْحِيحُ مِنْ جَدٍ وَ د. خَم «الجميل». 2 — فِي
الْأَصْلِ «نَسَامَةٌ» التَّصْحِيحُ مِنْ صَدٍ وَ جَدٍ وَ «كِتَابُ السَّيْرِ».

(151) وَرَدَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ فِي فَصْلِ ذِكْرِ مَنْ اعْتَلَّ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
بِالْمَدِينَةِ قَالَتْ عَالِشَةُ : وَكَانَ بِلَالٌ إِذَا تَرَكَهُ الْحُمَى . اضْطَجَعَ -بِنَاءِ الْبَيْتِ ثُمَّ رَفَعَ عَقْبِرَتَهُ فَقَالَ
(الآيَاتُ) سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ج 2/221 وَأُورِدَ الْآيَاتُ أَيْضًا صَاحِبُ الْعَقْدِ الْفَرِيدِ ج 5/282
بِرِوَايَةِ عَالِشَةَ أَيْضًا :

(152) فِي السَّيْرِ : بَفَحْ . أَوْ فَحْ . بِالْخَاءِ وَالْجِيمِ : مَوْضِعٌ بِمَكَّةَ . وَفِي الْعَقْدِ بَوَادٍ ج 5/282

(153) الْإِذْخِرُ نَبَاتٌ يَشْبُهُ الْأَمْلَ . وَهُوَ نَبَاتٌ دَقِيقُ الْأَغْصَانِ طَوِيلُهَا الْوَاحِدَةُ أَسَلَّةٌ . يُسْتَعْمَلُ لِصَنْعِ
الْحَصْرِ وَالسَّلَالِ وَغَيْرِهَا وَالْإِذْخِرُ طِيبُ الرَّائِحَةِ . الْجَلِيلُ الثَّمَامُ . وَاحِدُهُ ثَمَامَةٌ . نَبْتُ ضَعِيفٌ لَا
يَطُولُ وَأَهْلُ الْحِجَازِ يَسْمُونِ الثَّمَامَ : الْجَلِيلَ

(154) مَوْضِعٌ عَلَى أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ وَفِي الْعَقْدِ : جَبَلٌ لَبِي الدَّلَلِ خَاصَّةً بِتَهَامَةٍ يَجْنِبُ طَفِيلُ

(155) شَامَةٌ وَطَفِيلٌ جَبَلَانِ قَرِيبَ مَكَّةَ مَعْجَمُ الْبَلَدَانِ

(156) مِنْ زُعَمَاءِ قُرَيْشٍ وَسَادَاتِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ الَّذِينَ حَارَبُوا دُعَاةَ الرَّسُولِ ﷺ وَاضْطَرُّوا لِلْهَجْرَةِ قَتَلُوا
جَمِيعَهُمْ فِي وَقْعَةٍ بِدَرْ . السَّنَةِ 2هـ .

(157) الْوَبْلُ الْمَطَرُ الشَّدِيدُ . الْوَحْمُ نَعْنُ الْهَوَاءَ الْمَوْرُثُ لِلْأَمْرَاضِ الْوَبَالِيَةِ

مُخْرَجِهِمْ» (158) إشارة إلى هذا المعنى. وقد دخل (159) رجل على النبي ﷺ في المدينة ومعه بعض أهله فأخبر أنه جاء من مكة وقال «تركها حين تَفْتَحَ الْجَلِيلُ»⁽²⁾ وكذا وكذا، يُعَدِّدُ أَعْشَابَهَا. فاغرورقت عيونهم بالبكاء. فقال ﷺ «لَا تُشَوِّقُنَا يَا فُلَانُ» (159) وقال ﷺ «اللهم حبب إلينا المدينة، كحبنا مكة أو أشد» (160) ووقع في بعض الكتب أنه ﷺ ليلة الإسراء لما رُجَّ بِهِ فِي النَّوْرِ، وفارقه جبريل أسمعه الله حينئذ كلام أبي بكر لِيَأْنَسَ (بِهِ)⁽³⁾ طَبَعَهُ إِذْ هُوَ أَلِفُهُ⁽⁴⁾ فَيَتَقَوَّى عَلَى مَا يَلَاقِي مِنَ الْأُمُورِ الْعِظَامِ.

ومنها فساد طبع الْعِيَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْأَصْحَابِ، ونَحْشَى ذَلِكَ نَحْنُ أَيْضَا فِي أَنْفُسِنَا مِنْ جِهَاتٍ إِحْدَاهَا تَعَلُّمُ الشَّهَوَاتِ وَالِاتِّسَاعِ فِيهَا. وَإِنْ كُنَّا بِالْبَادِيَةِ لَا نَعْرِفُهَا. وَوَجَدْنَا آبَاءَنَا يَعِيشُونَ بِمَا وَجَدُوا قَانَعِينَ⁽⁵⁾ بِهِ، يَلْبَسُونَ الصُّوفَ الْخَشِينَ، وَيَأْكُلُونَ الْبُرَّ ثَارَةً، وَالشَّعِيرَ أُخْرَى، وَالذُّخْنَ (161) أُخْرَى، وَالتَّمَرَ أُخْرَى، وَالْبُلُوطَ وَحَبَّ الْعَرَّارِ أُخْرَى، حَامِدِينَ شَاكِرِينَ. مَا رَأَوْا قَطُّ لُبَّابَ الْبُرِّ. وَلَا

1 — زيادة من ج و د و ص 2 — في الأصل «أجليل» صوابه من بقية النسخ 3 — زيادة من ج و ص. 4 — في الأصل «أهله» التصحيح من ج و ص. خم بياض مكان الكلمة 5 — د «وما يعيش به» بدل «قانعين به».

(158) جزء من حديث بدء الوحي أخرجه البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها وهو حديث طويل. أخرجه البخاري في خطبة الكتاب والتفسير والإيمان والترمذي والنسائي في التفسير. أنظر إرشاد الساري ج 61/1 وما بعدها وبهامشه في ج 38/2 من شرح النووي على صحيح مسلم. (159) في حاشية سيرة ابن هشام «قال السهلي جاء في حديث أصيل الغفار ويقال فيه البلدي أنه قدم من مكة فسألته عائشة كيف تركت مكة يا أصيل؟ الحديث. ويروى أنه ﷺ قال له «دَعِ الْقُلُوبَ تَقْرَأُ» السيرة ج 222/2.

(160) الحديث أخرجه مسلم عن عائشة قالت «قدمنا المدينة وهي وَيْبَةٌ فاشتكى أبو بكر واشتكى بلال فلما رأى النبي شكوى أصحابه قال «اللهم ...» الحديث. وزاد «وصحبها وبارك لنا في صاعها ومدها وحول حماها إلى الجحفة. أنظر هامش إرشاد الساري ج 86/6. كما أخرجه البخاري في الحج عن عائشة أيضا ج 229/6 و ج 342/3.

(161) الذُّخْنُ الواحدة ذُخْنَةٌ. نبات من فصيلة التَّجِيلِيَّاتِ. حُبُّ صَغِيرٍ أَمْلَسَ. يقدم طعاماً للطيور والدجاج

إِزَاراً وَلَا عِطْراً، وَلَا كَثَاناً، وَلَا مَلْفاً (162). حتى درجوا سالمين غير تابعين ولا متبوعين/وكنا نتمني أحوالهم لَوْلَا مَا آمَنَ اللهُ عَلَيْنَا بِهِ مِنْ حِفْظِ كِتَابِهِ. وَالتَّفَقُّهُ فِي دِينِهِ. نَسْأَلُ اللهَ تَعَالَى أَنْ يَزِيدَنَا بِذَلِكَ إِقْبَالاً عَلَيْهِ. وَإِدْبَاراً عَنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا حَتَّى نَلْقَاهُ آمِينَ.

فلما دخلنا الحاضرة ظهرت الشهوات، ونظر النساء إلى النساء، والصبيان إلى الصبيان، والرجال إلى الرجال، فطلبوا الاتساع كما اتسعوا، وابتلينا كما ابتلوا. ثانيها الوقاحة في ذلك وقلة الحياء، فقد كنا في البادية تستحي المرأة أن تطلب اللحم، فكيف بما وراءه، ولكن تشوف إلى المواسم، أو ضيف نزل فيذبح له، أو يشتري له، أو إنفاق يأتي به الله من غير استدعاء. فوجدنا المرأة في الحاضرة تُراعي الباب وتقول للرجل انفق، وارجع للسوق. ولا تسمع إلا سوق سوق اللحم، سوق الحوت، سوق الزعفران وهكذا. وإن لم يكن ذلك وقع التداعي وجاء رجل القاضي (163) وقد قال سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كنا معشر قريش نغلب النساء. فَأَتَيْنَا قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاؤُهُمْ، فَأَخَذَ نِسَاؤُنَا يَتَعَلَّمْنَ⁽²⁾ مِنْ نِسَائِهِمْ... (164) ثالثها أن يتعلم الصبيان اللوم والبخل وقلة السماحة. كما هو دأب أهل الحاضرة. وما فسدت طبائع العرب إلا في الحواضر. فأين كرماء غطفان، وأين كرماء بني نهبان⁽³⁾ الذين ينحرون الكرايم غبطة، ولا يَقْرُونَ إِلَّا لَحْمًا غَرِيضًا. وَلَقَدْ حَدَّثَ⁽⁴⁾ بَعْضُ صَعَالِيكِ الْعَرَبِ فَقَالَ نَزَلَتْ عَلَى رَجُلٍ مِنْ طَيْيٍّ، فَنَحَرَ لِي، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا نَحَرَ أَيْضًا فَقُلْتُ لَهُ: اللَّحْمُ عِنْدَكَ كَثِيرٌ فَقَالَ لَا أَحِبُّ أَنْ يَأْكُلَ ضَيْفِي إِلَّا لَحْمًا غَرِيضًا أَيْ طَرِيًّا، فَلَمَّا أَمْسَى نَحَرَ، وَكَذَلِكَ كُلُّ غَدَاةٍ وَعَشِيٍّ.

1 — د «سوق» بدون إشباع. 2 — في الأصل «يتعلمون» النصحيح من ج د وخم و ص.
3 — خم «نعمان» 4 — في الأصل «تحدثت» أثبت ما في ج د و ص لموافقة للسياق.

(162) المَلْفُ نسيج صوفي فاخر معروف في المغرب

(163) يعني أن النزاع يبلغ القاضي فيبحث عنه للبحث

(164) جزء من حديث طويل رواه البخاري في صحيحه عن ابن عباس في كتاب النكاح «باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها». أنظر إرشاد الساري ج 92/8 ولفظ البخاري في الجزء المذكور من الحديث في النص كالتالي «وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الأنصار إذا قوم تغلبهم نساؤهم. فطلق نساؤنا يأخذن عن أدب نساء الأنصار.»

فبعد أيام خرجت فتركت إبله حتى أضحرت⁽¹⁾ فطرذنها (165) واستقبلت بها الفج. فبلغ العوث إليه. فتبعني فإذا هو قد أدركني فلما رأي قبض⁽²⁾ قوسه وقال: أنج بنفسك لا أم لك! فقلت أرني آية. قال انظر إلى ذلك الوزغ على الصخرة، أضعها في ذنبه، فرماه فإخطأ ذنبه. وزاد أخرى، فلما رأيت ذلك استأسرت⁽³⁾ (166) فساق الإبل وأنا معه، فسار ساعة. فالتفت إلي فقال ما أرى بيننا وبينك عداوة، وما أرى حملك على ما فعلت إلا الحاجة فقلت⁽⁴⁾ هو ذاك. فقال اعزل منها خمسمائة (فقلت)⁽⁵⁾ إذا لا تبرح حتى تسمع ثنائي عليك. قال فأنيت عليه بكلمات/فاستحيا وأعرض بوجهه وقال: سقها كلها.

ص 24

فأين طبع هؤلاء في أعقابهم اليوم⁽⁶⁾ وهم في حلب. وأنطاكية، ودمشق، والمدائن (167) ومصر، وغيرها وهم لا يبيضون (168) بقطرة⁽⁷⁾ وذلك مما اكتسبوه من البلد. وأي ضرورة أعظم من هذه الضرورة. وقد قال ﷺ: «أي داء أدوى من البخل» (169).

ومنها مقاساة أهلها والتعرض لإذابتهم وقتنتهم. ولا سيما أبناء الجنس. ولقد طلبني السلطان مولاي الرشيد بالرحيل إلى فاس وقال تُصيبُ الظل والماء البارد، وتأكلُ الخالص، ويتنفع بك المسلمون، ولم أكن قط رأيت فاساً⁽⁸⁾ قبل

-
- 1 — ج «سرحت» بدل «أصحرت». 2 — في الأصل «أقبض» الصواب من سائر النسخ.
 - 3 — خم «استترت» د «استأتر». 4 — في الأصل «فجلت» التصحيح من بقية النسخ.
 - 5 — زيادة من ج و ص. 6 — في الأصل نحو في بعض الحروف التصحيح من سائر النسخ.
 - 7 — في الأصل «ولا يبصرن بنظرة» أثبت ما في ج لموافقته للسياق. د ولا تصدى بفطرة. خم يياض مكان الكلمة ص «يبصون». 8 — د اسقاط كلمة «فاساً».
-

(165) أصحر خرج إلى الصحراء. طرد الإبل ضمها من نواحيها وساقها

(166) استأسر أسلم نفسه أسيراً

(167) المدائن مدينة كسرى قرب بغداد ولعله هنا يعني العراق

(168) باض السحاب قطر

(169) جزء من حديث طويل أخرجه الإمام أحمد من حديث جابر بن عبد الله أنظر نفتات صدر المكذ

وقرة عين المسعد لشرح ثلاثيات الإمام أحمد ج 228/1 وذكره شارح إرشاد الساري في أمثلة

عن جوامع كلم للرسول ﷺ ج 300/10

ذلك، ولا كان لي علم بحالِ ولا حال أهله، فقلت هذا والله خير. وقبلت قول السلطان، وارتحلت بنية صالحة، على أَنِّي أُعَلِّمُ من جاءني. وإن كان هناك من هو أَسَنُّ مني كسيدي عبد القادر (170) لَقِيْتُهُ وتبركت به، فبت خارج فاس نحو ليلتين، والطلبة يترددون إِلَيَّ، فلم أدخل المدينة، حتى لم تبق لي نية من كثرة القيل والقال ثم بدأنا القراءة فاصطفقت⁽¹⁾ (171) علينا الطلبة أهل البلاد والغرباء وكان المجلس حافلاً⁽²⁾ وذلك في غيبة السلطان إلى السوس، فتحرك الحسد والوسواس، وكثر القيل والقال وجعل كل من يُحِبُّني يحذرنِي من الناس. ومن أَكَل طعامهم فما يمكنني أن أشرب ماءً. ولا آكل طعاماً من يد أحد ولا أجلس على سليخة⁽³⁾ (172) الكرسي حتى يقلبها أصحابي ولا تفريط. فصرنا في فتنة وبلاء، ثم لم ألبث قليلاً حتى مَرَضْتُ، فبقيت حتى نقهت، واسترحت. فذهبت للقراءة، فلم يكن إلا أن طلعت على الكرسي أصابني ذلك فنزلت. وجئت الدار فرقدت أيضاً حتى تَعَيْتُ، فرجعت فكان الأمر كالأول⁽⁴⁾ فعند ذلك قام إِلَيَّ أصحابي وقالوا هذا أمر واضح بيّن، هذا عمل (173) (عُمل)⁽⁵⁾ لك على مجلس القراءة لئلا تشتغل به، فإنك شئت⁽⁶⁾ عن الناس تلاميذهم، وأخليت مجالسهم (174) وجعلوا يكتبون لي معاذات لم تزل اليوم عليّ. فمن ثم أمكنني باذن الله أن أحضر الميعاد. ثم لما رجع السلطان من السوس، وخرجت العطايا (للفقهاء)⁽⁷⁾ ولطلبة العلم، وكانت عطايا الطلبة

1 — د «فاطفت» جـ خم «فاصفت» 2 — خم «حاملا» 3 — د اسقاط «سليخة»
4 — خم اسقاط «كالأول» 5 — زيادة من سائر النسخ 6 — جـ «ميت» د «سلبت»
7 — زيادة من جـ و صـ.

(170) يعني الشيخ عبد القادر بن علي الفاسي (1007هـ — 1091هـ) الفقيه الصوفي نشأ بالقصر الكبير رحل إلى فاس للقراءة بالمدرسة المصباحية ثم تصدر لبث العلم ونشره فشاخ في المغرب خيره. ولأهل فاس فيه اعتقاد عظيم ومحبة صادقة. كان زاهداً في الدنيا لا يتقوت إلا من النسخة. أنظر ترجمته وأخباره في أزهار البستان ص 138 الصفوة 217 النطاق الدرر ص 52 نشر الثاني ج 1 ورقة 146 وجه

(171) اصفى القوم واصطفقوا اضطربوا لكثرة وفودهم وجماعاتهم

(172) سليخة الكرسي أظنه يعني ما يوضع على الكرسي من جلد منسلخ عن ضأن أو غيره في القاموس السِّلَخ اسم ما سلخ عن الشاة.

(173) يعني به السحر أو نحو ذلك

(174) أنظر الإشارة لهذا الموضوع في المحاضرات ص 72 طبعة حجرية

تنفذ (175) إلى القضاة . يتولون قسمتها عليهم . فعند ذلك جعل الطلبة يتسللون من مجلسي ويذهبون إلى حيث كانت العطايا حتى لم يبق في مجلسي بحمد الله إلا من همته العلم لا الدنيا . وأكثرهم/من الغرباء وقليل من أهل البلد . وأكثر أهل البلد إنما همهم في جائزة يفتنصونها . أو محراب ، أو كرسي أو شهادة يتولونها .

ثم لما رآني الناس أطلع إلى السلطان لبعض الأحيان . جعلوا يتعلقون بي طلباً للشفاعة ، ويقلون عليّ . وأنا ما أحب أن أفتح ذلك الباب على نفسي . لأنه يتركني بلا شغل ولأنني لا أقدر على ذلك . ولا أصلح له . فإنه محتاج إلى مزيد حداقة وإبانة ، وحسن تأني⁽¹⁾ وتدريب ، وأنا بعيد عن هذا كله ، إنما أنا رجل بدوي . فصار هذا أيضا فتنة عليّ وشغلا . ثم إن تلك العطايا كانت تتأخر إلى الشهر والشهرين ، وكثير من الأحيان⁽²⁾ لا تصل إلينا العطية⁽³⁾ حتى نكون قد أخذنا من السوق أشياء بالدين ، مع أني كنت من أكثرهم عطاء ، ولكن لم يكن ذلك إلا كماء فاس ، يدخل ويخرج . حتى أننا خرجنا من فاس ولم يتبعتنا درهم واحد من ذلك . ولما مات السلطان انقطع ذلك فصرنا في فتنة مع العيال . فقلت لأصحابنا إن هذه الحاضرة ليست لنا بدار مقام . فإننا لسنا من أهلها لا دار بجمص ولا مال⁽⁴⁾ (176) وقد تعرضنا فيها لما رأيت من البلاء والفتن من كل ناحية حتى لو حققنا النظر لم يخر لنا أن نبقى فيها مع هذا . قال تعالى : «وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ» (177) .

وإن أهل الحاضرة لم يشتغلوا بالعلم وإنما اشتغلوا بالحظوظ الدنيوية⁽⁵⁾ وهؤلاء الغرباء الطالبون للعلم ،⁽⁶⁾ البادية أرفق بهم . لأنهم يقرأون فيها بلا بضاعة⁽⁷⁾ وينجون مع ذلك من الكلفة . ومن أن تسترق طباعهم طباع هؤلاء

1 — في الأصل « تأت » . صححت من جز بما هو أنسب . 2 — د « العطايا » بدل « الأحيان » .
3 — د اسقاط « العطية » . 4 — د و ج اسقاط الجملة « لا دار بجمص ولا مال » . 5 — ج اسقاط « الدنيوية » . 6 — خم زيادة « أهل » . 7 — خم « طاعة » .

(175) أنفذ أرسل .

(176) ربما كان هذا من الأمثال . ولم أعثر عليه

(177) من الآية 195 سورة البقرة مدنية

المتلاعبين، فكان خروجنا إلى البادية راجحاً أو واجباً، والعلم صنعتنا، فنحن أعرف بما يصلحها⁽¹⁾ وأهل مكة أعرف بشعابها، غير أنا عرض لنا قلب سيدنا، وخفت أن أتحرك أو أطلب ذلك حين خروج آيت عياش (178) وأخونا سيدي عثمان (179) وبنو يزناسن، فيقول كنتم مع حبيبي⁽²⁾ (180) واليوم تهربون كلكم عني، فصبرت وفوضت الأمر إلى الله تعالى، حتى جاء الله بالسبب وهو خلاف أهل فاس (181) فخرجت بإذن من سيدنا ونزلت بالشعب الذي كنت فيه وبنيت دويرات بغير مؤونة، وأتسعت وجعلت لنفسني موضعاً وباباً لا أرى فيه قط امرأة من غير عيالي، وبنيت بيتاً ملتصقاً بالمسجد/فإن رأيت خلطة لا تعجبني، نفرت لهم فأقاموا الصلاة، وصليت معهم، وأنا أسمع قراءة الإمام، وأبقى على ذلك إن شئت الشهر والشهرين لا أرى أحداً ولا يراني، أنظر في كتي

ص 26

1 — ج «وصلحنا» 2 — د «معي حبيبي».

(178) من المعلوم أن إخلاء زاوية آيت عياش قد تم على يد الرشيد سنة 1082هـ. ونقلوا إلى فاس حيث اشتغلوا هم كذلك بالتدريس كعلماء زاوية الدلاء وتفاصيل ذلك مذكورة في كتاب «الإحياء والانتعاش في تراجم سادات آيت عياش» تأليف أبي محمد عبد الله بن عمر العياشي. ويذكر المؤلف أن إسماعيل قد أمرهم بالرجوع إلى زاويتهم وذلك أواخر المحرم ففتح عام 1083هـ انظر مخطوطة الخزنة العامة بالرباط رقم د 1433 ص 15 وأظن أن هذا هو ما يعنيه اليوسي بخروجهم من فاس وعودتهم إلى زاويتهم. والعلاقات الودية بين اليوسي وبين الزاوية العياشية معروفة خصوصاً مع أبي سالم العياشي.

(179) أبو سعيد عثمان بن علي اليوسي (...1084هـ) من أكبر تلامذة الزاوية العياشية ابن عم الحسن بن مسعود اليوسي. حكى عنه في محاضراته أنه مدحه بأبيات يقول فيها:

نفس عشيّة قيل مرّ أبو علي مثل الرّيح إذا تمّر بأثاب

أخذ العلم عن أهل الزاوية العياشية. وهو تلميذ صاحب الرحلة عبد الله بن محمد أعيّاش له معه مراسلات تحدث عنها في الرحلة. أنظر أخباره في نشر الثاني ج 13/2 — 15 (المطبوع)

(180) أظن أن إسماعيل كان يسمى أخاه الرشيد بهذا الاسم

(181) يعني انتفاض أهل فاس بيعة إسماعيل ونصرته لابن أخيه أحمد بن محرز سنة 1083هـ وفي هذه الفتنة قتلوا قائد الجيش زيدان بن عبيد العمري. وقامت حرب أهلية هلك فيها خلق كثير انتهت بعد حصار إسماعيل لهم. وإذعانهم في رجب 1084هـ أنظر الاستقصا ج 47/7 وما بعدها.

حتى تُقام الصلاة ولا يضيع على شيء من أوقاتي. وساقيتان تجريان⁽¹⁾ في وسط الدار. والخُضرة في وسط الدار وعلى بابها. والخطب في باب الدار. والمؤونات مكفية. وما لم يوجد يُستغنى عنه، إذ لا جَارَ⁽²⁾ يَفْتِنُ ولا سوق يقطعُ العُذْرَ. وجاءت طلبة فكنا ندرس العلم لله لا يتشوف منا أحد لمرتب⁽³⁾ ولا يرأي أحدًا أحدًا، ولا نسمع قال فلان ولا قرأ فلان فاسترحنا وحمدنا الله تعالى ووجدنا صلاح ديننا وراحة قلوبنا وأبداننا

فهذا سبب استئقنا للترول إلى الحاضرة ومن جرب أو ذاق مرارتها ثم وجد الراحة منها. كيف يُحبُّ الرجوع إليها. هذا لا يفعله العاقل بنفسه⁽⁴⁾ ولا يلومه إلا من لا يعرف حاله لعلَّ لنا عذراً وأنت تلوم (182).

هذا مع أن سيدنا أيده الله مطلع على أكثر أمور لم تخف عليه. وهذا كله إنما شرحناه جبراً لقلب السلطان نصره الله على الحق، فيعلم أنه إنما لم يُبادر لإصلاح قلبه ومرضاته⁽⁵⁾ لتعذر الأمر علينا شرعاً وطبعاً. ولو أمكننا ذلك لبادرنا إليه، فإن تغير قلبه أمرٌ عَظِيمٌ علينا، وإن كان يَحْتُمُ (183) وَيَضِيرُ لكنه سلطان المسلمين وسلالة سيد المرسلين، فوددنا أن لو أمكننا أن نخدمه بأشفار عيننا. وأما لو نظرنا للشريعة المحمدية فلا نحتاج إلى شيء من هذا، ولا حجة علينا ولا حق، فإنه لا يجب علينا أن نرتحل إلى المَدَائِنِ لِيَتَعَلَّمَ⁽⁶⁾ أَهْلُهَا عِلْمًا في بيته يُؤْتَى الْحَكْمُ (184) ولم يوجب الشرع قط على بدوي أن يتحضر، كما لم يوجب على

1 — في الأصل «تجري» التصحيح من بقية النسخ. 2 — في الأصل «ر أخبار» الصواب من ج و ص. خم «لا أخبار. د «لا خير». 3 — خم «لرتب» د «للدق» 4 — ج اسقاط «بنفسه». 5 — في الأصل «مراضاته» الصواب من سائر النسخ. 6 — في الأصل «لتعلم» الصواب من خم. ج «يتعلم».

(182) هذا مثل سائر يضرب لمن يلوم من له عذر ولا يعلمه اللانم. وهو شطر من بيت كالتالي
تَأَنَّ وَلَا تَعَجَلْ بِلَوْمِكَ صَاحِبًا
لَعَلَّ لَهُ عَذْرًا وَأَنْتَ تَلُومُ

أنظر المبدائي ج 141/2

(183) حَلُمٌ يَعْلَمُ حِلْمًا صفح وكان ذا حِلْمٍ. والعلم ضد الطيش

(184) هذا مما زعمته العرب على ألسن البهائم. أنظر القصة في مجمع الأمثال للميداني ج 19/2. وفي النص يعني اليوسي أن من أراد العلم فليرحل إليه ويأتي العلماء في أماكنهم

حضري أن يَتَبَدَّى. نعم. كان في صدر الإسلام أمر الهجرة حيث كانت العرب على كفرها. فكان من أسلم يفرّ بدينه من الفتنة. فلما فتحت مكة وأسلمت العرب انقطع ذلك الأمر فقال ﷺ «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية» (185) وقال لأعرابي «اعمل من وراء البحار فإن الله لم يترك من عملك شيئاً» (186) وبقي الأمر على ذلك. فإن من احتاج إلى العلم رحل إليه وطلبه (قال ﷺ «اطلبوا العلم ولو في الصين» (187) وهو خطاب للمتعلمين ولم يخاطب المعلمين أن يتحركوا لِيُؤْخَذَ عنهم) (1) وقال ﷺ «سيضرب الناس أكباد الإبل في طلب العلم» الحديث (188)

ص 27

وقد سافر أهل الأندلس من حاضرتهم (2) إلى الحجاز/حتى أخذوا العلم عن الإمام مالك. وكذا أهل مصر وغيرهم. وطلب العلم إذا لم تكن معه قريحة وقادة لا يُتَبَجُّ وصاحب القريحة لا تتركه قريحته أن ينتظر من يأتيه. فمن كان بالقيسارية مُكَبّاً على فلوسه، حتى إذا سمع بعالم دخل المسجد أرخى غَلَقَ (189) الخانوت وجاء يستمع، وقلبه باقٍ في الخانوت يَحْسِبُ، فتنى يحصل له العلم هيات هيات ! إنما يرجو العلم من انبَعَثَ جمرة في قلبه تُذَكِّرُهُ ضياع أيامه

1 — زيادة من جميع النسخ لا توجد في الأصل. 2 — في الأصل نحو في بعض الحروف التصحيح من النسخ الأخرى.

(185) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري عن ابن عباس في «كتاب الحج» يوم فتح مكة «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية.. وإذا استنفرتم فانفروا...» ارشاد الساري ج 308/3. وذكره أيضاً في كتاب الجهاد ج 33/5.

(186) أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري. أنظر شرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 61/8.

(187) حديث أخرجه ابن عدي والبيهقي في المدخل والشعب من حديث أنس وقال البيهقي من مشهور وأسانيده ضعيفة. أنظر المغني بذيّل الاحياء ج 9/1.

(188) هو حديث «يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل يطلبون العلم فلا يجدون أحداً أعْلَمَ من عالم المدينة» رواه الترمذي في جامعه من حديث أبي هريرة وقال حديث حسن. أنظر مشكاة المصابيح ج 82/1.

(189) غَلَقٌ ج أغلاق ما يعلق به الباب

وتنسيه جميع أولاده وأمواله ، ويقول كما قال الإمام ابن القاسم (190) حين تهباً للرحيل إلى مالك رضي الله عنها

أَقُولُ لَهَا وَالْعَيْسُ تَسْرَحُ⁽¹⁾ لِلتَّوَى أَعْدِي لِفَقْدِي مَا اسْتَطَعْتُ مِنَ الصَّبْرِ
الْأَيْسَ مِنَ الْحَرَمَانِ أَنْ لِبَالِيَا⁽²⁾ تَمُرْ بِلا نَفْعٍ وَتُحَسَبُ مِنْ عُمْرِ

فبالرحلة يُعرف من فيه أَهْلِيَّةٌ للعلم فَيَلْزَمُ حَقَّهُ. فَإِنَّ الْعِلْمَ مَا يَنْبَغِي أَنْ يُبْذَلَ
لِكُلِّ أَحَدٍ وَإِنَّمَا يُبْذَلُ لِأَهْلِهِ، وَفِي الْخَبَرِ: لَا تُوثِقُوا الْحِكْمَةَ غَيْرَ أَهْلِهَا فَتُظْلَمُوهَا وَلَا
تَمْنَعُوهَا أَهْلَهَا فَتُظْلَمُوهُمْ» (191) وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضاً عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ «قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: آفَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ، وَإِضَاعَتُهُ»⁽³⁾ أَنْ يُحَدَّثَ بِهِ غَيْرُ أَهْلِهِ» (192)
وَيُرَوَّى عَنْ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَا تَمْنَعُوا الْعِلْمَ أَهْلَهُ فَتَأْتُمُوا، وَلَا تَضَعُوهُ
عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ فَتَجْهَلُوا، وَكَنْ طَبِيباً رَفِيقاً يَضَعُ دَوَاءَهُ حَيْثُ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَنْفَعُ. وَقَالَ
عِكْرَمَةُ: (193) إِنْ هَذَا الْعِلْمُ ثَمَنًا قَلِيلٌ وَمَا ثَمَنُهُ؟ قَالَ: أَنْ تَضَعَهُ عِنْدَ مَنْ
يَحْفَظُهُ وَلَا يُضَيِّعُهُ. وَرَوَى أَيْضاً عَنْ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: لَا تَطْرَحِ اللَّوْلُؤَ إِلَى
الْخَنْزِيرِ، فَإِنَّ الْخَنْزِيرَ لَا يَصْنَعُ بِاللَّوْلُؤِ شَيْئاً وَلَا تَعْطِ الْحِكْمَةَ مَنْ لَا يَرِيدُهَا. فَإِنَّ
الْحِكْمَةَ خَيْرٌ مِنَ اللَّوْلُؤِ وَمَنْ لَا يَرِيدُهَا أَشْرَ مِنَ الْخَنْزِيرِ.

1 — د خم «تسرح». 2 — في الأصل «لبالي» الصواب من ص. 3 — د «إضاعه»

(190) هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْعَتَقِيُّ الْمَصْرِيُّ (132هـ — 191هـ) يَعْرِفُ بِابْنِ الْقَاسِمِ .
فَقِيهٌ جَمَعَ بَيْنَ الزُّهْدِ وَالْعِلْمِ وَتَفَقَّهَ بِالْإِمَامِ مَالِكٍ وَنَظَرَ فِيهِ مَوْلَاهُ وَوَفَاتَهُ بِمِصْرَ لَهُ «الْمَدُونَةُ» مَطْبُوعَةٌ
سِتَّةَ عَشَرَ جُزْأً وَهِيَ مِنْ أَجْلِ كِتَابِ الْمَالِكِيَّةِ رَوَاهَا عَنْ الْإِمَامِ مَالِكٍ . أَنْظَرَ الْأَعْلَامَ ج 4/97 .
(191) لَمْ أَقِفْ لِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى تَخْرِيجٍ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ الَّتِي بَيْنَ يَدَي . ذَكَرَهُ الْعَقْدُ الْفَرِيدُ قَالَ :
«وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا تَضَعُوا الْحِكْمَةَ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهَا فَتُظْلَمُوهَا وَلَا تَمْنَعُوهَا أَهْلَهَا
فَتُظْلَمُوهُمْ» أَنْظَرَ الْعَقْدُ ج 2/254 .

(192) قَالَ الْخَطِيبُ التِّرْمِذِيُّ صَاحِبُ «مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ» رَوَاهُ الْأَدْرِمِيُّ مَرْسَلًا وَعَلَّقَ نَاصِرُ الْأَلْبَانِيِّ مُحَقِّقُ
الْكِتَابِ بَلْ هُوَ مُعْضَلٌ فَإِنَّ الْأَعْمَشَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ حَتَّى وَلَا مِنْ أَنَسٍ . وَإِنَّمَا
رَأَاهُ فَقَطْ . أَنْظَرَ مَشْكَاةَ الْمَصَابِيحِ ج 1/88

(193) عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَّارٍ (159...هـ) الْحَنْبَلِيُّ الْعَجَلِيُّ الْبَغْدَادِيُّ أَبُو عَمَّارٍ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي عَصْرِهِ مِنْ رِجَالِ
الْحَدِيثِ أَصْلُهُ مِنَ الْبَصْرَةِ حَدَّثَ بِهَا وَبِعَمَّةٍ وَتَوَفَّى بِبَغْدَادٍ بَعْدَ قُدُومِهِ إِلَيْهَا . أَنْظَرَ نَهْذِيبَ النَّهْذِيبِ ج
263/7 حَلِيَّةُ الْأَوْلِيَاءِ ج 3/326 الْأَعْلَامُ ج 5/44

والأخبار والآثار في هذا كثيرة. وقال بعضهم (194)

أَنْتَرُ دُرّاً⁽¹⁾ بَيْنَ سَائِمَةِ النِّعَمِ أَمْ أَنْظِمُهُ نَظْماً لِمُهْمَلَةِ النِّعَمِ
فَإِنْ يَشْفِينِي الرَّحْمَانُ مِنْ طُولِ مَا لَدَيَّ وَصَادَفْتُ أَهْلاً لِلْعِلْمِ وَلِلْحِكْمِ
بَنَيْتُ مَفِيداً وَاسْتَفَدْتُ مَوْدَةً وَإِلَّا فَمَحْزُونٌ لَدَيَّ وَمُكْتَنَمٌ
فَمَنْ مَنَحَ الْجُهَّالَ عِلْماً أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ

وفي «صفوة الصفوة» (195) قال كميل بن زياد (196) «أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه بيدي/ فأخرجني إلى ناحية الجبال. فلما أصبحنا⁽²⁾ جلس ثم تنفس ثم قال يا كميل بن زياد: إن القلوب أوعية فخيرها أوعاها. فاحفظ ما أقول لك الناس ثلاثة عالم رباني. ومتعلم على سبيل النجاة. وَهَمَجٌ رِعَاجٌ، أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح. لم يستضيئوا بنور العلم. ولم يلجأوا إلى ركن وثيق. العلم خير من المال. العلم يحرسك وانت تحرس المال. العلم يركو على العمل. والمال تنقصه النفقة. العلم حاكم والمال محكوم عليه. وصناعة المال تزول بزواله، ومحبة العلم دينٌ يُدَانُ بها⁽³⁾ تكسبه الطاعة في حياته. وجميل الأخدوتة بعد مماته، مات خزان المال وهم أحياء. والعلماء باقون ما بقي الدهر. أعيانهم⁽⁴⁾» (197) مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة، إن هاهنا —

س 28

1 — ج «علما» بدل «ذرا» خم يياض مكان الكلمة 2 — خم ج «ضجنا». د «سحنا».
3 — ص «العالم دين يدان بها» ج «العلم دين يدان الله تعالى به». 4 — ج «أشخاصهم».

(194) أورد الغزالي هذه الأبيات في كتاب «الإحياء» بالرواية التالية دون أن ينسبها

أَنْتَرُ دُرّاً بَيْنَ سَارِحَةِ النِّعَمِ فَأَصْبَحَ مَحْزُوناً بِرَاعِيَةِ النِّعَمِ
لَأَنَّهُمْ أَمْسَوْا بِجَهْلٍ لِقَدْرِهِ فَلَا أَنَا أَضْحِي أَنْ أَطُوقَهُ الْبِهْمِ
فَإِنْ لَطَفَ اللَّهُ اللَّطِيفُ بِلَطْفِهِ وَصَادَفْتُ أَهْلاً لِلْعِلْمِ وَلِلْحِكْمِ
نَزَرْتُ مَفِيداً وَاسْتَفَدْتُ مَوْدَةً وَإِلَّا فَمَحْزُونٌ لَدَيَّ وَمُكْتَنَمٌ
فَمَنْ مَنَحَ الْجُهَّالَ عِلْماً أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ
الإحياء ج 58/1

(195) «صفوة الصفوة» مختصر «حلية الأولياء» لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي، الخوفي سنة 597 هـ

(196) كميل بن زياد (12هـ — 82هـ) تابعي ثقة من أصحاب علي بن أبي طالب كان شريفاً مطاعاً في قومه شهد «صفين» مع علي وسكن الكوفة وروى الحديث. قتله الحجاج صبراً. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 93/6

(197) أعيانهم أجسامهم أجسادهم

وأوماً إلى صدره — علماً لو أصبت له حَمَلَةً، بل قد أصبت له لَقِيناً⁽¹⁾ غير مأمون عليه، يستعمل الدين للدنيا. يَسْتَظْهَرُ (198) بنعم الله تعالى على عباده، وَيَحْجِجُهُ على كتابه، أو معانداً لأهل الحق ولا بصيرة له في إحيائه⁽²⁾ يقتدح الشك⁽³⁾ في قلبه بأول عارض من شُبْهَةٍ⁽⁴⁾ لَأَذَا وَلَأَذَا مُنْهَدِمٌ يُسْلِسُ القياد للشهوات. أو مُعَرِّى بجمع المال والأذخارِ أقربُ شَبْهاً بهم الأنعام السائمة.

كذلك يموت العلم بموت حامله، اللهم بَلِّ ! لن تَخْلُو الأرضُ من قائم لله تعالى بِحُجَّةٍ، لكيلا تَبْطُلَ حجج الله وَبَيِّنَاتُهُ، أولئك هم الأقولون عدداً الأعظمون عند الله قدراً، بهم يحفظ الله حججه حتى يؤديها إلى نظرائهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم⁽⁵⁾ هجم بهم العلم على حقيقة الأمر، فاستلنوا ما استوعر المُتَرْقُونَ، وأنسو بما استوحش منه الجاهلون، طلبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحلل الأعلى آه ! آه ! شوقاً إلى رؤيتهم. واستغفر الله العظيم لي ولك، إذا شئت فقم⁽⁶⁾ انتهى

فانظر إلى أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه كيف أفصح بأنه لم يجد من هو أهل للتعليم مع كثرة من حوله من الصحابة والتابعين، لا من جمود وعدم فهم، فإنه يقول قد وجد اللقن⁽⁷⁾ الذي يحفظ ويفهم، ويحفظ العلم، ولكنه غير مأمون لاتباعه الدنيا. فيتخذ العلم آلة لاستجلابها عند أربابها. وهذا في زمنه الفاضل، فكيف يكون في حال زماننا/. وأنت تراه مع ذلك معترفاً بموت علمه، ومع ذلك لم يتحرك إلى أمصار المسلمين ليلقي من يَصْلُحُ للعلم فَيَفْشِي علمه ولا يُضَيِّعُهُ. وماذا لك إلا لكونه لا يلزمه أن يطلب من يأخذ علمه، بل وليس ذلك من الأدب.

ص 29

واعلم أن آداب العلم وذكر من يصلح أن يُعَلَّمَ ومن لا، (كل)⁽⁸⁾ ذلك مشروح في كتب الأئمة، ومبسوط لو اشتغلنا به طال. وقد ذكر الشيخ العارف

1 — في الأصل «أخا» صححت من ص بما يناسب السياق. 2 — ج «أخياته». 3 — في الأصل «الشدّة» صوابه من ج 4 — في الأصل «شبه» صوابه من ج وخم. 5 — من هنا يبدأ إسقاط كبير في د من آخر ص 28 حتى ص 30. 6 — ج و ص إسقاط «إذ شئت فقم» 7 — خم «الفتي» ج أسقط الكلمة. 8 — زيادة من ج و ص

أبو عبد الله محمد بن عباد (199) في «شرح الحكم» (200) (شيثاً)⁽¹⁾ من ذلك وما ينشأ عن ذلك من المفاقد والآفات. ثم قال «فعلی المعلم النَّاصِحَ نَفْسَهُ. السَّالم في عقله وحديثه⁽²⁾، العَامِلِ على تصحيح أعماله وَهَمِّهِ، المَشْفِقِ على دينه الذي (هو)⁽³⁾ مَنُوطٌ بلحمه ودمه، أن يتأمل هذه المفاقد، وَيَقِيسَ بها ما توهمه من المصالح الناشئة عن تعليمه بزعمه، ويدقق النظر في ذلك كما يدققه في أكثر المسائل التي لا يحتاج إليها. ولا يُقَدِّمُ على التعليم في هذه الأزمنة ذوات العلل المزمنة حتى يقطع بوجوب ذلك عليه، من غير تردد ولا تجويز وقوع خطأ في نظره ولا سبيل له إلى هذا، ولا يسعه خلاف ذلك إذا كان منصفاً.

قال بعضهم رأيت سفيان الثوري (201) حزيناً فسألته عن ذلك (فقال)⁽⁴⁾ وهو بَرِمٌ مُغَيَّرٌ⁽⁵⁾ ما صرنا إلا متجراً لآبناء الدنيا قُلْتُ وكيف ذلك؟ قال يلزمننا أحدهم حتى إذا عُرف بنا وحمل عنا⁽⁶⁾، جُعل عاملاً أو حاجباً أو قهرماناً أو جابياً فيقول حدثنا سفيان الثوري. وعليه أن يحرص على مخالفة نفسه فيما تدعوه إليه من التعليم لأن كل ما تستحليه النفس ويوافق غرضها مصحوب

1 — زيادة من ج و ص. 2 — خم «وحدة». 3 — زيادة من ج و ص 4 — زيادة من ج و ص. 5 — ص. ج «يدم» وأسقطت «مغير». خم أسقط «برم» بياض بين «مغير» و «معاصرنا». 6 — في الأصل «عنه». صوابه من ج و خم.

(199) هو محمد بن إبراهيم بن عبد الله الحميري الرندي أبو عبد الله المعروف بابن عباد (733—792هـ) متصوف باحث من أهل رندة بالأندلس تنقل بين قاس وتلمسان ومراكش وسلا وطنجة. واستقر خطيباً للقرويين بقاس وتوفي بها له كتب منها «غيث المواهب العلية بشرح الحكم العطائية» المشار إليه في النص مطبوع وله «الوسائل الكبرى» مطبوع والبوسي يشير إليها في تعليقه بعد الاستشهاد أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 190/6

(200) «الحكم العطائية» الكتاب في التصوف لتاج الدين أحمد ابن عطاء الله الأسكندري.

(201) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (97هـ—161هـ) أبو عبد الله كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى ولد ونشأ في الكوفة. راوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم فأبي وخرج من الكوفة سنة 144هـ فسكن مكة والمدينة وانتقل إلى البصرة وبها مات مستخفياً له كتب كثيرة منها «الجامع الكبير» والجامع الصغير، كلاهما في الحديث. ولابن الجوزي كتاب في مناقبه أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 158/3

بالآفات والعلل التي تقدر في الإخلاص انتهى الغرض منه (202)

وقد رأيت كلامه مصرحاً بأن العالم لا يقدم على التعليم حتى يتحقق وجوب التعليم عليه لأنه متى لم يجب دخلته الآفات المفسدة. فضل سعيه. وأنه لا سبيل إلى تحقق الوجوب، فلم يبق إلا الترك والفرار من ⁽¹⁾ أكيس، وقد أكثر من هذا في رسائله (203) وإنما قال ذلك لما رأى في زمانه، وزماننا مثله أو أشد منه. وهذا لا يوجب انقطاع العلم، فإن حكمة الله جارية، وعادته مطردة أن يحفظ رسوم العلم ويؤيد الدين إماماً بصالح أو بفاجر (204) لا يبالي بنفسه ولا يبكي على حلول ربه، فالعاقل البصير يبدأ بنفسه فينظر لها فيما يزلها عند ربه أولاً ثم في مصالح المسلمين ثانياً. وأحمق الحمقى من ضيع نفسه وتناول بجور الناس، فيتعاطى العلم رياء وسمعة واستجلاباً للدنيا، ويضعه حيث لا ينبغي ويكتفي بما يحسه من أنه أحيا العلم وأحيا الدين. نعم ربما أحيا غيره وقتل نفسه بسهام العلل والرعونات. فهذا يكون من الذين ورد أنهم يدخل الناس بعلمهم وأدبهم الجنة، وهم يدخلون النار نعوذ بالله من هذه الطرقات. وإنما قررنا هذا ليعلم أن التعليم ⁽²⁾ ليس مطلوباً على كل حال بل له شروط أشرنا إلى بعضها وما بقي أكثر. فمن نظر إلى صاحب علم قرأه قد اقتصر على قدر قليل من التعليم، أو ترك التعليم (رأساً) ⁽³⁾ أو نزل حيث لا يمكنه التعليم فلا يجوز أن يتسارع إليه بالظن، وينسب إليه أنه ضيع العلم حتى يبحث عن حاله، هل توجه إليه الطلب بالتعليم ⁽⁴⁾ أولاً، فإن توجه إليه ووجد الإمكان، ومن هو أهل للأخذ وتركه، فحينئذ يستحق الإنكار.

ص 30

وهيات متى يتحقق ذلك!، وهبه اطلع على حالته من خارج فتي يطلع على قلبه. والفرض أنه متى آنس من قلبه رياء وشهوة فالمطلوب منه الترك لأن التعليم ليس فرض عين كالصلاة حتى يفعل على كل حال. بل هو كفاية فمن لم

- 1 — بياض في الأصل وفي خم و ص. أما ج فأسقط من « من » ولم يترك بياضاً « والفرار أكيس ».
- 2 — هنا ينتهي اسقاط نسخة د الذي بدأ من آخر صفحة 28. 3 — زيادة من ج و ص.
- 4 — في الأصل « العلم » التصحيح من ص.

(202) انتهى استشهاد بابن عباد

(203) رسائل ابن عباد المعروفة « بالرسائل الكبرى » في التوحيد والتصوف ومتشابه الآيات.

(204) إشارة إلى الحديث النبوي « إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » وقد سبق تخريج

يجد فيه إخلاصاً فليتركه. وغيره يقوم به، ويشغل بعبادة أخرى يجد فيها ذلك. وقد كان بعض السلف من العلماء⁽¹⁾ ترك الحديث وكان يقول إني أشتي أن أحدث، ولو انقطعت عني شهوة الحديث لحديث⁽²⁾ فالعالم إذن لو ترك التعليم أصلاً، كانت له جهات يخرج فيها، ولا ينسب إليه لوم ولا تضييع. كأن يكون لم يجد متعلماً صادقاً عاقلاً. وذلك يدركه العالم ذوقاً. حتى أنه إذا خاطب لبيباً حاضر القلب فكأنه وضع يده في الزبد عند أكله، وإذا خاطب غيباً أو مشغولاً عنه، فكأنه ضرب بمعوله على الصخر، فرجع إلى رأسه. وكأن يكون لم يجد من نفسه إخلاصاً، والفرض أنه لم يتعين عليه، أو لم يجد امكاناً أو مكاناً أو زماناً أو يكون مشغول القلب بكفاية أو خوف على نفس أو مال أو عرض أو نحو ذلك ويرى الاشتغال بالتصنيف أعوداً على الناس⁽³⁾، وأثبت وأبقى من قلقلة المجالس بلا تحصيل، ولا سيما طلبة المغرب (205). فإنهم لا همة لهم في التقيد. فينثر الشيخ في المجلس الفرائد والثبكت (206) وتذهب ضائعة لا يقبدها أحد. ولو اشتغل/بالتصنيف لقيد ذلك لمن يجده.

31 هـ

أو يرى أن التعليم كفاية، والغير قد قام به في غير بلاده. فيشتغل هو بخويصة نفسه وفي الحديث «إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوى متعباً، وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخويصة نفسك» (207) أو يرى هواناً على نفسه أو على علمه فينقبض حفظاً⁽⁴⁾ لمرتبة العلم

يقولون لي فيك انقباض وإنما
رأوا رجلاً عن موقف الذل أحجاً (208)

1 — في الأصل «سلف العلماء». 2 — في الأصل «فحدثت» صوابه من جمع النسخ.
3 — خم «النفس» بدل «الناس» 4 — «حرصاً».

(205) الغرب والمغرب في اصطلاح ذلك الوقت هو ما وراء الأطلس المتوسط شرقاً وشمالاً
(206) التكة ج نكت ونكات هنا تعني المسألة الدقيقة أخرجت بدقة نظر وإمعان فكر
(207) حديث أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه. وابن ماجه أنظر المعني بحاشية الاحياء ج 3/369/377
(208) هذه الأبيات للقاضي علي بن عبد العزيز الجرجاني. أنظر رتيمة الدهر في محاسن أهل مصر
للثعالبي. تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ج 23/4. وقد تصرف فيها اليومي تقدماً وتأخيراً
ونقصاً في الأبيات.

إذا قيل هذا مورد قلت قد أرى
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي
أأغرسه عزاً (209) وأجنيه ذلة
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم
ولكن أهانوه فهانوا ودنسوا
ولكن نفس الحر تختمل الظما
لأنخيم من لاقيت لكن لأخدما
إذا فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو عظموه في النفوس لعظما (210)
حياء بالأطباع حتى تجهما

أو يرى أنه قد بلغ سن العبادة وهي أربعون، فيشتغل بنفسه ويكتفي بما
مضي منه من نفع العباد أيام الشباب، وكان يقال: العلم إلى أربعين ثم العبادة.
وفي هذه قال حجة الإسلام الغزالي (211) رضي الله عنه وقد طرح التعليم
وسلك محجة السلوك فلقبه بعض أصحابه ويقال هو الإمام ابن العربي (212)
فأنشأ يقول (213)

تركتُ هوى سعدى ولبى بمعزل
فنادتني الأطلال أهلاً ومرحبا
غزلت لهم غزلاً رقيقاً فلم أجد
لِعَزْلِي نَسَاجاً فكسرت مغزل
وصرت إلى تصحيح أو منزل
ألا أيها الساري رويدك فانزل

فما في الكتاب من أني ضيعت العلم بسكنى البادية، أو أن الناس قد ضاع
حقهم قد تبين جوابه بكل مأمّر. فلو كنت حضرياً عن أبي وجدي، ثم خرجت

(209) جاء شطر البيت في «يتيمة الدهر» بهذه الرواية
أشقى به غرماً وأجنيه ذلة

(210) لم يثبت صاحب اليتيمة هذا البيت

(211) الإمام أبو حامد محمد الغزالي الفقيه الشافعي المتكلم الصوفي الشهير (450هـ—505هـ) أثر التجربة
الصوفية بعد أن وجد فيها الحقيقة الكبرى. من أشهر تصانيفه: إحياء علوم الدين. نهافت
الفلاسفة الخ أنظر ترجمته في الوفيات ج 586/1 وطبقات السبكي ج 101/4 شذرات الذهب
ج 60/4 الاعلام ج 247/7.

(212) أبو بكر محمد بن عبد الله المعافري المعروف بأبي بكر بن العربي (468هـ—543هـ) ولد بأشيلية
ورحل إلى المشرق. بلغ رتبة الاجتهاد في علوم الدين. مات بقرى فاس ودفن بها. له مصنفات
كثيرة أنظر الاعلام 106/7.

(213) وقفت على هذه الأبيات في نسيم الرياض في شرح الشفا للقاضي عياض لشهاب الدين الخفاجي
ج 538/4 هذه الرواية وأنشد الغزالي يقول

تركت هوى ليلي ولبى بمعزل
ونادتني الأكوان حتى أجيئها
فعرفت في دار الندى بعزيمة
غزلت لهم غزلاً رقيقاً فلم أجد
وصرت إلى مصحوب أول منزل
ألا أيها الساري رويدك فانزل
قلوب ذوي التعريف عها بمعزل
لِعَزْلِي نَسَاجاً فكسرت مغزل

إلى البادية لم يكن عليّ حرج، فكيف والبادية أصلي ومنتشاي، فتى يجب عليّ دخول الحاضرة، وإلقاء نفسي وعيالي في الحرج والضيق والفتن التي تقدم شرحها، لأن يجلس إليّ طلاب المناصب والمراتب، هذا ما لا يجب ولا يندب وربما لا يباح أصلاً.

هذا ولو تركت العلم أصلاً فكيف — والحمد لله — ما تركته ولا خلوت عنه قط حتى في الطريق، وكما أن أهل الحاضرة محتاجون فأهل القرى، وأهل البادية محتاجون أكثر وكلهم عباد الله المومنون، والبلاد/بلاد الله والعباد عباد الله، وأمة النبي ﷺ في الأمصار وفي القرى وفي العمود⁽¹⁾ والقرى وسط بين الأمصار والعمود وخير الأمور أوسطها. وقد ابتلى⁽²⁾ أهل العمود بالجفاء والغلظة، وأهل الأمصار بالخدعة والملق، وفاز أهل الأمصار بالظرف والأدب، وفاز أهل العمود بالعز والكرم. وقال الاعرابي (214)

فن تكن الحضارة (215) أعجبه

فأي رجال بادية ترانا

وقال ابن الرومي (216)

هذا أبو الصقر فرداً في محاسنه من نسل شيكان بين الطلح⁽³⁾ والسلم

1 — في الأصل نحو في آخر كلمة «العمود» التصحيح من جميع النسخ 2 — في الأصل نحو في أول حروف «ابتلى» التصحيح من سائر النسخ. 3 — في الأصل وفي جميع النسخ «الفضال» التصحيح من ديوان المعاني لأبي هلال العسكري.

(214) ورد هذا البيت في الكامل ج 61/1 منسوباً للقطامي كما ورد في شرح مقامات الحريري ج 206/2 منسوباً أيضاً للقطامي وهو لقب غلب على الشاعر واسمه عمير ابن شبيب شاعر إسلامي. مقل كان نصرانياً، حسن التشبيب.

(215) الحضارة ضد البداوة والمراد أهل الحضرة. يقول من أعجبه أهل الحاضرة في حاضرهم فإننا أحق بالإعجاب منهم نحن رجال البدو. يريد أن كل ما أعجبك عن رجال الحضرة فهو أكثر بيتنا منهم وإن كنا أهل بادية.

(216) جاء في ديوان المعاني لأبي هلال العسكري ص 42 «واعترض ابن الرومي كلام الخنساء في أخيها صخر (كانه علم في رأسه نار):

هذا أبو الصقر فرداً في محاسنه من نسل شيكان بين الطلح والسلم
كانه الشمس في البرج المنيف به على البرية لا نار على علم والطلح والسلم من أشجار البادية لما شوك ترعاها الإبل

أي فهو عزيز . وفي الحديث « رأى النبي ﷺ أداة الحرث فقال ما دخل هذا بيت قوم إلا دخله الذل⁽¹⁾ » (217) وقال أبو العلاء المعري في بني مَظَرَ⁽²⁾ (218)

المُوقِدُون بنجد نار بادية
لا يَحْضِرُونَ وفقد العز في الحضر (219)

غير أن هذا في البادية البعيدة، وأما هذا الغرب فقريب بعضه من بعض، أما القرى ففي حكم الحاضرة. أما البادية فسميت بذلك لبدو ما فيها أي ظهوره للعين إذ لا جدار فيها ولا باب ولا سقف. والقرية بخلاف ذلك وفيها جل ما في الحاضرة من المصالح، وفازت بنخفة المؤونة وقلة الشعب⁽³⁾، وفي الحديث «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر، يفر بدينه من الفتن» (220)

وفيه أيضا: «أفضل الناس رجلا ن: رجل آخذ بعنان فرسه كلما سمع هيلة

1 — في الأصل «الربا» صوابه من ج و ص. 2 — ج. «مضر» «يطرف» وفي الأصل «بني مطرف» التصحيح من شروح سقط الزند. 3 — في الأصل الشعب صححت من د. في ج الشعب

(217) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري عن أبي أمامة الباهلي «قال ورأى سكة وشيئا من آلة الحرث فقال سمعت النبي ﷺ يقول لا يدخل هذا بيت قوم إلا أدخله الذل «أنظر إرشاد الساري ج 4/171. 172

(218) قصيدة أبي العلاء التي منها البيت هي في مدح بني مطر بن زيد بطن من مازن ومطلعا :
ياساهر البرق أيقظ راقدا السمر
لعل بالجزع أعوان على السهر
وإن بخلت عن الأحياء كلهم
فاسق المواطن حيا من بني مَظَرَ

شروح «سقط الزند» تحقيق الأساتذة مصطفى السقاط وعبد السلام هارون ص 114
(219) وصفهم بأنهم يألفون البدو ويكرهون الحضر. والنجد أصله العلو والارتفاع. والنجد من بلاد العرب يسمى نجدا لارتفاعه عن انخفاض تهامة. المرجع المشار إليه اعلاه ص 142

(220) رواه البخاري في كتاب الإيمان باب (من الدين الفرار من الفتن) عن أبي سعيد الخدري ولفظه في البخاري : «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال (رؤوسها) ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن» إرشاد الساري ج 1/106 كما أخرجه أبو داود والنسائي وهناك رواية فيها : «يأتي على الناس زمان» بدل «يوشك أن». أنظر المغني بهامش الاحياء ج 2/232

طار إليها، ورجل في غنيمة في شعبة...» الحديث (221). وفي الحديث الآخر : « ورجل معتزل في شعب يعبد الله ويدع الناس من شره » (222) وكلها عامة يندرج فيها العامي والعالم، ويختلف الناس في هذا بحسب الأحوال والأزمنة والنيات، وأما ما ورد في السنة من الحضر على لزوم الجماعة، والوعيد على مفارقتها (223) فصحيح، ويتصور في شيئين أحدهما لزوم الطاعة وترك الخلاف ومنازعة الأمر أهله، وهذا عام عند جمهور أهل السنة لكل أحد وفي كل زمان. وهو يرجع إلى الاعتقاد وما يستتبع من الاعتراف والتسليم. وأداء الحقوق. لا إلى المعاشرة والمساكنة. فلو أن رجلاً مسلماً كان في جزيرة من البحار، وهو يدين بما يدين به المسلمون ويعترف بما يعترفون به، ويوافق على ما عليه/يتفقون⁽¹⁾، لكان داخلياً جماعة المسلمين، ولو أن رجلاً في مصر. بين ظهرائهم، وهو لا يعترف ولا يوافق كفعل القعد من الخوارج، لكان خارجاً عن الجماعة، داخلياً في الوعيد.

ص 33

1 — في الأصل محو في بعض حروف الكلمة تصحيحه من سائر النسخ.

(221) يقصد الحديث : « من خير معاش الناس لهم - رجل تمسك عنان فرسه في سبيل الله. يطير على منته. كلما سمع هبة أو فزعة طار عليه يتنهي القتل والموت مضانه. ورجل في غنيمة في رأس شعبة من هذه الشعب أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين. ليس من الناس إلا في خير ». أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة واللفظ لمسلم أنظر شرح النووي بهامش الإرشاد ج 91/90/8.

(222) يقصد به الحديث « قال رجل أي الناس أفضل يا رسول الله ؟ قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله. قال ثم من ؟ قال رجل معتزل في شعب من الشعب يعبد ربه ويدع الناس من شره » أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري. شرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 89/8 كما أخرجه البخاري أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري أنظر إرشاد الساري ج 283/9. الشعب : الطريق في الجبل ومسيل الماء

(223) في الحث على لزوم الجماعة أحاديث كثيرة منها الذي روي عن عبد الله بن مسعود : « لا يجزئ دم امرئ إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزاني. والنفس بالنفس. والتارك لدينه المفارق للجماعة » رواه البخاري في اللبائت ومسلم في الحدود ومن حديث ابن عباس : « من رأى من أميره شياً فكرهه فليصبر. فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شياً إلا مات ميتة جاهلية » أنظر إرشاد الساري ج 230/10 وشرح النووي على صحيح مسلم في حاشية الإرشاد ج 47/8 ولعل الحديث هو الذي يشير إليه كلام اليومى

الثاني المعاشرة والصحة قصداً للتعاون على الخير علماً وعملاً وجهاداً، وهذا مخصوص بخصوص، فقد كان ذلك في الصدر الأول، حيث أن الدين والهدى والخير في الجمهور، يتعاونون كما أمرهم الله تعالى ويتناصحون، ويتناصفون ويتعلم الجاهل من العالم. والجاني من الأحب. ويتعظ المتهاون بالمجتهد، والراغب بالزاهد إلى غير ذلك، فكانت العزلة إذ ذاك مرغوباً عنها. ولذلك روى أن قوماً خرجوا إلى الجبَّانة⁽¹⁾ (224) فبنوا بناء وجعلوا يتعبدون هنالك، فخرج إليهم ابن مسعود رضي الله عنه فلامهم وقال⁽²⁾ ارجعوا، فعلموا من هو دونكم، وتعلموا ممن هو فوقكم، وامروا بالمعروف وانهوا عن المنكر، ولم يزايلهم حتى هدموا ما بنوا ودخلوا.

فلما فسد الأمر وغلبت الشهوة، وأتخذ الهوى إلهاً، وظهر المراء والجدال، ووقع التقاطع والتدابير، والتحاسد والتباغض، حلت العزلة وربما وجبت، وصارت الجماعة المطلوب لزومها إنما هو من بقي على الهدى الأول لأنه الذي في لزومه المنافع والمصالح ولو كان قليلاً أو لم يكن إلا واحداً وقد سئل ابن المبارك (225) عن الجماعة المأمور بلزومها فقال أبو بكر وعمر فقيل له : مات أبو بكر وعمر، فقال فلان وفلان قال : مات فلان وفلان فقال أبو حمزة السُّكَّري (226) جماعة. وروى عن (سفيان بن)⁽³⁾ سعيد الثوري رضي الله عنه قال في تفسير الجماعة لو أن فقيها على رأس جبل. لكان هو الجماعة. فإذا فهم هذا، وعلم أن المراد الدين، وانتهاج سني السنة، فأينما وجد الإنسان ذلك

1 — في الأصل « الحياة » صححت من ص. د 2 — في الأصل « فقال » أثبت ما في سائر النسخ الأخرى. 3 — في الأصل « انتاج » صوابه من ج و خم.

(224) الجبَّانة ما استوى من الأرض في ارتفاع ولا شجر فيه. المقبرة. الصحراء. ج جبابين (225) هو عبد الله بن المبارك الحنظلي المروزي (118هـ — 181هـ) أبو عبد الرحمان الحافظ المجاهد التاجر صاحب التصانيف والرحلات. أفنى عمره في الأسفار حاجاً ومجاهداً وتاجراً. جمع الحديث والفقه والعربية كان من سكان خراسان ومات بهيت على الفرات منصرفاً من غزو الروم له كتاب في الجهاد وهو أول من صنف فيه أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 4/256 (226) أبو حمزة السكري (... — 167هـ) هو محمد بن ميمون المروزي. شيخ خراسان في عصره وأحد نقاة المحدثين كان نبيلاً سمحاً حلو الكلام ولذلك لقب بالسكري. أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 7/343

فليغتنمه، ومن وجد عنده ذلك فليلزمه⁽¹⁾ ومن كفاه الله في نفسه بل حصل عنده من العلم ما يكتفي به فليعبد الله حيث أمكنه من بر أو بحر كما قال ﷺ للأعرابي «اعمل من وراء البحار فإن الله لن يترك من عملك (شيئاً)⁽²⁾» (227) وكان أبو عبد الله الهواري⁽³⁾ التونسي (228) من أكابر العلماء ومن أكابر الصالحين، فترك الحاضرة وسكن البادية فقال له بعض المشايخ لم سكنت البادية وتركت الحاضرة؟ فقال ما أسكنني البادية إلا هذه اللقمة. أريد أن أنظر إليها من وقت دخولها إلى وقت خروجها، وأكون على علم بأمر معيشتي⁽⁴⁾. فكان يبذر البذر ويلزمه إلى وقت حصاده، وكان الإمام أبو الحسن ابن الصائغ (229) يحكي عن (شيخه)⁽⁵⁾ أي بكر بن ورق⁽⁶⁾ (230) (أنه أقام مدة لم يأو إلى⁽⁷⁾ عمران، قال وما كنا نقرأ عليه إلا في بطون الأودية وشعاب الجبال رضي الله عنهما.

ص 34

وهذا كله بيان للحق وأن التعليم ليس بلازم للعالم على الإطلاق ولا أن يقتحم عليه تغرباً عن وطنه، ولا اقتحاماً لمشقة نفسه، أو عياله، وإن كان بعض ما قررناه مما يستغرب اتباعاً للعادة الجارية والإلف المألوف، فإن العادة جرت باحتفال أهل الحاضرة للتعليم والتعليم، ونصب المجالس لذلك فمن رأى ذلك من العامة أو قاصري الأفهام من غيرهم لم يشك أن في ذلك هو الدين القويم وأنه حياة العلم، ووضوح السنة، واستقرار الفقه. وأهل البصيرة يعلمون أن ذلك بهرج زائف، وعمل في غير مَعْمَل، وضلال في صورة هدى، وذلك لفساد

1 — خم «فليراجع» د «فليلزمه». 2 — زيادة من ج 3 — في الأصل «المولدي» صوابه من جميع النسخ. 4 — في الأصل محو في «أمر معيشتي» أثبت ما في سائر النسخ 5 — في الأصل محو في الكلمة صححت من بقية النسخ. 6 — ج «زورق» ص «ورزق». 7 — محو في الأصل أثبت ما في النسخ الأخرى.

(227) سبق تخريج هذا الحديث

(228) هل هو محمد بن عمر الهواري أبو عبد الله (751هـ—843)؟ متصوف فقيه مالكي عالي الشهرة في المغرب له أخبار كثيرة. ولد في مغاوة وتعلم بياجة وأقام بفاس ورحل إلى المشرق رحلة واسعة. كان زاهدا متشققا متباعدة عن الملوك والأمراء له تأليف كثيرة منها «كتاب التسهيل» و«التيان» وغيرها أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 205/7

(229) لم أقف له على ترجمة

(230) لم أقف له على ترجمة

النبات وكثرة الآفات. (فَقَلَّ الفلاح وعز)⁽¹⁾ النجاح، فما أكثر الركب وما أقل
الحاج

تَعَيَّرْنَا أَنَا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا
فَقُلْتُ لَهَا إِنَّ الْكَرَامَ قَلِيلٌ (231)

وفي هذا المعنى يقال إن الناس كلهم هلكى إلا العالمون، والعالمون كلهم هلكى إلا العاملين، والعاملون كلهم هلكى إلا المخلصون، والمخلصون قليل أي فهم قليل من قليل. والمشتغلون أكثرهم لا يحصل على طائل، إما لجمود، وإما لعدم تفرغ، فإن العلم كما قيل إن أعطيته كلك أعطاك بعضه، وإن أعطيته بعضك لم يعطك شيئاً. وأما الانحراف قبل الوصول، وأما الانقطاع كرهاً أو اختياراً أو جهلاً، وذلك أن نعجل الاستقبال ويظن أنه قد وصل. وقد يما كان يقال العلم ثلاث درجات من بلغ الأولى ظن أنه من العلماء بجهله، ومن بلغ الثانية علم أنه مقصر. وذلك لإشرافه على بحار العلم المتلاطمة الأمواج. ومهامه⁽²⁾ الواسعة⁽³⁾ الفجاج، وأما الثالثة فلا سبيل إليها.

والمحصل قد ينتفع بما حصل. وقد لا فالعالم المنتفع به قليل من قليل. وقد أثنى رجل على الأعمش (232) رضي الله عنه بنشر العلم وقال له إنك أحيت العلم بكثرة من أخذه عنك فقال الأعمش هم ثلاثة أصناف: صنف يموتون قبل الإدراك فيذهب علمهم، وصنف يصحبون الملوك فيذهب علمهم. وصنف ينسون/ ما علموا فيذهب علمهم. وهذه الثلاث التي ذكر الأعمش هي أيضاً كثيرة.

ص 35

1 — نحو في الأصل صوابه من جميع النسخ. 2 — في الأصل «مهام» صوابه من ص.
3 — في الأصل «واسعة» صوابه من ج و ص.

(231) البيت للشاعر السموأل من قصيدة مطلعها
إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه
فكفل رداء يرتديه جميل
أنظر ديوان الحماسة شرح العلامة التبريزي ص 28 الطبعة الأزهرية
(232) هو سليمان بن مهران الأسدي بالولاء أبو محمد الملقب بالأعمش (61هـ—148هـ) تابعي مشهور
أصله من بلاد الري ومنشأه ووفاته في الكوفة كان عالماً بالقرآن والحديث والفرائض يروي نحو
1300 حديث وكان يقال: لم ير السلاطين والملوك والأغنياء في مجلس أحقر منهم في مجلس
الأعمش مع حاجته وفقره أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 3/198

فلو نظر المجتهد في ذلك لأفتى بالمنع والكره لأنه إما يسعى لغرض ممنوع فيمتنع، أو عبث وعمل في غير معمل فيكره، أو يمتنع أيضاً. وشرهم من يحضر لطلب المراء أو لتعلمه، أو للتجسس على من يقول أو يفعل قصداً للإفساد. وفي هذا النوع قال الإمام بن عباد: فعلى المسكين المدرس أن يفعل ما فعل أبو سفيان في غزوة الأحزاب حيث أراد أن يتكلم فخاف من يسترق السمع فقال: ليسأل كل منكم جليسه، قال: ومن حداقة هذا الصنف، وكما لخداعه أن يفعل ما فعل حذيفة بن اليمان (233)، إذ بادر فسأل جليسه قبل أن يسأله فلم ينفع التحذر. انتهى بمعناه. غير أن حكمة الله تعالى جارية باستمرار هذا الأمر، أما على وفق الحكم التكليفي، أو الحكم التصريفي، والحكمة في ذلك بقاء⁽¹⁾ الرسم⁽²⁾ ووجود الواحد من مائة أو من ألف (يحصل العلم)⁽³⁾ وينفع الله به فذلك الواحد هو الضالة المنشودة في تلك المجامع، وإليها يساق الحديث عند السامع، ويقال عند ذلك ما قالت صاحبة المرقعات فإن بنتا لبعض الملوك كانت في غلية (234) تكون لها، وكانت ألقبت عليها محبة الفقراء أصحاب المرقعات تتشوف⁽⁴⁾ (235) من (ليديها)⁽⁵⁾ فكلما بصرت بواحد منهم أمرت به أن يكرم، وأن تأخذ مرقعته على وجه التبرك، فإذا أوتيت بمرقعته أمرت أن تطرح في بيت بأسفل ذلك المتزه، فلما كثرت المرقعات خرج منها قمل كثير، وطلع مع الحيطان حتى ظهر للناس، ووصل الأمر إلى الملك أبيها فغضب، وأمر بالمرقعات تحرق، فكلما قذفت واحدة منها في النار احترقت إلا واحدة بقيت لم تؤثر فيها النار (شيئاً)⁽⁶⁾ فعجب الملك لها، وعلم أن لها ولصاحبها شأنًا. فلما رأت البنت ذلك قالت: يا أبت. لولا تحمل هذه المحترقات لما ظفرتنا بهذه التي لم تحترق.

1 — خم اسقاط «بقاء». 2 — ج «الأمر». 3 — في الأصل محو اثبت ما في سائر النسخ.
4 — في الأصل «بياض» بعد: «تتشوف من» خم «تشرف من مكان» ج «تشوف من يهاها» د
5 — زيادة من ص. 6 — زيادة من ج و ص.

(233) حذيفة بن حسل بن جابر العبسي أبو عبد الله (36...هـ) صحابي من الولاة الشجعان الفاتحين.
كان صاحب سر النبي ﷺ في المنافقين لم يعلمهم أحد غيره أنظر ترجمته وأخباره في الأعلام ج

180/2

(234) الغلية والعلية ج علالي بيت منفصل عن الأرض بيت
(235) شوف من السطح نظر وأشرف. شوف إلى الشيء تطلع إليه.

غير أن هذا الواحد الذي يظفر به من طلبة العلم ليس مخصوصاً بأن لا يوجد إلا⁽¹⁾ في الحاضرة بل هو بحسب مشيئة الله تعالى واختياره المطلق، يفعل ما يشاء حيث شاء. فكما يخرج أي بقل وأي ماء عذب حيث شاء. وأي معدن حيث شاء. كذلك له أن يخرج العلم والدين حيث شاء، فهو سبحانه الذي أنزل النبوة ص 36 في ديار ثمود، وفي مدين وفي أحقاف⁽²⁾ (236) الرمل، وأنزل أشرفها في/البلدة العنشي حساً ومعنى (237) بواد غير ذي زرع. فكذلك لم يزل سبحانه يخرج أئمة العلم من القرى الشاذة، والأمكنة المجهولة حيث تستنير بهم. وتشرف ويحدث لها مجد لم يكن كما قيل :

وما عرف الأرجاء إلا رجالها وإلا فلا فضل لترب على ترب

وتعداد ذلك يطول

هذا، وإلا فالتعليم متى أمكن بنية صالحة. مع وجود أهله لا ننكر فضله. فهو من أفضل العبادات. وأرفع القربات. ولا يزهد فيه حينئذ إلا من تركه لأمر أرفع منه في خاصة نفسه كمسألة الإمام الغزالي. ويقال إن الشيخ الإمام أبا محمد عبد العزيز التونسي (238) دفين أغاث⁽³⁾ درس الفقه في بلدة تونس فلما رأى أصحابه يتولون الخطط والعمالات تركه وقال : صرنا في تعليمنا إياهم كبائع السلاح من اللصوص. وكان ورعاً هارباً من الدنيا وأهلها. وفي رواية أخرى عنه : أن المصامدة أخذوا عنه الفقه ورجعوا إلى بلدهم، فسادوا في قومهم، وصاروا قضاة وشهوداً وخطباء. ثم إن الشيخ عبد العزيز سار في سياحة إلى بلاد الغرب فكان (239) كلما مر بقوم تلقوه، فوجد تلامذته (قد نالوا الخطط والمراتب بما تعلموه منه ففقطع تدريس الفقه وأمر تلامذته)⁽⁴⁾ بالنظر في

1 — ج اسقاط «إلا». 2 — ج «أحقاب» 3 — في الأصل «غاث» صوابه من ج. 4 — زيادة من ص مثبتة في «كتاب التشوف» ينقل عنه اليوسي هذا الاستشهاد ويتطلبها السياق. ولا شك أن الناسخ أسقط الجملة عند النقل من «تلامذته» إلى «تلامذته».

(236) الاحقاف ما أعوج من الرمل واستطال

(237) أي مكة المكرمة

(238) الشيخ عبد العزيز التونسي (... هـ 486 هـ) أخذ الفقه عن أبي عمران القاسمي وأبي اسحاق التونسي استقر أخيراً بأغاث وبها مات أنظر ترجمته وأخباره في كتاب «التشوف» إلى رجال التصوف للتادلي ص 68 ومن ترجمته في هذا الكتاب نقل اليوسي استشاده في النص

(239) من هنا يبدأ اليوسي في النقل حرفياً عن كتاب التشوف ص 70

«رعاية» (240) المحاسبي⁽¹⁾ (241) وغيرها من كتب التصوف. ثم إنه وقع على بعض تلامذته وقد وقع في مسألة الربا جهلاً فقال سبحانه الله قطعت الفقه لثلاث نال به الدنيا. فضاعت معرفة الحلال والحرام. فرجع إلى تدريس الفقه والله أعلم. ويترشح هذا الوجه بأن يقال طلب العلم مظنة الخير. فكما أن النطق بالشهادتين فعل مظنته الأمان⁽²⁾ حتى وجب به احترام صاحبه نفساً ومالاً (242) إلا بحقه مع تيقن (أن)⁽³⁾ من ينطق منافقاً كذلك طالب العلم يُحسن به الظن ويُسعف بمطلوبه، فيؤكد التعليم على الاجمال من غير تفصيل ولا توقف على الاحتراز⁽⁴⁾ ما لم يظهر أمر يتعين تجنبه. وبهذا جرى العمل في الاعصار على الدوام والاستمرار، أو بأن يقال إن إسداء العلم (يكون)⁽⁵⁾ كإسداء المعروف. وقد قال قوم في المعروف أنه يتحرى به أهله، وإلا لا ينفع به كما قيل

إن الصنيعة لا تكون صنيعة
حتى يصاب (بها)⁽⁶⁾ طريق المصنع (243)

وقال آخر

ومن يجعل المعروف في غير أهله
يلاقي الذي لاقى مجير أم عامر (244) /

ص 37

- 1 — د «الحسابي» 2 — في النسخ ج خم د «الإيمان» 3 — زيادة من ج و ص
4 — في الأصل «الاحترام» صوابه من ج و ص. 5 — زيادة من ج 6 — زيادة من جميع النسخ.

- (240) هو كتاب «الرعاية لحقوق الله عز وجل» للصوفي الكبير الحارث المحاسبي.
(241) الحارث بن أسد المحاسبي (... هـ 243 هـ) أبو عبد الله كان عالماً بالأصول والمعاملات واعظاً مبكياً وله تصانيف في الزهد والرد على المعتزلة وغيرهم ولد ونشأ بالبصرة ومات ببغداد أنظر الاعلام ج 153/2
(242) إشارة إلى الحديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم» حديث متفق عليه من رواية أبي هريرة أنظر الاحياء ج 25/1
(243) نسب هذا البيت لحسان بن ثابت في شرح مقامات الحريري للشريشي ج 289/1.
(244) هذا البيت يضرب مثلاً في التنكر للمعروف. وقصة البيت كما يروها شارح مقامات الحريري كالآتي: «أثار فتيان في صيد لهم ضبعة وتلقب بأم عامر. فلجأت إلى بيت رجل فخرج إليهم بالسيف مسلولاً فقالوا له لم تمنعنا من صيدنا؟ فقال: إنها استجارتني. فخلوا بينها وبينه فجعل يسقيها حتى سمنت وحسنت حالها. فيبدا هو ذات يوم متجرد عدت عليه فشقت بطنه وشربت دمه فقال ابن عم له:

ومن يصنع المعروف في غير أهله
يلاقي الذي لاقى مجير أم عامر

الخ الأبيات. أنظر مقامات الحريري ج 289/1

وقال آخرون بل يصطنع المعروف على العموم لا ورأوا في هذا حديثاً وهو قوله ﷺ : «عش ما شئت، (فإنك ميت)»⁽¹⁾ وأحب ما شئت فإنك مفارقة، واعمل ما شئت فإنك مُجْزى به، واصنع المعروف إلى من هو أهله، وإلى من ليس أهله، فإن أصبت أهله فهو أهله، وإن لم تصب أهله فأنت من أهله» (245) وقال شاعر في هذا المعنى :

بث الصنائع لا تحفل بموقعها فيمن نأى أودنا ما كنت مقتدرا
فالغيث ليس يبالي حيثما انسكبت منه الغائمُ ترباً كان أو حجراً
والحاق العلم بالمال في هذا ليس على السوية، فإن العلم أشرف خطراً وأعظم قدراً⁽²⁾ فيكون هذا مع انبهاهم الأمر على المعلم فيظن الخير كما في الوجه الأول. أما حيث علم أو ظن عدم الأهلية فلا، وبذلك يوافق ما مر من الشروط. وتختلف الأنظار بحسب الالتفات إلى الأصل⁽³⁾ وإلى ما جرت به العادة الفاشية. وقد يقال : العلم أعز جناباً من أن يصل إلى غير أهله. وقيل للإمام الجنيـد (246) إلى متى تنادي على الله بين يدي الناس (فقال)⁽⁴⁾ ما فعلت ولكن أنادي على الناس بين يدي الله تعالى. «والأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» (247)

1 — زيادة من متن الحديث. 2 — في الأصل «حظراً» صوابه من ج خم و ص. د أسقط «أعظم قدراً» 3 — في الأصل «الأهل» صوابه من بقية النسخ. 4 — زيادة من ج و ص

(245) في هذا الاستشهاد عرض اليوسي لحديثين اثنين: الأول «إن روح القدس نفث في روعي: أحب من أحببت فإنك مفارقة وعش ما شئت فإنك ميت واعمل ما شئت فإنك مجزى به» أخرجه الشيرازي في الألقاب من حديث سهل بن سعد. وأخرجه الطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي أنظر المغني بذيـل الأحياء ج 4/367. الثاني: «اصنع المعروف إلى أهله فإن لم تصب أهله فأنت أهله» ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف أنظر المغني بذيـل الأحياء ج 2/196 (246) الجنيـد بن محمد الجنيـد البغدادي الخزاز أبو القاسم (...هـ — 297هـ) شيخ مذهب التصوف. إمام زمانه. مولده ومشاؤه ووفاته ببغداد. هو أول من تكلم في علم التوحيد ببغداد. من كلامه: «طريقنا مضبوط بالكتاب والسنة. من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتقنه في الدين لا يقتدى به». أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 2/137

(247) تضمن حديث طويل مشهور: «إنما الأعمال بالنيات. وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته...» حديث متفق عليه أخرجه البخاري ومسلم من رواية عمر بن الخطاب أنظر إرشاد الساري ج 1/150 وشرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 8/111 كما أخرجه غيرهما

وقول الكتاب أما علمت أن ملوك الموحدين وبني مرين كانوا ينقلون العلماء الخ. فأقول نعم. قد كان من يفعل ذلك ولكن نجل سلطاننا وهو قريشي هاشمي، علوي فاطمي. أن تنحط همته حتى يقتدى بملوك البربر من الموحدين وبني مرين. ولا يقتدى بأسلافه القريشيين المهديين أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، الذين هم أهل الخلافة حقاً، ولهم شهد المصطفى ﷺ بصحة القدوة ووجوب الاتباع، فقال «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي» (248) وقد فتحت البلدان في زمنهم الشام ومصر وإفريقية واليمن والعراق. وأسلم من أسلم من أهلها وهم في غاية الجهل والخلو من العلم والمدينة المشرفة مشحونة بالعلماء المهاجرين والأنصار. فهل ثبت عند سيدنا أن الخلفاء كانوا ينقلون أولئك العلماء من بلد إلى بلد ليفشوا العلم؟ فهلا نقلوا علياً/ وأبياً (249) ومعاذاً (250) وأبا هريرة، وسلمان (251) وزيد بن ثابت (252) وجابر بن عبد الله (253) وغيرهم من أهل العلم إلى الآفاق ليعلموا من هو أحوج إلى العلم من عامتنا اليوم، فهل نحن (و) ⁽¹⁾ أولئك الملوك أحرص منهم على الخير، أو أشد اهتماماً بأمور الدين وأمور المسلمين؟ كلا والله! لا نبلغ غبار نعالهم، فهم أحرص وأعرف وأتقى لله. فلذلك لم يتسلطوا على أحد فيلزموه ما لا يلزمه والله المستعان

1 — زيادة الواو من ص و خم د «هؤلاء».

- (248) سبق تخريج الحديث
(249) هو أبي بن كعب (... 21هـ) من بني النجار من الخزرج صحابي أنصاري كان قبل الإسلام حراً من أنصار اليهود مطلعاً على الكتب القديمة يكتب ويقرأ ولما أسلم كان من كتاب الوحي شهد الغزوات كلها مع النبي ﷺ وكان يفتي على عهده. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 1/78
(250) هو معاذ بن جبل (20 ق هـ — 18هـ) الأوسي الأنصاري صحابي جليل. كان أعلم الأمة بالحلال والحرام وهو أحد الستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي ﷺ بعثة الرسول قاضياً ومرشداً لأهل اليمن. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 8/166
(251) سلمان الفارسي (... 36هـ) أصله من مجوس أصهان كان صحيح الرأي عالماً بالشرائع نصب أميراً عن المدائن فأقام فيها إلى أن توفى. وكان إذا خرج عطاؤه تصدق به ينسج الخوص ويأكل الشعير أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 3/169
(252) سبق ترجمته. أنظر ص 157 تعليق رقم 121
(253) جابر بن عبد الله الخزرجي (16 ق هـ — 78هـ) صحابي من المكثرين في الرواية عن النبي ﷺ كانت له حلقة في المسجد النبوي يؤخذ عنه العلم روى له البخاري ومسلم أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 922

وأما فعل أولئك الملوك بالعلماء فيكون⁽¹⁾ على ثلاثة أحوال الأول : أن يثّر الملك الحبّ، ويظهر الجميل والخير، فتأتيه العلماء وهذا لا عجب فيه فالنفوس مجبولة على حب من أحسن إليها ، ولم يزل العلماء يرغبون فيمن تظاهر بالإحسان وتصدى للإعانة على الخير لأنهم يستعينون به على ما هم بصددّه. وقد قيل إن الإمام حجة الاسلام الغزالي رضي الله عنه سافر إلى بلاد المغرب للقاء عبد المومن بن علي (254) أول ملوك الموحدين إذ بلغه أنه كان ينوّه به وذلك من جهة شيخه ابن تومرت لأنه تلميذ الغزالي، فلما بلغ الاسكندرية أو طرابلس بلغه موته فرجع إلى بلاده.

الثاني أن يبعث إلى العلماء بوجه الخير والحجة لا الإكراه. والعلماء في هذا تختلف أحوالهم فمنهم من يسعف ويأتي⁽²⁾ ومنهم من يمتنع ، ثم المحتنعون منهم من لا⁽³⁾ يعتذر ولا يبالي، كابن عباس (255) رضي الله عنه، فإنه استعمله علي كرم الله وجهه على البصرة فلما اجتمع في بيت مالها من المال قدر نافع أخذه جميعاً وجاء إلى مكة، فاشترى جوارى واستوطنها. فكتب إليه عليّ في ذلك فلم يلتفت إليه، ووقع بينهما كلام⁽⁴⁾ الإمساك عنه أولى. وكسفيان الثوري (256) فإنه لما ولي هارون الرشيد الخلافة، وجاءته الوفود، فتح بيوت الأموال، وجعل يعطى تشوفاً إلى سفيان، وكان صديقاً له قبل ذلك في صحة العلم، فلما لم يقدم عليه كتب إليه مع عباد الطالقاني⁽⁵⁾ فلما دخل عليه عباد وجده مع أصحابه في المسجد، فلما رآه سفيان قام إلى الصلاة فانتظره حتى فرغ فدفع إليه الكتاب فلم يمسه وقال لبعض أصحابه اقرأه فإذا فيه إنا انتظرنا قدومك علينا، ونحن على المحبة والعهد الذي بيننا إلى آخر كلامه، فقال سفيان لصاحبه اكتب على ظهره فقالوا بأستاذ/ (تكتب) ⁽⁶⁾ له في قرطاس نقي فقال⁽⁷⁾ على ظهر قرطاسه فإن

ص 39

1 — ج اسقاط «فيكون» 2 — في الأصل «سيأتي» صوابه من ص و ج. 3 — ج اسقاط «لا». 4 — خم أسقط «كلام». 5 — ج «الطالقي» 6 — في الأصل نحو صححت من بقية النسخ. 7 — في الأصل نحو صححت من بقية النسخ.

(254) هذا خطأ من اليوسي. إنما تجهز أبو حامد الغزالي لمقابلة يوسف بن تاشفين (410هـ/500) لما سمع عنه من ميله إلى أهل العلم. أنظر الاستقصا الذي أورد قول ابن خلكان في هذا الصدد ج 58/2. فالغزالي توفي سنة 505 هـ بينما يبيع عبد المومن بن علي سنة 526.

(255) سبقت ترجمته أنظر ص 137 رقم 42

(256) سبقت ترجمته أنظر 177 ورقم (201).

كان اكتسبه من حلال فسيكون، وإن كان اكتسبه من حرام لم يبق عندنا ولم يفسد علينا ديننا فكتب إلى هارون المغرور. الذي سُلِبَ حلاوة القرآن. واستمر على هذا الأسلوب إلى أن قال له إنك فتحت بيت مال المسلمين وجعلت تفرقه في شهواتك، فهل أذن لك المجاهدون؟ وهل أذن لك اليتامى والأرامل؟ إلى غير ذلك مما ذكره. ثم قال له: أما المحبة فقد قطعناها فلا عهد بيننا ولا محبة، ولا تكتب لنا بعدها فإنك إن فعلت لانقراً كتابك، ولا نجيبك ودفعه لعباد. فلما رأى عباد تلك الحالة⁽¹⁾ خرج إلى السوق ونزع ثيابه ولبس دونها. ووكل بالبرذون (257) من يبلغه لذار الخلافة وتاب إلى الله تعالى وجاء بالكتاب إلى الرشيد⁽²⁾ فلما رآه الرشيد فطن به فصاح وقال أفلح الرسول وخاب المرسل وناولته الكتاب فقرأه وبكى حتى رحموه. فقال له المجلساء قد نجراً عليك سفيان، فأرسل من يأت به إليك فقال اسكتوا المغرور من غررتموه (258) ولم يزل كتاب سفيان عند هارون يخرج به الحين بعد الحين فيقرأه. ومهم من يعتذر، وقد أرسل المعتمد بن عباد (259) إلى أبي العرب⁽³⁾ الصقلي (260) يستوفده عليه، وبعث مع الرسول مائة دينار ليتجهز بها في الطريق، فامتنع أبو العرب⁽³⁾ وكتب مع الرسول

لَا تَعْجَبَنَّ لِرَأْسِي كَيْفَ شَابَ أَسَى وَاَعْجَبَ لِأَسْوَدَ عَيْنِي كَيْفَ لَمْ يَشِبْ
الْبَحْرُ لِلرُّومِ لَا تَجْرِي السَّفِينُ بِهِ إِلَّا عَلَى غَرَرٍ (261) وَالْبَرُّ لِلْعَرَبِ

1 — ج. اسقط «رأى عباد تلك الحالة». 2 — نحو في الأصل صححت من بقية النسخ.
3 — في الأصل وفي كل النسخ «أبو العربي» التصحيح من كتب التراجم.

(257) البرذون دابة الحمل الثقيلة. التركي من الخيل. وخلافها العرب
(258) «المغرور من غررتموه» هذا من كلام لعمر بن الخطاب عند احتضاره مخاطباً ابن عباس. أورد ذلك البخاري في صحيحه في حديث طويل أنظر ارشاد الساري ج 104/6 باب مناقب عمر.
(259) سبقت ترجمته أنظر ص 141 رقم 55
(260) أبو العرب مصعب بن محمد بن أبي الفرات القرشي البصري الصقلي (423هـ-508هـ) شاعر عالم بالأدب من أهل صقلية. كان المعتمد بن عباد يعرف قدره ويبالغ في إكرامه له ديوان شعره أنظر أخباره مع المعتمد في الذخيرة. وأنظر ترجمته في الاعلام ج 151/8.
(261) الغرر: التعريض للهلاك

وأرسل بمثل ذلك إلى الامام الحُصْرِي⁽¹⁾ (262) بالقيروان. فامتنع أيضا
وكتب مع الرسول

أمرتي بركوب البحر أقطعه غيري لك الخير فاحصه هذا الداء
ما أنت نوح فتنجيني سفينة ولا المسيح أنا أمشي على الماء

الثالث أن يُلْزِمهم ذلك إكراهاً وضغطاً وهذا لا يقتدى به لأنه ظالم
محارب لله ولرسوله. وفي الخبر: يقول الله تعالى «من آذى لي ولياً فقد آذنته
بالمحاربة» (263) وقال الإمام الشافعي (264) إن لم يكن العلماء العاملين
أولياء الله. فليس لله ولي (265) وتحدث بعض أصحاب الشيخ أبي العباس
السبتي (266) قال: بتنا معه ليلة في الفندق فارتفعت أصواتنا/بالمذاكرة فسمعنا
الحراس، فجاءوا إلى باب الفندق وقالوا للقيم: ما هذه البدعة؟ ما هذه
الأصوات؟ ألم يعلموا أن من رفع صوته بالليل يقتل وجلس اثنان منهم (على
الباب).⁽²⁾ ليحملونا إذا أصبحنا فنقتل، فأعلمنا بذلك قيم الفندق، فدخلنا من

ع 40

1 — ج «المهدي». 2 — نحو في بعض الحروف في الأصل التصحيح من بقية النسخ.

(262) هو ابو الحسن علي بن عبد الغني المعروف بالحُصْرِي القبرواني (...488هـ) العالم الإمام في
القراءات السبع الثقة شاعر مشهور له القصيدة التي مطلعها يا ليل الصَّب متى غده —
كان ضريراً من أهل القيروان انتقل إلى الأندلس ومات بطنجة اتصل ببعض الملوك ومدح المعتد
بن عباد بقصائد وألف له كتاب «المستحسن من الأشعار» أنظر شجرة النور الزكية ص 118
الأعلام ج 114:5.

(263) جزء من حديث رواه البخاري. وفي رواية «من عادى» وفي أخرى «من أهان» ورواية «من
آذى» رواية مسلم عن أبي هريرة وعن أنس شرح الأربعين حديثاً النووي ص 218 — 240
(264) سبقت ترجمته أنظر ص 159 رقم 131

(265) الولي مأخوذ من الولي بسكون اللام وهو القرب والدنو مما يليك. لأنه وإلى الله بالطاعة والتقوى.
وضابط الولي: المحافظ على فعل الطاعات واجتناب المنيات

(266) احمد بن جعفر الخزرجي السبتي ابو العباس (524 هـ — 601 هـ) مولده بسنة نزل مراكش وبها
مات أحد متصوفة المغرب أخذ عن الشيخ أبي عبد الله الفخار. تقوم طريقته على الصدقة. وأن
«الوجود يفعل بالوجود». اقرأ الترجمة الطويلة التي جمعها له ابراهيم المراكشي في كتاب «الإعلام
من حل مراكش واغاث من الإعلام» ص 239 وما بعدها اخذها عن كتب كثيرة منها كتاب
التشوف للنادي ونفع الطيب للمقري وغيرها والقصة المذكورة في النص أشار إليها صاحب
الإعلام ص 244

ذلك غم عظيم. والشيخ أبو العباس يضحك ويمازح. ولا يبالي حتى كان وقت السحر فخللاً بنفسه ساعة ثم جاء فقال : لا خوف عليكم قد استوهبتكم من الله تعالى والجالسان على الباب لكم يقتلان غداً. قال فقلت له أنت ترى المجازاة في الأفعال على الخير والشر. فكيف يقتل هاذان. ولم يعملوا عملاً يستوجبان به القتل، وجزاؤهما أن يروعا كما روعونا. فقال أبو العباس : العلماء ورثة الأنبياء وترويعهم عظيم لا يقابله منهم إلا القتل.

قال فلم أزل أنازعه في هذا كله إلى أن قال فيضرب إذاً كل واحد منهما مائة سوط عقوبة. فاجتاز بالليل عبد الله الحزان (267) وكان صاحب الوقت بالجامع الأعظم فوجد حانوته مفتوحة ورأى الحارسين على قرب منه فلم يشك في أنها فتمحاه. فحملوا إلى رَحْبَةٍ⁽¹⁾ (268) القصر قبل طلوع الفجر فقال لنا أبو العباس احضروا على ضربها مائة سوط.

وقول الكتاب كان العلماء الأعلام مع أهل الزندقة الذين يجبروهم أن يقولوا بخلق القرآن الخ فأقول : الذي كان يجبر على القول بخلق القرآن (269) هو المامون العباسي ومن تبعه من إخوته (270) وليسوا زنادقة. بل

1 — خم يياض الكلمة د «خصوصه» ص «جرجوة».

(267) لم أقف له على ترجمة.
 (268) في الأصل «جرجة» وأظن أن الكلمة حرفت عند النسخ عن «رجة» كما أثبت ذلك صاحب الإعلام ج 244/1.
 (269) نظرية خلق القرآن ونفي الصفات عن الله تعالى تأثر فيها المعتزلة ومن شايعهم بالجمع بن درهم. وجههم بن صفوان وقد اعتبرهم ابن تيمية من التأثيرين بالصائبة والمسيحية وقد تصدّى لهم علماء السنة وكان اثبتهم شهيد محنة خلق القرآن الامام احمد بن حنبل (164هـ 241هـ) فهو يقول: القرآن غير مخلوق. ومن الخطأ تأويل الآية: «إنا جعلناه قرآنا عربيا، بان المبحول هو المخلوق ويستهي ابن حنبل إلى القول بان الله تعالى إذا قال «جعل» فإنها تأتي على معنيين: معنى خلق: الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور، ومعنى فعل: «رب اجعل هذا البلد آمنا» يريد الله ان لا يجعل لهم حظا في الآخرة. يقول ابن حنبل: فلما قال الله تعالى: «إنا جعلناه قرآنا عربيا، جعله جعلاً على معنى فعله فعلاً من افعال الله تعالى. انظر كتاب «نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام» ج 1 278 — 287 ضحى الإسلام ص 299 الطبعة السابعة (270) يعني المعتصم والواثق

المأمون له مشاركة ظاهرة في العلوم، وهو الذي استخرج العلوم الفلسفية من أيدي العجم إلى هذه الأمة، وقاضيه أحمد بن أبي دؤاد⁽¹⁾ (271) — أبعده الله — هو القائم بالفتنة بخلق القرآن وليس معهم في صحبتهم بل تسلطوا على الإمام أحمد (بن حنبل)⁽²⁾ (272) فامتحنوه وامتحنوا غيره ممن أراد الله رفع درجته، وفي آخر الأمر بعث إلى الإمام أحمد ومن معه من الأئمة الأعلام فأتي بهم من بغداد في الحديد، فلما كانوا في بعض الطريق بلغهم موته فرجعوا إلى بلدهم

وعلماء السوء — نعوذ بالله منهم — هم المؤججون لنار الفتنة⁽³⁾ كم من حمي سَعَوْا في هتكه، وكم من دم دلوا على سفكه، دخل سيف الدين⁽⁴⁾ الآمدي (273) مصر وطبق أرضها علوماً فحسدوه، ونسبوا إليه رأى أهل الأهواء وكتبوا في ذلك وثيقة وجعلوا يتعاطونها فيوقعون شهاداتهم حتى انتهت إلى بعض من وفقه الله وعصمه فكتب تحت شهاداتهم

و 41

حسدوا الفقي إذ لم ينالوا سعيه فالقوم أعداء له وخصوم ثم استمر عليه ذلك الحسد حتى خرج من مصر إلى الشام. ودخل أبو الفضل ابن النحوي (274) مدينة فاس حين أخرجوه من سجلماسة، فتسلط عليه

1 — في الأصل وفي النسخ الأخرى «داوود» التصحيح من كتب التاريخ. 2 — زيادة من ج و د و ص 3 — ج خم د «الفن». 4 — ج «لدولة» بدل «الدين».

(271) أحمد بن أبي دؤاد (160هـ/240هـ) أحد القضاة المشهورين من المعتزلة ورأس فتنة القول بخلق القرآن قال أبو العياد: ما رأيت رئيساً قط أفصح ولا أنطق من أبي دؤاد وفيه يقول المأمون: إذا استجلس الناس فاضلاً فقتل أحمد. قال الذهبي كان جهماً بغياً حمل الخلفاء على امتحان الناس بخلق القرآن ولولا ذلك لاجتمعت الألسنة عليه. أنظر الاعلام ج/120
(272) أحمد بن محمد بن حنبل (164هـ — 241هـ) إمام المذهب الحنبل وأحد الأئمة الأربعة أصله من مرو سافر كثيراً وصف كتباً كثيرة سجنه المعتصم لامتناعه عن القول بخلق القرآن وتوفي في خلافة المتوكل أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 1/192
(273) علي بن محمد بن سالم التلمي أبو الحسن سيف الدين الآمدي (551هـ/631هـ) أصولي باحث تعلم في بغداد والشام وانتقل إلى القاهرة فدرس فيها واشتهر. وحسده بعض الفقهاء فنعصوا عليه ونسبوه إلى فساد العقيدة والتعطيل ومذهب الفلاسفة فخرج مستخفياً إلى حماة ومنها إلى دمشق فنوفي بها له مصنفات كثيرة أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 5/153
(274) سبقت ترجمته أنظر ص 146 رقم 75

القاضي بن دبوس (275) بالإذاية، فلما طال الأمر على ابن النحوي، عزم على الخروج من فاس، فبات تلك الليلة التي يخرج في صبيحتها. ويقال أنه قطعها بسجدة واحدة قال في آخرها اللهم عليك يا ابن دبوس. فأصبح القاضي ميتاً. وأصبح الشيخ أبو الفضل خارجاً، وخرج الطلبة يشيعونه وفيهم ابن القاضي. ولا علم له بموت أبيه فقال له الشيخ ارجع لتحضر جنازة أبيك. ووشوا بالشيخ أبي الحكم ابن برجان (276) أحد كبراء الصوفية فبعثوا⁽¹⁾ إلى السلطان بمراكش، فبعث إليه فجئ به من العدو وقد نسبوا إليه مقالات، فأجاب عن ذلك كله، فأطلقه السلطان فقال والله لا عشت ولا عاش من أشخصني فأت رحمته الله فطرح في المزبلة ودخل رجل على الشيخ سيدي علي بن حرازم⁽²⁾ (277) وكان إذ ذاك بمراكش فأخبره بموته وأنه لم يدفن، فدعا بعض أصحابه فقال: أشتري نفسك وتفعل ما أمرك فقال: نعم، قال فاخرج وسر في أزقة مراكش وأنت تقول يقول لكم ابن حرزهم من لم يحضر جنازة الولي الزاهد العارف أبي الحكم بن برجان فعليه لعنة الله، فلما سمع الناس بادروا إليه من كل ناحية ودفنوه وبلغ ذلك السلطان فقال: من علم أنه ولي ولم يحضر

1 — في الأصل « فبعث » صوابه من خم ص 2 — خم ج « حرزم » ص « حرزهم ».

(275) هل هو عبد الحق بن عبد الله بن أحمد بن دبوس؟ من بيت بني دبوس بفاس بينهم بيت علم وثروة. إليهم تنسب عقبة ابن دبوس وكان عظيم القدر والجلالة في العلم توفي بفاس سنة 557هـ أنظر جذوة الإقباس ص 274.

(276) عبد السلام بن عبد الرحمان ابن برجان أبو الحكم: (...536هـ) متصوف من مشاهير الصالحين. عاش باشبيلية له كتاب في تفسير القرآن أكثر كلامه فيه على طريق الصوفية ولم يكمله توفي بمراكش وروى صاحب الثشوف القصة المذكورة في النص وحكاها عنه صاحب الاستقصا ج 76/2 — 77. انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 129/4.

(277) علي بن اسماعيل بن حرزهم ولد ونشأ بفاس وكان فيها من كبار الفقهاء. سالكاً سبيل أهل التصوف رحل إلى مراكش ودرس العلم بها وكثر أتباعه وتلاميذه. أخذ عنه أبو مدين الغوث الشهير بأحواز تلمسان وأبو يعزى. كانت وفاته سنة 559 أو 560. ترجمته واسعة وممن ترجم له: التادلي في « الثشوف ». وسلوة الأنفاس ج 71/3 — 76

جنازته فعليه لعنة الله. وسعوا بالشيخ أبي العباس بن العريف (278) أيضا إلى علي بن يوسف (279) فأمر بإشخاصه إلى حضرة مراکش. فلما بلغها توفي بها وندم السلطان على⁽¹⁾ ما كان منه إليه. وفي رواية أن القاضي بن الأسود (280) هو الذي وفد على السلطان فسعى⁽²⁾ بابن العريف عنده وخوفه منه لما رأى من ظهوره وإقبال الناس عليه. فكتب إلى عامل أنمرية بإشخاصه إلى مراکش. فأمر به العامل. فأدخل إلى القارب ليخرج به إلى البحر إلى سبتة. فأشار القاضي على العامل بتكبله. فأمر إليه من يقبده. فأدركه رسول العامل وهو في البحر لم يخرج منه بعد وكبله. وذهب راجعا إلى أنمرية في البحر فقال الشيخ روعنا روعه الله. فلقبه العدو في البحر فحملوه/أسيرا، فلما وصل الشيخ إلى سبتة لقبه رسول السلطان بالأمان. وأن تحمل قيوده ويسرح. فقال الشيخ: كنت أريد أن لا يعرفني السلطان. وقد عرفني الآن فلا بد من رؤيته، فوصل إلى مراکش. فأقبل عليه السلطان وأكرمه وأمر أن يعرض عليه حوائجه. فقال الشيخ: ليس لي حاجة إلا أن أرحل وأذهب حيث شئت. فأذن له في ذلك. فلما رأى القاضي ما حصل له من الإكرام. سأل عن أحب الطعام إليه، فقيل له الباذنجان. فصنعه وسمه واحتال عليه حتى أكله ومات رحمه الله. فلما علم السلطان ما كان من ابن الأسود في جانب الشيخ ابن العريف قال لأعذبه ولأسمه كما فعل بابن العريف. فبعثه إلى السوس الأقصى وأمر أن يسقى السم هنالك ففعل به ذلك ومات هنالك. ولما ظهر شيخ الجماعة أبو الحسن الشاذلي (281) رضي الله عنه بتونس وأقبل الخلق عليه. وتصدر لتربية المريدين سعى به القاضي ابن البراء⁽³⁾ إلى سلطانها وقال له: إن رجلا من شاذلة سراق الحمير. قد اشتغل

ص 42

1 - في الأصل «إلى صوابه من جميع النسخ. 2 - د: زيادة «له». 3 - د «أبو البراء».

(278) هو أحمد بن محمد الصنهاجي الأندلسي المعروف ببني العريف (481هـ - 536هـ) فاضل شهير بالصلاح له شعر ومشاركة في العلوم. توفي بمراكش. انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج

208 1

(279) علي بن يوسف بن تاشفين من امراء الدولة المرابطية (477هـ - 539هـ)

(280) لم أقف له على ترجمة

(281) علي بن عبد الله الشاذلي أبو الحسن (591هـ - 656هـ) راس الطائفة الشاذلية من المتصوفة ولد بهازة وتفقّه وتصفّى بتونس وسكن شاذلة. رحل إلى بلاد المشرق وسكن الاسكندرية توفي ضريرا بالصحرء عند عودته من الحج انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 5 120

بالبدعة، وأفسد عليك العامة. فبعث السلطان إليه، وأجلس له العلماء فناظروه ووجدوه متمكناً في العلم. فلما رأى السلطان ذلك خلى سبيله. فلما خرج رجع إليه القاضي وقال له الآن إذا لم تنفذ الأمر يفسد الناس كلهم فيتبعونه. ويتركونك. فأمر السلطان به فسجن. فأرسل الشيخ إلى الفقراء أصحابه وقال لهم لا تجزعوا فإننا نخرج إن شاء الله ولا بأس علينا. وسقط ابن السلطان في تلك الليلة، وقدم أخ للسلطان لم يحضر وكان من المعتقدين للشيخ. فلام أخاه⁽¹⁾ وقال له أتعمد إلى ولي من أولياء الله فتسجنه، فلما رأى السلطان ذلك أطلقه. وبقي أياماً بتونس، فأثر عليه القاضي. فلما رأى الشيخ ذلك خرج من تونس اتقاء للفتنة، وتوجه إلى الديار المصرية، فلما رأى القاضي أنه قد نجا من السلطان الذي بتونس كتب فيه رسماً إلى مصر يقول إن رجلاً بدعيّاً قد أفسد بلادنا، وقد جاء إلى بلادك ليفسدها فاحذره، أو نحو هذا الكلام. وسبقت الوثيقة إلى سلطان مصر. فلما كان الشيخ ببعض الطريق، تعلق به أعراب من أعراب مصر يشفع لهم في كلفة لهم⁽²⁾ عند السلطان، فلما دخل مصر ذهب إلى السلطان فذكر أمر الأعراب فقال له السلطان: أنت تشفع في الناس. ومن يشفع فيك أنت؟ هذه وثيقة قاضي تونس/فيك. فحينئذ تحرك الشيخ رضي الله عنه فقال للسلطان أنا وأنت والقاضي في قبضة الله تعالى. فقام منصرفاً فرام السلطان أن يتحرك فلم يستطع، فجعل يتوب ويستغفر، واسترد الشيخ واسترضاه وقضى حوائجه، ولم يدعُ الشيخُ على ابن البراء حتى بلغ عرفة في حجته، فقال لأصحابه: الآن أذن لي في الدعاء على القاضي فدعا عليه بطول العمر. وأن يتلى بخدمة الظلمة وبالفتنة.⁽³⁾ فبقي ابن البراء على ذلك (حتى)⁽⁴⁾ مات عليه، نعوذ بالله من قضاة السوء، وإنما ذكرنا هذه القصص ليعلم أن الأفاضل من أهل العلم ومن أهل الطريق يتلون بشياطين الإنس عند أولى الأمر: «والعاقبة للمتقين» (282) فلا يغتر صاحب الأمر بمن ينتصح له بالوقية في الناس. فإنه هو

ص 43

1 — خم «أخاك» 2 — ص. ج «عليهم». 3 — في الأصل «والفتنة» التصحيح من ج و ص
4 — زيادة من جميع النسخ.

(282) تمام الآية . تلك الدار يجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً. والعاقبة للمتقين
الآية 83 من سورة القصص مكية

المؤذى له على التحقيق، والغاش كما قال النابغة:

لئن كنت قد بُلِّغْتَ عني خيانة
لَمُيْلُكَ^(١) الواشي أغش وأكذب (283)

وقال الآخر:

لَعَمْرُكَ ما سبَّ الأميرَ عدُوهُ ولكنما سبَّ الأميرَ المبلِّغُ (284)

وذلك من وجهين: أحدهما: أنه يغير قلبه، ويكدر عليه العيش وأي فائدة للملك إذا لم يتنعم صاحبه ظاهراً وباطناً، فمن توالى عليه السُّعاة، لا يزال في نكد وضيق. الثاني: أنه يوقعه في أمور يندم عليها عاجلاً وآجلاً، (ويفسد قلوب الرعية، وقد أكثر الناس من ذم السُّعاة والتحذير منهم)⁽²⁾ وفي ذمهم قال الأحنف بن قيس (285): ما بالك بقوم الصدق محمود إلا منهم⁽³⁾ (286). وقال بعض القدماء: لو فتش عن السُّعاة لم يوجدوا إلا لغير رَشَد. وقال الآخر:

فلا تُفْشِ سركَ إلا إليك فإن لكل نصيح نصيحا
وإني رأيت غَوَاشَ الرجال لا يتركون أديماً صحيحاً

وقال غيره:

فلا تُعَدِّلْ إلى الواشين سمعاً فإن كلام أكثرهم كلام

1 — ج «ملك» 2 — زيادة من ج و ص. 3 — خم يياض مكان: «الصدق — منهم».

(283) هذا البيت جاء في ديوان النابغة بهذه الرواية:

لئن كنت قد بلغت عني رسالة
لميلك الواشي أغش وأكذب

انظر ديوان النابغة تحقيق شكري فيصل ص 77.

الواشي انقام الذي يشي إليه بالكذب كما يوشى الوشي

(284) ذكر شارح مقامات الحريري هذا البيت بهذه الرواية دون ان ينسبه هو الآخر أنظر شرح الشريشي ص 221

(285) الأحنف بن قيس التميمي (ق هـ — 72 هـ) سيد غم وأحد العظماء الدهاة الفصحاء الشجعان. الفاتحين. يضرب به المثل في الحلم. ولد بالبصرة وأدرك النبي ﷺ ولم يره ووفد على عمر حين آلت إليه الخلافة. شهد الفتح في خراسان واعتزل الفتنة يوم الحمل. أخباره كثيرة جداً وخطبه وكلماته متفرقة في كتب التاريخ والأدب والبلدان حوية بالجمع أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 1 262

(286) لعل كلام الأحنف إشارة إلى الحديث النبوي في الغيبة.

وان الودَّ عندهم نفاق
وللأقوال إن سمعت سهام
فما نصَّحُوا لمجدك بل مرادا
فليتكَ تسمع القولين حتى
وقال الآخر:

لا تسمعن من الحسود نيمة
إن كان قد أوحى إليك تحرساً⁽²⁾
سل غيره عني لتعلم إفكه
لا يثبت الحق المبين لحاكم

44

فكلامه ضرب من الهذيان
فالناس قد كذبوا على الرحمان/
واسخط عليه فبالحال رمان
في الشرع حتى ينطق الخصمان

وليس بعد تحذير الله تعالى تحذير، قال تعالى: «إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ» (287). وكل من اغتاب الناس فهو فاسق، والفاسق لا تقبل شهادته ولذلك لما قال معاوية للأحنف في أمر بلغه عنه فأنكر الأحنف قال معاوية: الثقة بلغني عنك. قال الأحنف: الثقة لا يبلغ. ورفعت بطاقة إلى أمير المؤمنين السفاح (288) في بعض عماله فكتب عليها: هذه نصيحة لم يرد بها ما عند الله، ونحن لا نقبل من آثنا على الله⁽³⁾ ورميت أخرى في طريق الصاحب (289) فيها أن رجلاً هلك وترك أموالاً جليلة، ولم يترك إلا ولداً لا تصلح له تلك الأموال، فوقع الصاحب عليها وقال: الهالك رحمه الله. والولد أصلحه الله والمال ثمرة الله والساعي لعنه الله.

1 — د «فيها» 2 — ص. د. ج. «تحرساً» 3 — في «الأصل» «آثارنا على الله» صوابه من خم ج. ص. د «أشارتنا».

(287) الآية 6 من سورة الحجرات مدنية
(288) عبد الله بن محمد أبو العباس السفاح (104هـ — 136هـ) أول خلفاء الدولة العباسية واحد الدهاة من ملوك العرب. شديد العقوبة عظم الانتقام ويوصف أيضاً بالجوهر والفصاحة والعلم والأدب أنظر ترجمته ومصادرهما في الاعلام ج 4/257
(289) هل إسماعيل بن عباد (322هـ — 385هـ) الصاحب! وزير مؤيد الدولة البويهية وأخيه فخر الدولة. وزير غلب عليه الأدب كان من نواذر الدهر علماً وفضلاً وتديراً وجودة رأي. وله مصنفات كثيرة أنظر ترجمته ومصادرهما في الاعلام ج 1/312

ولما ولى عبد العزيز بن عبد الملك دمشق وكان ليبياً مع حَدَاثَةِ سنه، قال أهل دمشق هذا غلام لا معرفة له بالأمر، ويستمع منا فقام إليه رجل فقال: أصلح الله الأمير، عندي نصيحة فقال له: ليت شعري ما هذه النصيحة التي بدأتني بها من غير يد سبقت مني إليك؟ قال: جار لي عاص وكذا وكذا. فقال: ما اتقيت الله، ولا أكرمت أميرك، ولا حفظت جارك. إن شئت نظرنا فيما تقول. فإن كنت صادقاً لم ينفعلك ذلك عندنا. وإن كنت كاذباً عاقبناك وإن شئت أفلناك. قال: أفلني. قال: اذهب حيث شئت لاصحبك الله. ثم نهام عن السعاية. وذمها غاية وقال: فلا يأتيني أحد منكم بسعاية على أحد بشئ. فإن الصادق فيها فاسق والكاذب بهات. ومن أحسن ما فعل بهذا الجنس الخبيث ما روى أن أمير المؤمنين أحمد القادر بالله (290) كان يمشي ليلة في أسواق بغداد، إذ سمع شخصاً يقول لآخر: قد طالت علينا دولة هذا المشؤوم. وليس لأحد عنده⁽¹⁾ رزق، فأمر به فأخذ، فلما حضر بين يديه سأله عن صنعته فقال: إنه من السعاة الذين يستعين بهم أرباب الأمر في تعرف أحوال الناس، وأنه منذ ولى أمير المؤمنين أقصانا. واستغنى عنا. فتعطلت معيشتنا. فقال: أتعرف من في بغداد من السعاة؟ قال: نعم. فأمر بكتب أسمائهم وأجرى عليهم رزقاً معلوماً ونفاهم إلى الثغور يكونون هناك عيوناً على الكفار. ثم التفت إلى من حوله فقال: اعلموا أن هؤلاء ركب الله فيهم شراً، وملأ صدورهم حقداً على العالم، ولا بد له من إفراغ ذلك الشر. والأولى أن يكون ذلك في الأعداء، ولا ننقص بهم على المسلمين. وقد اتفق مثل هذا للأمير الناصر (291) رحمه الله أنه جاء إنسان إلى

ص 45

1 — في الأصل «عنه» صوابه من جمع النسخ.

(290) أحمد بن إسحاق بن المختار القادر بالله الخليفة العباسي (336هـ — 422هـ) كان محبوباً مطاعاً جدد ناموس الخلافة كما يقول ابن الأثير من الخلفاء الأئمة الزهاد العلماء. كان كثيراً ما يلبس لباس العامة ويخرج متجولاً في بغداد متفقداً أمور أهلها. انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 91:1

(291) محمد قلاوون بن عبد الله الصالحى ابر الفتح الملك الناصر (684هـ — 741هـ) من كبار ملوك الدولة القلاوونية ولى سلطنة مصر والشام له تاريخ حافل يجلائل الأعمال اوردها انقرى في مجلد ضخمة أنظر السلوك للمقرئى: القسم الأول والثاني من الجزء الثاني وفيها استيفاء سيرته وتاريخ الدولة في أيامه. انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 232 5

وزيره فاستأذن إليه في إبلاغ قوم ذكرهم بالقبيح إلى السلطان فبلغ الوزير الأمر. فقال له السلطان: علىَّ بالرجل. فأدخله إليه فقال: هل تعرف بالقاهرة من هو أعرف بشيء من هذه الأحوال؟ قال نعم: جماعة وعدَّهم. فقال السلطان للوزير: احتفل بهذا الرجل حتى يحضر كل من ذكره فعرفني بهم. فلما اجتمعوا قال له: اخرج في هذه الساعة وجهز الجميع إلى قصي⁽¹⁾ (292) ولا تدع أحداً منهم بالقاهرة. فإن هؤلاء مناحيس⁽²⁾ فنفاهم أجمعين.

ووقع ذو الرئاستين (293) في رقعة ساع: نحن نرى قبول السعاية شراً منها ولأن السعاية دلالة، والقبول اجازة، فاتقوا الساعي، فإنه إن كان في سعاية صادقا كان في صدقه آثماً، إذ لم يحفظ الحزمة، ولم يستر العورة، وقال رجل للمهدي (294) عندي إليك نصيحة يا أمير المؤمنين، قال المهدي لمن هي؟ ألتنا أم لعامة المسلمين أم لنفسك؟ قال: لك يا أمير المؤمنين. قال المهدي: ليس الساعي بأعظم عورة ولا أقبح حالا من قابل سعائته، ولا تخلو من أن تكون حاسد نعمة⁽³⁾ فلا نشفي⁽⁴⁾ غيظك، أو عدوا فلا نعاقب لك عدوك. ثم أقبل على الناس فقال: لا ينصح لنا ناصح إلا بما فيه رضا الله، وللمسلمين فيه صلاح. فإنما لنا الأبدان، وليس لنا القلوب. ومن استتر لم نكشفه، ومن ندم قبلنا توبته ومن أخطأ أقلنا⁽⁵⁾ عثرته، إني رأيت التأديب بالصفح أبلغ منه بالعقوبة. والسلامة مع العفو أكثر منها مع المعالجة، والقلوب لا تبقى لوال⁽⁶⁾ لا ينعطف إذا استعطف ولا يعفو إذا قدَّر ولا يغفر إذا ظفِر، ولا يرحم إذا استرحم.

1 — د. «أقصي». 2 — ص د ج «منافس». 3 — في الأصل «نعمته» صوابه من جميع النسخ. 4 — في الأصل «يشنفي» صوابه من خم ص. 5 — في الأصل «قبلنا» التصحيح من خم ج. ص. 6 — في الأصل «لا تبني لو أن لا ينعطف» صوابه من ص ج د

(292) لعله يقصد إلى ناحية بعيدة.

(293) ذو الرئاستين: هل يعني ذا الوزارتين لسان الدين ابن الخطيب الفقيه الشاعر المؤرخ (713 — 776هـ)؟ الذي تولى شؤون الدولة في دولة بني الأحمر بغرناطة.

(294) محمد بن عبد الله المنصور العباسي أبو عبد الله المهدي بالله (127هـ — 169هـ) من خلفاء الدولة العباسية كان محمود العهد والسيرة محبا للرعية. أنظر ترجمته ومصادره في الأعلام ج

وهذا الباب لا يسلم فيه إلا رجلاان: رجل متين الدين كريم السجية، واسع الصدر لا يُقَعِّقُ له بالشَّانِ⁽¹⁾ (295) كما قال المعتمد بن عباد يخاطب الذين وشوا إليه بابت زيدون:

كذبت مُناكُمْ صَرَّحُوا أو جَمَعُوا (296)
الدين أمتن والسجية أكرم

أردتم تَضْيِيقَ صدر لم يضق
والسُّمُّ⁽²⁾ (297) في ثَغْرِ الصدور تُحْطَمُ/

ص 46

وزحفت⁽³⁾ بِمِحَالِكُمْ (298) لمجرب ما زال يَثْبُتُ لِلْمِحَالِ⁽⁴⁾ فَيَهْزِمُ
أنتى رجوت⁽⁵⁾م غذر من جرّبت منه الوفاء وَجُورَ من لا يظلم
أنا (ذلكم)⁽⁶⁾ لا البغي يُثمر غرسه عندي ولا مَبْنَى⁽⁷⁾ الصنِيعَةِ يُهدمُ

ورجل حازم يقطع مواد ذلك . إما بنى الجنس عن البلد أو بإظهار عقوبة تردعهم . وقد كان ﷺ وشرف وكرم ، مع كرم خلقه وكمال عصمته ، يخاطب عن ذلك فيقول لأصحابه « لا يبلغني أحد منكم عن أحد شيئا ، فأني أحب أن أخرج إليكم وأنا سالم القلب والخاطر » (299) أو كما قال ﷺ .

1 — في الأصل « الشان » التصحيح من ص و د . جـ « الشاد » . 2 — د « والشر » . 3 — في الأصل « وزحفت » التصحيح من ص د خم . 4 — خم « للمال » ص « للمجال » . 5 — في الأصل « رجوت » التصحيح من ص . 6 — في الأصل محو أثبت ما في سائر النسخ . 7 — في الأصل « مني » صححت من ص .

(295) يقعق له بالشان : يضرب لمن لا يتضع لحوادث الدهر ولا يروعه ما لا حقيقة له . القاموس ج 72/3

(296) جمجم الكلام : لم يبينه . جمجم شيئا في صدره أي أخفاه ولم يديه .

(297) السمر : الرماح . الثغر ج ثغرة

(298) المحال والمنخل : المكر والكيد . روم الأمر بالحيل . محل به محلا ومحالا : كاده بسعاية الى السلطان

(299) الحديث : « لا يبلغني أحد منكم عن أحد من اصحابي شيئا . فأني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر » . أخرجه أبو داود والترمذي من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه . انظر المغني بذييل الإحياء ج 2 378

وقول الكتاب : نحن مسلمون موحدون أقول : أما هذا فإزلنا بحمد الله تعالى عليه ، ونقول أن من يطلب الدنيا وينقص فيها أسلم وأسهل مما لو ابتلى الناس بمن يزاحمهم في دينهم ليتركوه أو يبدلوه والله الحمد والمنة على هذا.

وقول الكتاب : أو ما يكفيك ملاح (300) تعيش به ، أو قبيلة تقبض زكاتها أقول : أما الملاح فمن لي به ومن يتركه (لي) ⁽¹⁾ ولم أسلم من السنة المتعرضين للجزية وأنا في قعر عريشي أستف الرماد ، فكيف لو رأوا في يدي ⁽²⁾ ما يطلبون . وأما القبيلة فلا تليق بي فإن المراد أن أتفرغ للعلم ، فإن اشتغلت بالخروج إلى القبائل ضاع العلم وجاءت الفتنة تتر (301) ، وإن اتخذت أعواناً يكفوني مؤونة ذلك لم يقم ما يحصلون بواجب حقهم ، فإذا يحصل لي أنا ، وهبني حصلت لي معهم صحيفات من الزرع فأين كيت وكيت ؟

وأما قول الكتاب : وهل يستفتونك وأنت في البادية ، فأقول : نعم أما أهل البادية فلا يطلبون غيري . وأما أهل الحاضرة فعندهم من يكفيهم ، ومن احتاج إليّ فليأتني ⁽³⁾ ، وقد قررنا أن الشرع لم يكلف صاحب العلم أن يدخل إلى الحاضرة بل يبقى حيث أمكنه ، والله تعالى قد ألزم العامة أن يسألوا مطلقاً فقال : «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون» (302) ، فإذا لم يسألوني فالحجة عليهم لا علي . وقوله : لما يستفتيك أحد وأنت بها : هذا حكم على الغيب لا يكون إلا بعد النظر ومعرفة أن الأمر كذلك ، وهو بحمد الله ليس كذلك . فإن أهل البادية (يستفتون) ⁽⁴⁾ وأهل الحاضرة أيضاً : ما يوم حليلة بسر (303)

1 — زيادة من د. 2 — في الأصل «أيدي» التصحيح من ج و د. 3 — في الأصل «فليأتنا» صوابه من ج و خم و ص. 4 — زيادة من ج و ص

(300) الملاح : مكان خاص يسكني اليهود . وتؤخذ منهم جزية خاصة تقبضها الدولة

(301) تترأ : تأتي بكيفية متواترة .

(302) سبق تخريج الآية .

(303) يضرب مثلاً في كل امر متعالم مشهور انظر قصة حليلة في مجمع الأمثال للميداني ج 2

وقول الكتاب: بوجه شتى الخ... هذه أمور مقدرة في العقل. والأمر في الخارج ليس كذلك. ولو كانت العامة يتبصرون فيمن يستفتون. لكان الناس بخير. ولكنهم الهمجُ الرَّعاعُ لكل/ناعق أتباع⁽¹⁾ يشارطون (304) شاباً صغيراً من الأفراد⁽²⁾ (305) لا يحسن الوضوء. فيتخذونه إماماً راتباً (306). ويتداعون إليه في الخصومات. ويستفتونه في النوازل التي تحار فيها العلماء. وذلك تارة قلة مبالاة بأمر الدين. وتارة اعتقاداً أن كل من يقرأ يعرف كل ما يحتاجون. ثم يستحي أن يقول لا أدري فيفتي أو يحكم بغير علم. فيُضِلُّ ويُضِلَّ نعوذ بالله من الفتنة. وهذه حالة أكثر (أهل العمود)⁽³⁾ فأمثال هؤلاء كيف يتوقفون عليّ؟ ويقولون لو كان عالماً لكان في الحاضرة وهم يعرفونني ويعرفون خلق المتعلمين والمستفتين⁽⁴⁾ حولي من شُبِّ إلى دُبِّ (307)

ويرحم الله أمير المؤمنين علياً — كرم الله وجهه — فإنه لما رجع من صفين ووقع التحكيم قال لبعض خواصه: ما يقول الناس؟ قال: يقولون عليّ شجاع ولكن لا معرفة له بالحرب فقال: لله درهم! ومن هو أعرف بها مني؟ فقد خيبت⁽⁵⁾ (308) فيها وأنا ابن عشرين سنة، ولكن لا رأى لمن لا يطاع. فأنا بحمد الله كان كل هؤلاء وغيرهم يسألونني وأنا ابن عشرين سنة. أفبعد ما لاح

1 — د «يتبعون كل ناعق اتباعاً» بدل «لكل ناعق اتباعاً». 2 — في الأصل نحو في حرف الفاء فقط تصحيحها من ص «الأفراد». ج «الأمراد» خم د «الأفراد». 3 — في الأصل «العموم» ج و ص «أهل العمود» وهي الأنسب 4 — ج «المتقين». 5 — خم «خيرت» د «خبت».

(304) المشاركة في البادية المغربية هي أن القبيلة تتكلف بالفقيه ما كلاً ومسكناً وتتفق معه على مرئب سنوي يدفع له نقداً أو لحماً. ويسمى هؤلاء «الفقهاء» المتعلمون «المشارطية» مفردة «المشارطي». وعمله يتلخص فيما يلي: تعلم الصغار المبادئ الأولى للقراءة والكتابة والقرآن. إمامة مسجد القرية وتوضيح الفرائض للعامة والسائلين

(305) الأفراد: ج إفريد لفظ يطلق على الطالب المغربي قديماً.

(306) راتب هنا بمعنى دائم عيش راتب: دائم ثابت

(307) أي من شباني إلى أن دببت على العصا وهو مثل يطلق بمعنى منذ زمن بعيد وحتى الآن

(308) خيبت: خب البحر هاج واضطرب. والخب أيضاً ضرب من العدو. وهنا خيبت في الحرب أي خضت غزاهها وصلت وجلت فيها

الشيب في عارضي ينفون العلم عني بكوني لم أكن في الحاضرة؟ ولقد كنا نضحك أيام كنا بفاس مما يبلغنا عنهم، وذلك أنهم بحمد الله . والتحدث بالنعم شكر . رأوا ما بهر عقولهم علماً وفهماً وفصاحة . فكانوا يقولون: نرى الرجل بربرياً . ثم إذا تكلم (تكلم)⁽¹⁾ بلسان أهل الحاضرة . وكان يبلغنا عن بعض الحمقى منهم (أنهم)⁽²⁾ يقولون ما فاته شيء إلا أنه لم يقرأ بفاس . وهذا كلام جاهل لا يعرف حكمة الله ومشيئته الباهرة . وأنه يخص من شاء بما شاء . ويودع ما شاء أي موضع شاء: «لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ» (309) وما أشبه نزرغة (310) هؤلاء (بنزرغة)⁽³⁾ اليهود حيث أنكروا نبوة نبينا ﷺ ، إذ لم يكن من الشام أو من بني اسرائيل . واعلم أني شبهت النزرغة بالنزرغة لاشتراكهما في الجهل وتحجير رحمة الله الواسعة ، فلا يذهب وهمك إلى أني أريد محاكاة نفسي بجانب النبوة ، ومثل هذا ما ذكر الشيخ أبو العباس المرسى (311) رضي الله عنه من تشبيه المنكرين لأولياء زمنهم مع تصديقهم بمن مضى . باليهود في إنكار نبوة نبينا ﷺ . لكونه في زمنهم ، وقد صدقوا بمن مضى من الأنبياء . وهو تشبيه صحيح ولا يلزم فيه تشبيه الولي بالنبي . ولا تقل أيضاً لم تشبه المسلمين باليهود؟ لأننا نقول لا عجب فيه . فإن للمسلمين أشباهاً باليهود وبالنصارى والمجوس وبالشياطين كما لهم / أشباه بالملائكة . وقد رأيت في كلام الشيخ تشبيههم باليهود وقال في محل آخر: من

ع 48

1 — زيادة من جميع النسخ . 2 — زيادة من ج و ص . 3 — زيادة من ج و ص .

(309) الآية 23 من سورة الأنبياء .

(310) النزرغة ما توسوس به النفس مما يؤدي إلى الفساد والمعاصي

(311) أحمد بن عمر المرسى أبو العباس (616هـ — 686هـ) فقيه متصوف مشهور أصله من الأندلس من مرسية رحل إلى المشرق في سن العشرين أقام بتونس مدة وسها اتصل بأستاذه أبي الحسن الشاذلي ولزمه ورحل معه إلى مصر استقر بالأسكندرية . تبحر في العلوم الدينية وبلغ درجة كبيرة في التصوف أنظر نفح الطيب ج 2: 643 الاعلام ج 1: 179

رأيته من فقراء هذا الزمان، مشغلا بالسماع (312)، آكلا لأموال الظلمة ففيه نزعة يهودية. فإن الله تعالى يقول في اليهود: «سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ» (313).

وقول الكتاب: أو يقولوا ليس علم الحسن لله وإنما يَخْتَلُ (314) به الدنيا أقول: هذه حجة مقلوبة⁽¹⁾، فإن الذي يتقرب من أبواب الملوك، بل ومن الحواضر كلها التي هي محل المرتبات هو الذي يمكن أن يقال فيه أنه يطلب الدنيا. فإن تلك الجهة منها يكون للعلم نفق⁽²⁾ (315)، ويكون له ثمن وأما البادية فلا. ويقل أن يوجد في تلك الجهة علم يتعاطى الله تعالى. ورب عالم في القرى يعلم ويفتي الله تعالى ويظم طلبته وربما كساهم، ولا يترقب على ذلك جزاء ولا شكورا إلا من الله تعالى، ويحرق حرثه كما يحرق الناس ويعيش كما يعيشون فهذه التجارة الراجحة.

وقول الكتاب: لا سلامة من الخلق أقول: هذا هو الحق، فالواجب على الإنسان أن يكبّ على ما فيه صلاح دينه ودنياه، ويلغي النظر عن الخلق فإن رضاهم غاية لا تدرك، وطالب ما لا يدرك لا عقل له⁽³⁾ والسلامة من جانبه

1 — خم «مقبولة». 2 — د «نفاق» ج «سبق» خم «ني». 3 — في الأصل «لأنه» تصحيحه من جميع النسخ.

(312) السماع عند الصوفية من المسائل التي تحرك النفس ومن الدواعي إلى رقتها وتهذيبها. ومضمونه الأقوال الشعرية المتضمنة لذكر الهوى وأوصاف المحبين ومواجههم وأحوالهم التي بلغ بهم إليها الكلف. والمنشدون لهذه الأشعار ربما استعانوا في بعض الأحيان بالآلة الموسيقية لتلطيف الأسرار وتهذيب النفوس. ومن آدابه أن تكون أقواله مما لا تنكره الحشمة ولا يمنع منه الدين. وآلته مما لا تناله حسة العادة. وفي جواز السماع اختلاف بين العلماء والمتصوفة. والمحبذون للسماع يستندون للآيات: «فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله. وأولئك هم أولوا الألباب» وقوله عز وجل: «وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق» عن عوارف المعارف ص 173 وما بعدها. وسوف يتحدث اليوسي بأسهاب في الرسالة الغيائية وهي رسالة في التصوف عن هذا الموضوع ويدل في برأيه الخاص.

(313) من الآية 44 سورة المائدة

(314) ختل يَخْتَلُ خدع وهنا يطلب الدنيا ويسخر بالعلم فهو يخادع الناس بادعاء العلم

(315) نفق نفاق ورواج.

متعذرة. ويكفي في ذلك قصة لقمان (316) الذي شهد الله له بالحكمة (317) وذلك أنه أراد أن يُري ابناً له هذه المسألة. فأخرجه إلى السوق ومعها حمار. فجعلوا يسوقانه فقال الناس: إثنان يمشيان. والحمار يمشي بظهره. فقال له: اركب. فقالوا: شيخ يمشي على رجله وابنه راكب. فقال له: انزل وركب هو. فقالوا: رجل راكب وابنه صغير يتبعه. فقال له اركب معي. فقالوا: اثنان على حمار هذا جور. وإنما فعل ذلك ليري ابنه أن السلامة منهم لا تكون⁽¹⁾. فيقصد الإنسان إلى ما هو اللائق بفعله. وأنا⁽²⁾ كذلك إنما أفعل ما أمكنني في الوقت ولا أبالي فإني إن كنت في القرى⁽³⁾ فلا أخلو ممن يقول لو كان في المدينة لكان له وكان، ولو دخلت المدينة فسكنت في حجر كحجر الضب فإذا دخلت تدافعت أنا والنساء الأجنبية بالأكتاف. وإن دعاني من يسأل عن مسألة أو يُشَقِّقُ لوحاً (318) جلست معه في الطريق فقيل: «بَالِكُم بِالْكَم» (319) فحينئذ أهرب أتطلب مسجداً، وعسى أن يكون الوقت ضحوة فتجدها كلها مغلقة (320) فإذا سافرنا إلى خارج البلدة، وإما دفعته عني بلا قضاء حاجة. فلا بد أن يقال/ ما أحوجه إلى هذا الضيق وإن جاءني ضيف دفعته وقلت: لا مثوى. وإن تخرجت من ذلك أفئاني من تمكن في البخل قبلي وقال: ليس على الفقيه من ضيافة، وحينئذ أخطئ عن ظهري ثقل ما تحمله الكرام، وأنخرط في سلك

س 49

1 — خم «تمكن». 2 — في الأصل «فأنا» صوابه من ج ص 3 — في الأصل «قرى» صوابه من ج و ص.

(316) لقمان بن باعوراء. عاش إلى مبعث داود فلم يبعث قطع الفتوى قال ابن عباس: لقمان لم يكن نبياً ولا ملكاً ولكن راعياً اسود رزقه الله العتق ورضي قوله ووصيته وحكاها في القرآن وهي من قوله تعالى «ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله...» الآيات من 12 إلى 19 من سورة لقمان. أخباره وحكمه متفرقة في الكتب. انظر تفسير القرطبي ج 14: 59 ثمار القلوب ص 97 دائرة المعارف ج 370-8

(318) أي طلب منه أن يشرح له
(319) صيغة التحذير من «البال» في جمع المخاطب أي «انتباهكم» يرددها في أزقة فاس الضيقة الجمالون الذين يتقنون السلع على ظهور الدواب
(320) تغلق المساجد أبوابها في المغرب بعد صلاة الصبح عند الانتهاء من قراءة الحزب ولا تفتح إلا بعد الضحى.

اللائم نعوذ بالله من الانحطاط. ولقد كنت باسطة (321) رجلاً من أهل الحاضرة رأيت له فهماً فقلت: ما الذي أوجب تقصيركم في الضيافة فقال: لو لم يكن إلاّ تعذر منزل الضيف لكان كافياً. فقلت: والكرم يعطي المال إذا تعذر الإنزال. فلو كان لكم كرم لظهر في السوق بإعطاء الفلوس فقال: لئلاً كان الضيف نُسي الضيف فاستمر الحال حتى عم البخل في الطعام وغيره. فقلت له صدقت. فهذا من أعظم عيوب الحاضرة. وأما السلطان فلا سلامة له أيضاً. فإن كلفني الحاضرة وأنزلني إليها قصداً قال الناس: قد ظلمه وتعدى عليه. وهيات كان العلماء يحترمون ويكرمون واليوم يظلمون. وإن تركني فربما قال قائل: لو كان عنده من الإحسان والعطايا ما عند من قبله لاجتمع العلماء عليه. فالذي يخرج من القول أن يبسط الخير. وحينئذ تأتيه العلماء طوعاً ومن تخلف منهم فلا عيب به.

وقول الكتاب: أو ما تعرف إلا أن تتورع وتقول لا آكل لحرام إلى قوله وأي فرق بين ما نعطيه وما يعطيه أخونا الرشيد أقول: ما ذكرت لأحد قط أنني أتورع ولا أنني لا آكل الحرام، فإن نقله أحد عني. فليخرج قدامي. وإن كان ظناً فالله تعالى يقول: «إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ» (322). والفرق بين ما يعطى اليوم وبين ما يعطيه مولانا الرشيد أن ذاك موجود وهذا غير موجود لا فرق بينهما غير ذلك. وإلا. فنتى أعطانا السلطان اليوم عطاء فرددناه عليه وقلنا لا نأكل الحرام؟

نعم. كنت في الأول مُتَشَوِّفاً. واليوم لا أتشوف. ووجه ذلك أنني كنت إذ ذاك في شباب وصحة. قَوِيّاً على التدريس. وكنت في المدينة لا حرث لي ولا معاش. فعلمت أن لي حقاً في بيت المال بما يجري الله على يدي⁽¹⁾ من النفع مع وجود الحاجة. واليوم قد جاء الضعف. وتوالي الأمراض. وخفت الحاجة حين نكون في البادية فإننا نكتفي باليسور. فغيرى اليوم ممن هو بالحاضرة أولى وأشد حاجة بالعطاء.

١ — خم «يده»

(321) ما زحت

(322) من الآية 12 سورة الحجرات مدنية

وأما قول الكتاب: أي موضع/تقطع السبل وتنب فيه القوافل إلا تلك المواطن (323) الخ... أقول: أما رعية السلطان فليس فيها من يرفع يده إلى رأسه لا من أهل البلاد ولا من أهل ملوية. وأما قطع الطريق. فإنما كان في آيت عطا (324) وذلك ديدانهم ⁽¹⁾ من قديم الزمان: شَنْشَنَةُ أُعْرِفَهَا من أَخْزَمٍ ⁽²⁾ وما تركوا ذلك قط. ولا دخلوا في الطاعة دخول غيرهم. وإنما يخادعون ⁽³⁾ (326) تارة على التمر. وتارة على الزرع. وسراياهم سارية (في كل أرض) ⁽⁴⁾ من هاهنا إلى درعة لا في هذه الأرض وحدها. وما تحركوا هنا حتى قضوا الغرض في الصحراء فقتلوا الفقراء «أولاد من لا يخاف» (327) خارج النخل، واستباحوا تلك البلد كلها كما بلغكم. فلا يسافر أحد إلا على خطر وكم أغنام نهب لأهل الرتب (328) وغيرهم وكم قافلة وكم جريح وكم قتل. وأما هذه البلاد (329) فلم يتحركوا (330) فيها إلا نحو ثلاث مرات أو أربع في ناحية هذه القبيلات الضعاف ⁽⁵⁾ الذين لم يعرفوا قط بمنعة ⁽⁶⁾ ولا نجدة. أيام

1 — خم «دأبهم». 2 — في الأصل «أخدم» التصحيح من بقية النسخ. 3 — في الأصل «يخادعون» صوابه من ج و ص. 4 — زيادة من ج و ص. 5 — ج «الأضعاف». 6 — في الأصل «منعة» زيادة الباء في ج خم د ص.

- (323) يفهم من جواب اليوسي ان الكلام ربما عني به قبائل البربر خصوصا منها قبائل ملوية من ايت يوسي وأيت شعروشن وأيت علام وأيت حيون التي غزاها إسماعيل زمن تحرير هذه الرسالة ستة وست وتسعين ألف وانظر الاستقصا ج 7 ص 68
- (324) آيت عطا من برابرة الصحراء. عرفت بالبعدوان والغلبة والخروج عن الطاعة انظر الاستقصا ج 60 7 ج 67 9
- (325) شنشنة اعرفها من اخزم: الشنشة الطبيعة والعادة. اخزم بن ابي اخزم الطائي انظر غيره في مجمع الامثال ج 1 375
- (326) خادعه الحق به انكروه من حيث لا يعلم
- (327) اولاد من لاخاف اصحاب زاوية من زوايا الصحراء
- (328) اهل الرتب الذي يجمعون ضريبة الترتيب المضروبة على الفلاحين.
- (329) اظنه يعني مواطن القبائل البربرية المجاورة للزاوية الدلائية حيث يوجد حين تحرير هذه الرسالة
- (330) اظن الضمير يعود على ايت عطا.

كانت لهم العدة والخيل. فكيف اليوم وهم عزل محايج لا طاقة لهم على دفاع ولا امتناع. وليس هؤلاء المحاربون كالسباع. فإن السبع يختل الماشية في الغابة معها صبية⁽¹⁾. فإذا صاحت الصبية هرب. ولا ترى قط سباعاً تتقدم إلى الأحياء لتأكل أموالها وتفترس رجالها. وأما هؤلاء فيتقدمون بالعساكر. ويتزولون للطن⁽²⁾ والضرب. ولو كانوا يتحركون نهراً لأمكنتم الناس مدافعهم ولكن يكمنون⁽³⁾ في قنة الجبل حيث لا يعثر عليهم راع ولا صياد. فإذا ألبوا نزلوا. فلو تقدموا إلى دوار أو أكثر لامتحقوهم نهياً⁽⁴⁾ وقتلاً. فإن الدوار تكون فيه أربعون رجلاً بين قوي وضعيف وشيخ هرم بلا سلاح. وهؤلاء يأتون بالستين والسبعين وأكثر وأقل. كلهم رماة يقفزون في الهواء ويتضاعفون بالرعب. فهذه القبائل تبقى في حيرة عظيمة إن هربوا وجلّوا عن بلادهم. ضاعوا وضاعت المطالب السلطانية. ثم لا يتركون لذلك. وإن بقوا فإن عقدوا مع هؤلاء الظلام هدنة إلى أمد ما. أنكر الخدام ذلك وسعوا به إلى السلطان وأنهم اتفقوا مع البغاة فيأمر بعقوبتهم. وإن بقوا بلا شيء أهلكهم اللصوص. فينهون كل ليلة دواراً. فلا بد للسلطان أن ينظر في أمرهم كيف يصلح. فإنهم رعيته. وهذا الكلام لا مدخل لنا فيه وإنما ذكرناه حيث ذكر في الكتاب تبصرة ونصحاً للسلطان/ونصحاً للرعية والله المستعان.

وأما قول الكتاب: صدق الصادق المصدوق إلى قوله في البربر لا يجاوز إيمانهم تراقيهم فأقول: هذا بعض معنى الحديث الذي في الصحيح: «وأنه يأتي

1 — د «ظية». 2 — في الأصل «الطن» صوابه من د. ج. ص 3 — خم «يكونون».

4 — خم «نسب».

في آخر الزمان قوم حدثان الأسنان سفهاء الأحلام» (331) الخ قد اتفق السلف والخلف فيما علمنا أن الحديث خرج في الخوارج ولم يعرف⁽¹⁾ منهم إلا الذين خرجوا عن علي كرم الله وجهه يوم التحكيم وصار منهم الشراة⁽²⁾ والصفوية وسائر النحل⁽³⁾ واستمرت⁽⁴⁾ شوكتهم إلى أن انقضت في خلافة عبد الملك بن مروان على يد المهلب بن أبي صفرة (332) وأولئك كلهم عرب وليس فيهم بربري واحد، ولا يجوز التحدث عن النبي ﷺ بغير سند معتبر.

وقول الكتاب: فأراك رجلاً بربرياً فأقول: نعم هو ذاك في الظاهر، والأصل يعلمه الله. فإن اتقيت الله تعالى لم يحططني نسب، فإن نسب الإنسان طينه وحسبه دينه «أنتم بنو آدم وآدم من تراب» (333) «إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (334)

1 — في الأصل «يعلم» صوابه من جميع النسخ. 2 — جـ «التراب والصفية» خم «الشدة والصفوية» د أسقط الجملة. 3 — في الأصل العمل صححت بما يناسب السياق. ص «العقد». 4 — خم «واشتهرت».

(331) هذا الحديث أخرجه البخاري عن علي بن أبي طالب في «علامات النبوة». وفضائل القرآن. مع اختلاف في الزيادة والنقص في المتن والسند ونصه التام الذي في علامات النبوة: قال علي رضي الله عنه إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلأن آخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يأتي في آخر الزمان قوم حدثان الأسنان سفهاء الأحلام. يقولون من خير البرية يبرقون من الإسلام كما مرق السهم من الرمية. لا يجاوز إمامهم حناجرهم. فإينا لقيتموهم فاقتلوهم فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة. انظر إرشاد الساري ج 6 59 — 60 م ج 486/7

(332) المهلب بن أبي صفرة ظالم بن سراق أبو سعيد (7هـ — 83هـ) نشأ بالبصرة قدم المدينة في أيام عمر ولي إمارة البصرة فخصب بن الزبير ثم انتدب لقتال الأزارقة. فاقام يحاربهم تسعة عشر عاماً واخيراً تم له الظفر بهم ثم ولاه عبد الملك بن مروان ولاية خراسان. انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 8 260

(333) من خطبته ﷺ يوم فتح مكة «... يامعشر قريش إن الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء الناس من آدم وآدم خلق من تراب. سم تلا الآية: يا أيها الناس انا خلقناكم. انظر اعجاز القرآن للباقلاني ص 132 عقيق أحمد صقر.

(334) من الآية 13 سورة الحجرات مدينة

إلى عرق الثرى وشجّت عروقي وهذا الموت يسليني ثياني (335)
 وإن أريد الغدر والوفاء. والخبث والصفاء. فالناس فيه معادن، وقد يوجد
 فيه من الوفاء عند العجم ما لا يوجد عند العرب اليوم، والتجربة قاضية بذلك
 وعين الرضا عن كل عيب كليلة

ولكن عين السخط تبدي المساويا (336)

فبالله، لو لم تكن الاعراب الغربية⁽¹⁾ (337) ساكنة في مجال الخيل والبحر
 من ورائها هل تدعن ذلك الإذعان وقد عرفت حميتها⁽²⁾ ولا سيما عند
 استخفاف⁽³⁾ الدول فكم من عصا شقوا، وكم من ذي أمر اغتالوا. وأما البربر
 فإنما يغترون⁽⁴⁾ أحيانا بالجبال المتبعة، كما يغتر أعراب الصحراء بالمهامه:

فالعُربُ منه مع الكُدريّ طائرة والروم طائرة منه مع الحَجَلِ (338)

1 — في الأصل «العربية» التصحيح من ج و ص. 2 — ج ص «حيلتها». 3 — ج خه
 «استحقاق». 4 — د ج «يعتزون».

(335). البيت للشاعر امرئ القيس من قصيدة له مطلعها:

أرأيت موضعين لأمر غيب ونسحر بالضمم وبشرباب
 ورواية البيت الذي في النص جاءت في الديوان كما يلي:

إلى عرق الثرى وشجّت عروقي وهذا الموت يسليني ثياني
 عرق الثرى: آدم أصل البشر. وشجّت عروقي: أي اشتكت واتصلت. انظر ديوان امرئ القيس
 تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ص 97 — 98.

(336) البيت ينسب لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب كان شاعرا محيدا. والبيت
 من قصيدة له قالها في الحسن بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس. انظر الاغاني ج 11 72. عمار
 القلوب ص 261. كتاب الحيوان ج 3 488 ويقول فيه وهو قريب من قول الروح أبو همام:
 وعين السخط تبصر كل عيب وعين أخي الرضا عن ذلك تعمي

(337) الاعراب الغربية: التي تسكن غرب المغرب في السهول

(338) البيت لأبي الطيب المتنبي من قصيدة له في مدح سيف الدولة مطلعها:

أجاب دمعِي وما الداعي سوى طلل دعاه قلباه قبل الركب والإبل
 الكُدري ضرب من القطا وهو طير السهل. الحجل طائر في حجم الحمام وهو يعيش في
 الجبال.

فالعرب بلادها المفاوز والصحاري. والروم بلادها الجبال. يقول: العرب تفر من بطش سيف
 الدولة مع القطا في القلوات. والروم تفر منه مع الحجل في جبالها. انظر ديوان المتنبي تحقيق عبد
 الرحمان البيهقي ج 3 198 — 207.

ولم تزل الجبال معاقل اللّائذين بها من القهر. قال الأعرابي (339)

أَعْرَوْا عَنِ النَّاقَةِ الْحَمْرَاءِ رَحْلَكُمْ
وَالْجَمْلَ الْأَصْهَبَ الْمَصْنُوعَ فَاصْطَنَعُوا⁽¹⁾

وقال النابغة: (340)

وَحَلَّتْ بِيَوِي . فِي بَقَاعٍ⁽²⁾ مُنْتَعٍ تَخَالُ بِهِ رَاعِي الْحُمُولَةِ طَائِرًا
إِلَى أَنْ قَالَ:

حِذَارًا عَلَى أَنْ لَا تُتَالَ مِقَادَتِي وَلَا نِسَوِي حَتَّى يَمْتَنَ حِرَائِرًا
وقال امرؤ القيس:

كَأَنِّي إِذَا نَزَلْتُ عَلَى «الْمُعَلَّى» نَزَلْتُ عَلَى الْبَوَاذِخِ مِنْ شَمَامٍ (341)
فَمَا مَلِكُ الْعِرَاقِ عَلَى الْمُعَلَّى بِمُقْتَدِرٍ وَلَا مَلِكُ الشَّامِ (342)
أَقْرَّ حَشَى امْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ حَجْرٍ بَنُو تَيْمٍ⁽³⁾ مُصَابِيحَ الظَّلَامِ (343)

52

1 — فِي الْأَصْلِ «لِلْمَصْنُوعِ» «فَاصْطَنَعُوا» صَحَحَتْ مِنَ النِّسْخِ الْآخَرَى. 2 — فِي الْأَصْلِ «بِمَاءٍ»
صَوَابُهُ مِنْ خَمِ جَدِ ص 3 — د «بَنُو تَيْمٍ».

(339) وَقَفْتُ عَلَى هَذِهِ الْآيَاتِ فِي «إِمَالِي» الْقَالِي ص 7 عَلَى هَذَا النُّحْوِ
حَلُّوا عَنِ النَّاقَةِ الْحَمْرَاءِ ارْحَلَكُمْ
وَالْبَازِلَ الْأَصْهَبَ الْمَقْبُولَ فَاصْطَنَعُوا
وَنَسَبَهُ إِلَى رَجُلٍ مِنْ تَيْمٍ كَانَ اسْمُهُ فَكُتِبَ بِهِ إِلَى قَوْمِهِ
(340) مِنْ قَصِيدَةِ النَّابِغَةِ مَطْلَعُهَا:

كَمِيتَ لَيْلًا بِالْحُمُومِينِ سَاهِرًا وَهَمِينَ هَمًا فَسَكْنَا وَظَاهِرًا
الْبِقَاعُ: مَرْتَفِعٌ مُشْرِفٌ يُحْسَبُ الَّذِي بِهِ يَرْعَى الْإِبِلُ طَائِرًا لَا رَتْقَ لَهُ. الْمَقَادَةُ: الْعُلْبَةُ: انْظُرِ الدِّيَوَانَ
ص 133 مَحْقِيقُ الدُّكْتُورِ شُكْرِي فَيْصَلُ.

(341) هَذَا مَطْلَعُ قَصِيدَةِ لَامِرِيِّ الْقَيْسِ فِي مَدْحِ الْمُعَلَّى أَحَدِ بَنِي تَيْمٍ وَكَانَ أَجَارَهُ وَالْمُنْذِرُ بْنُ مَاءِ السَّمَاءِ
يَطْلُبُهُ لِنَعْمِهِ وَوَقَّ لَهُ (دِيَوَانَ امْرِئِ الْقَيْسِ ص 140) الْبَوَاذِخُ ج بَادِخٌ وَهُوَ الشَّامِخُ الْعَالِي يَقُولُ
نَزَوْنِي عَلَى الْمُعَلَّى لَامِتْنَاعِي بِهِ وَنَحْصِي كَتْرُونِي عَلَى أَعْلَى الْجِبَالِ.

(342) قَوْلُهُ مَلِكُ الْعِرَاقِ يَعْنِي النُّعْمَانَ بْنَ الْمُنْذَرِ. وَأَبَاهُ الْمُنْذَرُ بْنُ مَاءِ السَّمَاءِ وَمَلِكُ الشَّامِ هُوَ الْحَارِثُ بْنُ
أَبِي شَمْرٍ وَهُوَ مِنْ مُلُوكِ غَسَّانَ.

(343) يَعْنِي أَنَّهُ أَمِنَ فِيهِمْ وَاطْمَأَنَّ نَفْسَهُ. وَلَمْ تَغْطُرْ أَحْشَاؤُهُ فَرَعًا بَنُو تَيْمٍ هُمْ رَهْطُ الْمُعَلَّى قَوْلُهُ
مُصَابِيحُ الظَّلَامِ مَدَحًا لَهُمْ لَشَهْرَتِهِمْ وَكِرَمِهِمْ وَفَضْلِهِمْ

وقال ابن الزبير الأسدي: (344)

تَحْيَرُ فِيمَا أَنْ تَزُورَ ابْنَ ضَائِيٍّ (345) عُمَيْرًا⁽¹⁾ وَإِمَا أَنْ تَزُورَ الْمُهَلَّبَا (346)
هَما خَطَطَا خَسَفَ نَجَاؤُكَ مِنْهَا رَكُوبُكَ حَوْلِيًّا مِنَ الثَّلَجِ أَصْهَبَا

وقال أيضا:

أَبْتُ أَجْنِي⁽²⁾ أَنْ تُسَلِمَ الْعُدْمَ جَارَهَا فَمَنْ شَاءَ فَلْيَنْهَضْ لَهَا مِنْ مَقَاتِلِ
وَأَوَّلِ نَاكَثٍ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ الْعَرَبِ، فَإِنَّهُمْ بَفُورٍ مَا سَمِعُوا بِوَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ
ارْتَدَوْا وَمَنَعُوا الزَّكَاةَ، وَهَذَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَوُجُودِ خَلِيفَتِهِ الَّذِي لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ
وَلَا غَرَبَتْ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى مِثْلِهِ، فَكَيْفَ بَغْيُهُ. وَلَا أَقُولُ هَذَا اهْتِصَامًا لِلْعَرَبِ
وَتَفْضِيلًا لْغَيْرِهِمْ كَلًّا، بَلِ النَّاسُ كُلُّهُمْ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَبْنَاءُ طَبِيعٍ وَاحِدٍ مَجْبُورُونَ
عَلَى التَّأْدِي بِمَنْ يَتَحَكَّمُ عَلَيْهِمْ أَوْ يَقْهَرُهُمْ⁽³⁾ أَوْ يَطْلُبُ مِنْهُمْ دَنِيَاهُمْ، وَقَدْ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ نَبِيِّهِ الَّذِي هُوَ رَحْمَةٌ لِلْعَالَمِينَ، الْقَائِمُ بِالْعَدْلِ وَالْهُدَى وَالذِّينَ:
«وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ، إِنْ يَسْأَلُكُمْوهَا فَيُخَفِّكُمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجَ
أَضْغَانَكُمْ» (347). فَكُلٌّ مِنْ يَسْأَلُ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ بِالْقَهْرِ لَا بَدَّ أَنْ يَبْغُضُوهُ⁽⁴⁾ وَإِنْ
كَانَ بَغْيُهُ قَهْرٌ فَلَا بَدَّ مَعَ التَّكْرَارِ أَنْ يَمْلُوهُ كَمَا قَالَ زُهَيْرُ:

1 — فِي الْأَصْلِ «عِيْرًا» صَوَابُهُ مِنْ ج د ص خ م «عِيْرًا» 2 — كَذَا فِي الْأَصْلِ. د «أَجْنِي» ج
«أَجْنِي». 3 — فِي الْأَصْلِ «يَغْيَرُهُمْ» التَّصْحِيحُ مِنْ ج و ص 4 — خ م «يَنْقُضُوهُ».

(344) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ بْنُ الْأَشْمِ الْأَسَدِيُّ (... — 75هـ) مِنْ شُعْرَاءِ الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ وَمِنْ الْمُتَعَصِّبِينَ لَهَا
انْظُرْ أَخْبَارَهُ فِي الْأَغَانِي ج 14/245 مُحَقِّقُ أَحْسَانَ عَبَّاسٍ اثْبَتَ الْقِطْعَةَ الَّتِي مِنْ آيَاتِ النَّصْرِ
وَمُظْلَمِهَا:

أَقُولُ لِأَبْرَاهِيمَ مَا لَقِيْتَهُ أَرَى الْأَمْرَ أَمْسَى وَاهِيَا مُتَشَعِبَا
(345) عُمَيْرُ بْنُ ضَائِيٍّ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ رَفَسَ عِمَّانَ وَهُوَ مُقْتُولٌ لِأَنَّهُ سَجَنَ وَالِدَهُ ضَائِيٍّ حَتَّى مَاتَ. فَقَتَلَهُ
الْحُجَّاجُ انْظُرْ الْأَغَانِي 14/244.

(346) الْمُهَلَّبُ بْنُ أَبِي صَفْرَةَ كَانَ عَلَى قِتَالِ الْخَوَارِجِ وَقَدْ سَبَقَتْ تَرْجُمَتُهُ. الْحَسَفُ: الذِّلُّ. الْحَوْلِي: مَا إِلَى
عَلَيْهِ حَوْلٌ.

(347) الْآيَاتَانِ 37 — 38 سُورَةُ مُحَمَّدٍ مَدَنِيَّةٌ

ومن لم يزل يستحمل الناس نفسه
ولا يغنيها يوما من الدهر يُسَام (348)
وقال غيره:

ولو سئل الناس التراب لأوشكوا
إذا قيل هاتوا أن يَمَلُّوا وَيَمْنَعُوا (349)

والملوك لا ينبغي أن يهملوا هذا الأمر. بل ينبغي أن يكونوا أعرف الناس به. فيعذرون الناس ويكتفون منهم بالطاعة الظاهرة كما تقدم في كلام المهدي. ولا يكلفونهم المحبة والإذعان الباطني. فإن هذا أمر ليس في طوقهم. والله تعالى الذي هو ملك الملوك وله تحق الطاعة والعبادة. وهو العالم بذات الصدور. لم يكلفنا ما لا نطيع. قال الله تعالى: «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها» (350) ولم يكلفنا أن نفعل طاعة بطريق المحبة. فلا يلزمنا أن نصلي ولا أن نصوم أو نحج محبة، بل من فعل ذلك مع المحبة كان من المقربين. ومن جاهد نفسه وراغمها خوفاً من الله تعالى، فالله تعالى يُبَيِّه ويدخله جنته رحمة منه. مع اطلاعه على ما في قلبه وأنه لم يعبد إلا خوفاً من النار وطمعاً في الجنة. فكيف يمكن للعبد أن يكلف عبداً مثله ما لا يطيق من المحبة⁽¹⁾ حتى إنه يظل الغواة المتحذلقون⁽²⁾ 53 بين/يدي الملوك نهارهم يقولون: فلان يحبك يامولاي وفلان

1 — خم « المحنة » د « الجنة ». 2 — خم « المتخذون » ج أسقط الكلمة. د « المتخذ ».

- (348) في الديوان
ومن لا يزل يستحمل الناس نفسه
وعلق الشارح وروى الاصمعي:
وهناك رواية أخرى:
ومن لا يزل يسترحل الناس نفسه
شرح ديوان زهير بن أبي سلمى ص 32 تحقيق الإمام أبو العباس أحمد بن محي الشيباني
(349) هذا البيت انشده نعلب في «أماليه» عن ابن الأعرابي ولم ينسبه لأحد وقبلة:
أبا مالك لا تسال الناس واتمس
يكفيك فضل الله والله واسع
ناج العروس الجزء 7/191 مادة «وشك»
(350) الآية 285 سورة البقرة مدنية.

يبغض^(١) وذووا فلان لولا السيف لم يخدموا. وذووا فلان لولا ما يطمعون من كذا لم يخدموا. وذووا فلان هم المحبون المخلصون. يحبونك يامولاي طوعاً. فهذه كلها زخارف من القول يضحك منها العقل. وعقلاء الملوك لا يلتفتون لمثل هذا لمعرفة الحقائق التي قررتها. فالتناس إنما يخدمون الملوك خوفاً أو طمعاً. وذلك الخوف يغني عن المحبة. بل سوطه^(٢) أقوى. ولذلك لما سجن الحجاج القُبَعَثِيُّ (351) وكان من البلغاء. قال الحجاج ذات يوم. اليوم يكذب القُبَعَثِيُّ. عليّ به فأخرج من السجن فإذا هو صالح الجسم^(٣) فقال له قد سمعت يا قُبَعَثِي. فقال: القيد والرتعة (352) ومن يكن ضيف الأمير يسمن. ثم قال له أنجني يا قُبَعَثِي وقدر الحجاج في فكره أنه يقول: نعم خوفاً فيكذب فقال القُبَعَثِيُّ أو فرق خير من حب (353) يريد إني لا يخلو حالي من أن أحبك أو أفرق أي أخاف منك والخوف خير من حيي. وأنى بأو الإبهامية (354) فصدق. اذ لا يخلو عن واحد من الأمرين. والسلطان كذلك الفرق منه خير من حبه. ولذلك قيل في المثل: رهوت خير من رحمت (355) فلو سمع السلطان

- 1 — في الأصل «بغض» صوابه من ج و ص خم «يبغضك» د «ينقض». 2 — خم «شرطه».
3 — ج اسقاط الجملة: «قال الحجاج — صالح الجسم».

- (351) لم أقف له على ترجمة
(352) المثل: القيد والرتعة قاله عمر بن الصق وكانت قبيلة من همدان أسرته فلما وصل إلى قومه قالوا اي عمرو خرجت من عندنا نحيفاً وانت اليوم بادن فقال القيد والرتعة اي الحصب ولا يعدم شيئاً يريد (القاموس)
(353) يقال في المثل فرق خير من حب اي ان بهاب خير من ان يحب الميداني ج 300:1
(354) «أو» يكون في أغلب استعماله عاطفاً فيعطف المفردات والحمل ولهذا الحرف معان وأردة قياسية حددها الباق وحده: فن معانيه: —
— الإباحة والتخيير تابع هذه الدراسة أو تلك
— الشك: قضيت هنا ساعة أو ساعتين
— الإبهام من المتكلم إلى المخاطب شرط أن يكون قبله جملة خبرية وهو ما أشار إليه اليوسي في النص.
ومن معانيه التفصيل بعد الإجمال والإضراب ومعنى الواو.
(355) أي لأن ترهب خير من أن ترحم الميداني ج 300/1.

أحداً يتكلم بما يقتضي بغضاً أو تبرئاً بالدولة أو يفعل ذلك. ورفع إليه ذلك. فلا ينبغي أن يعاقبه لأنه يعلم أن الناس كلهم أو جلهم كذلك. نعم من أعلى ذلك أفشاه في الناس فهو يستحق. والناس متحبيون⁽¹⁾ ومضطرون للحب رغبة ورهبة. فلا يدل قريهم ولا خدمتهم. ولا تأديهم. ولا تملقهم على المحبة المطلوبة كما لا يدل البعد والتجافي على البغض المحذور. فالناس أبناء حاجاتهم. فلا فرق بين متقرب لطالب حاجته ومتباعد لعدم طلبها. بل ولا من أحبَّ لأجل الحاجة. ومن لم يحب لعدمها والله الموفق.

ومن أراد محبة الناس فليزرعها فيهم «بالعدل والإحسان» (356) كما قال الله تعالى. وقد «جلبت القلوب على حب من أحسن إليها» الحديث (357).

وأما قول الكتاب: وعرض عليك القضاء فأبيت وهربت لتدريس العلم فاشترط عليك بفاس فأقول: ليس كذلك وقع. والخائضون في القيل⁽²⁾ والقال يكذبون. وما ينبغي التكلم ولا سيما في مجالس أولى الأمر إلا بعد التثبت وفي الحديث: «حسب الرجل من الكذب أن يحدث بكل ما سمع» (358) أو كما قال ﷺ. وإنما صورة القضية أنه وقع تشاجر بين القاضي والمفتي بين يديه فعرلها معاً وأنا غائب عن ذلك المجلس. فلما وقع/ذلك تكلم في شأني وسأل الحاضرين هل أقبل الفتوى والقضاء فقال الحاضرون كسديتي عبد المالك (359). أما القضاء فلا يقبله بوجه ولا بحال. وأما الفتوى فليس فيها

54

1 — في الأصل «يتحبون» صوابه من جميع النسخ 2 — في الأصل «القول» صوابه من ج و ص.

(356) تضمن لجزء من الآية الكريمة 90 سورة النمل

(357) سبق تخريج هذا الحديث

(358) الحديث: كفى بامرئ كذبا ان يحدث بكل ما سمع رواه مسلم من حديث أبي هريرة. انظر مشكاة المصابيح ج 1: 55.

(359) هو عبد المالك التجمعي أبو مروان (1118هـ) كان إماما محدثا خطيبا ولى قضاء سجلماسة كانت له وجهة عند السلطان. وكانت له منازعات علمية مع اليوسي خصوصا في موضوع العلم النبوي انظر اخباره في الدر المنضد الفاخر مخطوطة الخزنة العامة بالرباط رقم د 1584 ونشر امتاني ج 2 وفهرس الفهارس لعبد الحمي الكتاني ص 184.

مضرة. إنما فيها زيادة علم. فلما حضرت من الغد. خاطبني بكلام لطيف وقال يا فلان هل تقوم لنا بهذه الفتوى؟ فاعتذرت له بنوازل قد ألفت برأسي^(١) تمنعني من كثرة السهر والمطالعة. فأمسك ولم يزد. ولم أهرب له للتدريس. ولا شرطه عليّ في فاس ولا غيرها. ولا أسمعني كلمة موحشة. على أنه لو شرط التدريس بفاس لم يلزم. فإن كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل. شرط الله أحسن وأوثق. وما يُذكرُ عن بعض الفقهاء من أن جميع فروض الكفية تتعين بتعين الإمام. لا يصح التعلق به في هذا المحل لوجهين: أحدهما أن ذلك مشروط بالصلاحية والإمكان كما هو شأن سائر التكاليف. والإمكان في مسألتنا أن يكون المدرس مكفي^(٢) المؤونات من بيت المال مسكناً ومأكلاً ومشرباً ومبساً وغير ذلك في نفسه. وفيمن تعلق به ليتأني تفرغه للنظر والإملاء. وهذا كان منه شيء في حياة السلطان المذكور. فلما مات انقطع البتة. الثاني: أن يُنظر أي شيء هنا هو فرض الكفاية. فإن القيام بالعلم الذي هو المطلوب في الجملة. إما أن يكون بمجرد الإخبار بالأحكام الشرعية وهو الفتوى. فقد قام به المنصوب للفتوى. وأما أن يكون بالإخبار بذلك على وجه الإلزام. وهو القضاء. فقد قام به القضاء. وتبقى صورتان الأولى: تعلم العلم وتجديده ليتصل سنده ولا ينقطع. الثانية: تقرير قواعده ومسائله والتخلص من إشكال المشكل من ذلك على قدر الطاقة. وكلتاها تحصل بالتدريس المعهود بالسؤال والجواب. والتصنيف. فلا يتعين التدريس للفرضية الكفائية إذ هو واحد من أشياء لا بعينه. فتعينه بالشرطية شرط باطل.

وقد علم من أحوال الأئمة كما ذكرنا في غير هذا المحل أن منهم من كان دأبه الاشتغال بالتصنيف دون التدريس. وعلم في عصر الصحابة إنه لم يكن هذا التدريس المعهود ولا التأليف. وإنما هو السؤال والجواب. والخطبة والموعظة ونحو ذلك من ضروب لإرشاد. ثم مع هذا كله التقييد بالمحل المخصوص ليس داخلاً في مفهوم الفرض الكفائي قطعاً. فإن المراد هنا أن كل قطر يشق الوصول منه إلى غيره/كقطر الغرب مثلاً. لا بد أن يكون فيه من يقوم بهذا الشأن. وليكن

ص 55

1 — د «القيت». 2 — في الأصل «يكني».

في أي موضع كان. إما في مصر أو قرية أو بادية عمود. أو جزيرة في البحر فمن أراد ركب إليه. ومن أراد أن يعين ذلك بفاس أو في موضع آخر مثلاً فقد أخطأ. وإن شَرَطَهُ فشرطه باطل. ولا سيما في مسألتنا⁽¹⁾ (فانه)⁽²⁾ لا يشتغل بها إلا خصوص الناس. وفيها تضرب أكباد الإبل. أما المنتصب لفتوى العامة في الأحكام الشرعية. فالأفضل له أن يكون بين ظهرانيهم بحيث يصل إليه المسكين والضعيف. والشيخ الهرم والعجوز. وهو من باب الرفق والإحسان بالناس. وهو محبوب شرعاً مع الإمكان. وكذا العالم على الجملة ينبغي له ذلك مع الإمكان⁽³⁾ وإن لم يجب. ولكن لا يختص ذلك بالحاضرة. فإن أهل البادية أحوج. ف: «الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا. وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ» (360) فلاعتناء بهم أهم. وإن مهم من يكون التعليم في حقه كأنه تليغ الدعوة من أهلها. فيعظم أجر القائم به. وبالجملة فالحاضرة لا تتعين للاستقرار لا في صاحب الفتاوى. ولا صاحب التدريس. أما الأول فلتعلق عامة الناس به لا أهل الحاضرة فقط. وأما الثاني: فكذلك وإن روعى أن المشتغلين به في الحاضرة بحسب العادة أكثر فلا يضر. لأن شأن العلم الرحلة. فقل أن يظفر به من لم يرحل إليه. والله المستعان. وأما وجوب التعليم على العالم على ما ذكره الشيخ أبو حامد في «الإحياء» من أنه يجب على العالم أن يعلم من حوله ثم ينتقل إلى من وراءهم وهكذا حتى لا يبقى على وجه الأرض جاهل بدينه. فهذا أمر متعذر متعطل كما تعطلت أمور دينية لتعذر أسبابها. وما أظن أن أحداً قط اشتغل به ولقد ذاكرت به بعض أسياننا رحمهم الله. فجنح إلى الاعتذار بتعذر ذلك من عدم الاستطاعة حتى في القوت⁽⁴⁾ فإن العالم محتاج إلى كفاية تكون معه. وإلا تعلق بالناس فوضع في كلفة أو شبهة وأنا أقول: إنه متعذر من كل جهة. فإنه لو اشتغل به أحد اليوم لاتهمه أهل الرياسة بطلب الدنيا وطلب الظهور فيها. فرموه بكل عظيمة.

وقد رأينا اليوم صاحب العلم يتلى مهم (بالإذنية)⁽¹⁾ وهو جالس بيته على مجرد حضور من يسأله أو يشاوره في دينه، فكيف لو خرج إلى الناس وجعل يستقرئ القرى والقبائل. ولا بد إذ ذاك من أن يعظم ويجزى ويبجل/وبكرم وذلك مصلوب شرعاً، فإن من علمك من القرآن حرفاً فهو مولاك، والمولى مخدوم. ولأن المكافأة لازمة فقد قال ﷺ: «من أسدى إليكم معروفا فكافئوه» (361) وأي معروف أعظم من فائدة دينية يعرف بها ربه أو يقرب بها من الجنة أو يبعد بها من النار. فلو خدمه⁽²⁾ عمر الدنيا ما أدى شيئاً من حقه. فإذا أكرم واتبع فكيف يكون حاله مع أبناء الدنيا الغيارين عليها أشد من غيره النساء على الرجال. والرجال على النساء. المظانين بكل واحد ما في قلوبهم من حب الدنيا والكدح لها. نعم قد يكون بعض ذلك أحياناً بمعونة أهل الأمر المنتهين⁽³⁾ إلى الخير أو غيرهم من أهل الدين كعبد الله بن مسعود (362) حين بعثه أمير المؤمنين عمر رضي الله عنها لأهل العراق. وكلسان الأمة القاضي أبي بكر

56

1 — زيادة من ج. 2 — في الأصل «خدم» صوابه من ج. و ص. 3 — د «المتصين».

(361) جزء من حديث أخرجه البيهقي عن ابن عمر: «من استعاذكم بالله فاعيدوه. ومن سالككم بالله فاعضوه ومن أسدى إليكم معروفا فكافئوه فإن لم يجدوا فادعوا له» انظر انفي بذيل الاحياء ج 223 1

(362) عبد الله بن مسعود ابو عبد الرحمن الخدلي (32هـ) صحابي من اكابرهم فضلا وعقلا وقربا من رسول الله ﷺ من اهل مكة ومن السابقين للإسلام كان خادما رسول الله وصاحب سره ورفيقه في حله وترحاله وغزواته ولي بعد وفاة النبي ﷺ مال بيت الكوفة. انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 4 280.

الباقلائي (363) حين بعثه صاحب وقته (364) إلى الروم لينظرهم . وكالفقيه عبد الله بن ياسين (365) حين بعثه شيخه واجاج ابن زلو (366) عن إشارة شيخه أبي عمران الفاسي (367) إلى أعراب الصحراء فعلمهم ونفعهم الله به . فخرجوا من الجهل المقرط وضياح الدين . فصاروا متعبدين مجتهدين مرابطين مجاهدين . حمة الإسلام وأهله . وهذا أيضاً كما تراه غير مختص بالحواضر بل هو في البوادي أوكد وأفيد . وأما الحواضر فهي غالباً مكتفية بمن فيها من طلبة العلم ولا تخلو غالباً عن ذلك والله المستعان .

وقول الكتاب: نحن بالله وشرعية الله معك (368) أقول: أنا الذي أقول هذا وأطلبه لو أجده . وأما السلطان اليوم ففي يده الشرعية وغيرها فما شاء فعل في غيري شرعاً كان أو غيره . إن سبق به القضاء وأما أنا فلو وجدت شرعية

(363) القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلائي (338هـ/403هـ) من كبار علماء الكلام على مذهب أهل السنة . انتهت إليه رئاسة المالكيين بالعراق . كان جيد الاستنباط . سريع الجواب . صنف كتاباً كثيرة منها «اعجاز القرآن» مطبوع «والإنصاف» مطبوع وغيرها . أنظر أخباره في تاريخ بغداد ج 379/5 . وفي وفيات الأعيان ج 481/1 . وشجرة النور الزكية ص 92 الأعلام ج 46/7 . (364) وجهه عضد الدولة العباسي سفيراً عنه إلى ملك الروم فجرت له في القسطنطينية مناظرات مع علماء النصرانية بين يدي ملكها . أنظر مقدمة كتاب «اعجاز القرآن» للباقلاني تحقيق أحمد صقر سلسلة ذخائر العرب طبعة دار المعارف .

(365) عبد الله بن ياسين الجزولي (...هـ/451هـ) من حذاق طلبة واجاج بمدينة نفيس ومن أهل الدين والورع والسياسة مشاركاً في العلوم خرج مع يحيى بن ابراهيم الكدالي إلى قبائل كدالة وملتونة بالصحراء فشرع يعلمهم ويقيم بهم رسم الدين حتى ظهر وأسس دولة المرابطين . أنظر الاستقصاء ج 7/2 — 19

(366) واجاج بن زلو اللمطي (388 هـ) من أهل السوس الأقصى رحل إلى القيروان وأخذ عن أبي عمران الفاسي ثم عاد إلى السوس بمدينة نفيس وبني بها داراً سماها دار المرابطين لطلبة العلم وقرأ القرآن وكان المصامدة يزورنه ويتبركون بدعائه وهو أستاذ عبد الله بن ياسين مؤسس دولة المرابطين الاستقصاء ج 7/2

(367) موسى بن عيسى بن أبي حجاج الغفجومي أبو عمران الفاسي (367هـ — 430هـ) شيخ المالكية بالقيروان نسبته إلى غفجوم فخذ من زناتة . وأصله من فاس . زار الأندلس والمشرق وصنف «التعليق على المدونة» ولم يكمله و «الفهرست» أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 278/8 . (368) تركيب مأخوذ من العربية الدارجة المغربية ويقال عند الحصام إذا أراد أحد الخصمين أن يبرئ مذمته . (حقه وحرمة)

الله لم احتج إلى شيء من هذا الكلام. فوالله ما أعلم حداً⁽¹⁾ أثبتته ثابتاً عند السلطان. فيطالبني بإقامته عليّ. ولا جناية على أحد في مال ولا نفس. ولا أنا عبد آبق ولآرام؟ ولا فارس هربت براتب السلطان ولا عامل يُبقي على حساب الجباية. ففي أي شيء يطالبني السلطان بشريعة الله؟ أما كون علمي حجة لي أو على عند الله تعالى. فالأمر إلى الله تعالى. والتعليم اشتغلت به جهد طاقتي ولو لم اشتغل به لم أقبض به لأنه كفاية لا فرض عين. فأني شيء ثبت عليّ شرعاً يامعشر المسلمين حتى أطالب فيه! وقد اعترفت على نفسي بطاعة السلطان. وجعلت يدي مع أيدي المسلمين. لم أنازع/ولم أخالف ولم أحارب. ولم أخطئ. وهذا القدر هو المطلوب من الطاعة. أما ما خرج عن ذلك كخروج أحد من داره أو بلده أو لزومه⁽²⁾ بلداً أو لزومه جهة. أو انتقاله من موضع إلى موضع. فلا مدخل له في الطاعة. لأن السلطان خليفة الله في الأرض. فليس له أن يكلف العباد إلا بما كلفهم الله تعالى إما وجوباً بأن يقول صلّوا. زكّوا. حجّوا. جاهدوا. وأما ندباً: بأن يقول تصدّقوا. تنفّلوا. الأول على سبيل الإلزام فمن لم يفعل عاقبه أو قتله⁽³⁾ عنه⁽⁴⁾. والثاني على سبيل الترغيب. ومن لم يفعل فلا عقاب عليه. وما خرج عن هذا فإن كان مهياً عنه شرعاً فليس له أن يأمره به. وإن كان مباحاً فله أن يطلبه خيرية. فإن لم يفعل فلا عقوبة عليه فلو قال لأحد طلق زوجتك. أو بع جاريتك. أو اعتق عبدك. أو تصدق بثلاث ممالك على فلان. أو اخرج من دارك أو اخرج من بلدك وارجل إلى بلد كذا. أو اسكن في موضع كذا. لم يلزمه من ذلك لأن الشرع لم يكلفه به. ومن كلفه به فهو معتد وليس بخليفة الله بل هو تابع لشهوته مخالف للشريعة فإن لم يفعل ذلك فليس للسلطان أن يعاقبه. ولا أن يقول له: قد عصيتني وأين طاعة أولى الأمر. فإن المعصية لا تكون إلا حيث تجب الطاعة وهذا الوجه لا تجب فيه الطاعة فلا معصية. وقوله تعالى: «وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» (369) اختلف فيه

1 — في الأصل «أحد» صوابه من ص. 2 — ج «نزوله». 3 — في الأصل «فعله» صححت من ج 4 — في الأصل «منه» صححت من ص.

المفسرون فذهب كثير إلى أن أولي الأمر هم العلماء لأن في أيديهم أمر الشريعة ونهيا. فيجب اتباعهم وهذا كما في الآية الأخرى «وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ» (370) وقيل لهم أمراء السرايا عند النبي ﷺ، وقيل هم السلاطين وهذا القول منسوب إلى علي كرم الله وجهه قال: إن هذه الآية مقيدة بالتي قبلها وهو قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ» (371). فأولوا الأمر يجب طاعتهم أي إذا حكموا بالعدل وذلك أن يأمرؤا بما أمر الله به وينهوا عما نهى الله عنه كما قلنا أولا. وهذا أمر واضح. ولكن يقع فيه للملوك ولكثير من الناس الغلط وذلك مما يسمعون من/الفقهاء في المسألة. فإن السلطان لو أمر أحدا مثلا أن يحضر عنده أو يخرج من بلده (أو يبيع داره أو نحو ذلك) (1) مما تقدم. فإن ذلك المأمور إن صح (2) في اعتقاده أنه إن لم يفعل ذلك توجهت إليه الإذابة (3) في نفسه أو ماله أو حريمه أو ما يتعلق به فإنه يجب عليه أن يفعل ذلك دفعاً للظلم عن نفسه ومن معه. وتقية. ولا يجوز له أن يعرض نفسه للهلاك اللهم إلا أن يكون من المتجردين عن الأسباب المتوكلين على الله تعالى فلا يجب عليه وأمره إلى الله تعالى. فإذا فرض من أهل الأسباب وقلنا إنه يجب عليه الامتثال تقية فرما يخاطبه الفقهاء فيقولون: يجب عليك امتثال أمر السلطان أو نجب عليك طاعته أو يخاصمونه فيقولون: لم لا تمتثل أمر السلطان فيسمع السلطان ذلك فيغلط (4) ويظن أنهم إنما قالوا ذلك لكون (الحق ثابتاً) (5) على هذا الشخص للسلطان في امتثال أمره. وإن للسلطان عليه حجة شرعاً. وليس ذلك كذلك. فإن هذا الشخص إنما وجب عليه ذلك بينه وبين الله تعالى على سبيل الحفظ لنفسه ودفع الأذى عنها. كما لو لقي سبعاً وجب عليه أن يمتثل حتى يخرج من هلاكه ولا حق للسبع. وكذا السلطان هاهنا لا حق له ولا حجة له بل الحجة عليه. فإذا فهم هذا فهمت مسألتني. فإنها داخلة في

1 — محو في الأصل ثبت التصحيح من جميع النسخ. 2 — في الأصل «لم يصح» صوابه من ج و ص. 3 — محو في الأصل في بعض حروف «الاذابة» صححت من بقية النسخ. 4 — خم «فليغلط» 5 — محو في الأصل ثبت ما في سائر النسخ.

(370) من الآية 82 سورة النساء مدنية

(371) من الآية 57 سورة النساء مدنية

الأمثلة. وعلم إذا أنني (أنا)⁽¹⁾ الذي يحق لي أن أطلب بالشرعة لو كنت أجدتها وهذا الذي ذكرنا إما هو ما يحق شرعاً حين يسأل عن الشرع. وأما السمع والطاعة للأمراء كيف ما كانوا فمطلوبة من الناس شرعاً (372) فمن كان عدلاً فحق له ذلك. ومن لم يكن له ذلك. فطلباً للمصلحة. وحفظاً للنظام ودفعاً للفتنة. وارتكاباً لأخف الضررين. فيجب السمع والطاعة ولو تأمر عبد حبشي (373) كما في الحديث.

وأما قول الكتاب: وإن قلت بأن هذا حرام رأساً. وإن القبائل لا يجب عليها أن تعطي شيئاً أصلاً فبين لنا ذلك الخ... فأقول: لا شك أنه يجب على أهل العلم أن يتكلموا على الحق ويبينوا الحلال والحرام ولكن فيما يظن قبوله. ولا يخشى عليه فتنة. أما ما لا يقبل. وتقع الفتنة به فساقط عنهم. وقد كان يحيى بن يحيى الليثي (374) سأل الإمام مالكا رضي الله عنهما عن الفتن التي تقع في الأندلس فلم يجبه فقال أنا رسول من ورائي⁽²⁾ فقال: دع عنك هذا وإني لك من الناصحين. فهذا الإمام أمسك عما نخشى فيه الفتنة وهو بالحجاز. في حرم (المدينة . فكيف بمن كان بين ذراعي)⁽³⁾ وجبهة الأسد. فنقول: إن الكلام في

ص 59

1 — زيادة من جميع النسخ.

2 — خم «مرسول». 3 — محو في الأصل اثبت ما في سائر النسخ.

(372) إشارة إلى الحديث الذي ورد في شرح الأربعين حديثنا النووية . سأل مسلم بن يزيد الخمي رسول الله (ص) فقال يا بني الله أرايت إن قامت علينا امراء يسألوننا حقهم ويمنعوننا حقنا فما تأمرنا ؟ فاعرض عنه . ثم سأل فقال « اسمعوا وأطيعوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم » انظر الأربعين حديثنا النووية ص 234

(373) الحديث « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة » أخرجه البخاري من حديث أنس كما رواه ابو داود والترمذي عن العرباض انظر إرشاد الساري ج 10 ص 219

(374) يحيى بن يحيى بن عيسى الليثي (152هـ - 234هـ) عالم الاندلس في عصره بربري الأصل من قبيلة مصمودة من طنجة. فوا بقرطبة ورحل إلى المشرق مع انوطا من الإمام مالك انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 9 ص 223

مسألة الكتاب لا تكون لنا ولا لأحد غيرنا. وقد انقضى الكلام عنها⁽¹⁾ منذ ذهب الخلفاء الراشدون. وذلك أن الله بعث نبيه ﷺ بالهدى والدين. فتوفاه⁽²⁾ إلى كرامته وترك أصحابه على المحجة البيضاء علماً وحلماً⁽³⁾. أتقياء أصفياء. لا يزيغون عن الحق. ولا ييغون به بدلاً. متواضعين متناصحين. أذلة على المؤمنين. أعزة على الكافرين «أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ» (375) كما وصفهم الله تعالى يعتدلون في الحق. شريفهم ومشروفهم. أميرهم ومأمورهم. من قال الحق سمعوا منه رجلاً أو امرأة (حرّاً أو عبداً)⁽⁴⁾ ومن أخطأ الحق ردوه إليه كبيراً أو صغيراً. فكان الخليفة منهم يشاور العلماء. ويصدر عن رأيهم ويقف عند حد الشرع الثابت. ومن خاطبه بالحق قبل بلا أنفة ولا إذابة. فكان علماء الصحابة يتكلمون بالحق وينجأهم⁽⁵⁾ به الخلفاء ولا يخشون منهم إلا المجازاة بخير. فلما انقضت الخلافة. وجاء الملك وتبدلت السيرة المحمدية كسروية وقيصرية. وقامت الشهوة مقام الحق. والجبروت مكان التواضع. أمسك العلماء وهربوا. وطلبوا نجاة أنفسهم والكلام في هذا يطول ولا حاجة إليه. فمن أراد اليوم من الملوك أن ينصح لنفسه فليفعل ما فعله عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه. فإنه لم يأت حتى كانت ملكاً وجبروتاً فجاهد في الله حق جهاده حتى ردها إلى السيرة الأولى. فكان أول ما فرغ من دفن صاحبه سليمان بن عبد الملك (376) وكان استخلفه. سمع للأرض رجفة⁽⁶⁾ فقال ما هذا؟

1 — خم «عنا». 2 — في الأصل «متوفية» صوابه من ج و ص خم. 3 — في الأصل «علماء» «حلماء» صوابه من ج و ص. 4 — زيادة من ص ج خم 5 — د «ينجأهم». 6 — في الأصل «وجبة» التصحيح من خم د

(375) من الآية 29 سورة الفتح

(376) سليمان بن عبد الملك (54هـ - 99هـ) خليفة أموي احسن إلى الناس كان عاقلاً طموحاً إلى الفتح في عهده فتحت جرجان وطبرستان أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 3 192

قالوا: هذه مراكب الملك^(١) لتركب قال: اصرفوها عني فإنما أنا واحد من المسلمين (وهلم بغلتي، فركب عليها وسار. فإذا بصاحب الشرطة يسعى بين يديه. فقال له تَنَحَّ عَنِّي فإنما أنا واحد من المسلمين.)^(٢) فلما دخل صعد المنبر، واجتمع الناس فقال: إن سلمان قد قلدني هذا الأمر، ولا حاجة لي به. وقد جعلتكم مني في حل فانظروا لأنفسكم من ترضون. فصاح الناس صيحة واحدة: «رضينا بك رضينا بك» فلما هدأت الأصوات خطب وبين للناس معالم الدين ثم قال بالأخيرة^(٣): «أطيعوني ما أطعت الله، فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم». ثم نزل فذهب ليدخل الدار فقال له ابنه عبد الملك رضي الله عنه وكان شديداً في الدين^(٤): «يا أبت ما تريد أن تفعل؟» قال: يا بني (أريد)^(٥) القبلولة فإنني قد سَهَدْتُ^(٦) في هذا الأمر وتعبت قال يا أبت وأين حقوق الناس بالباب؟ قال يا بني إلى الظهر قال: ومن لك بأن تعيش إلى الظهر؟ فأخذه وقبل ما بين عينيه وقال: الحمد لله الذي أخرج مني من يعينني على ديني^(٧) وانطلق. ولم يَقِلْ. ونادى: من كان له حق فليأتنا. فكان يرد على الناس ضياعهم وأملاكهم التي أخذها الملوك قبله، وينصف المظلوم من الظالم. وَتَبَعَ الحق ولا يَزِلُّ عنه. ولا يخشى أحد بين يديه طغياناً ولا حيفاً، على سيرة أهل العدل، ففاز برضا الله ورضا الناس. وقد اتفق العلماء على حسن سيرته. وأخذوا بأقواله وأفعاله. وسئل الإمام مالك هل يقاتل دون الإمام إن قام عليه آخر فقال: إن كان كعمر بن عبد العزيز فنعم. وإلا فدعوه يتقم الله من الظالم بالظالم حتى يتقم من الجميع. فمن أراد أن يسلك هذه المحجة فليؤسس بنيانه على الشرع من أول. فإذا عُرِفَ منه الجِد في ذلك وجب نصحه. ومن لم يبلغ هذا المبلغ من نفسه فلا أَقْل أن يتشبه بالملوك الأولين. قرباء العهد بالدين، فإنهم كانوا يستبصرون في كثير من الأمور، ويسمعون الحق ويخنحون إلى الإنصاف. فهذا أبو جعفر

1 — جـ «الملوك». 2 — زيادة من ج و ص. 3 — ص «بالآخرة». 4 — جـ ص «وكان له مكانة في الدين» خم «فقيها في الدين». 5 — محو في الأصل أثبت ما في النسخ. 6 — ص د «سهرت». 7 — أسقط «ديني».

المنصور (377). وهو معروف بالغلظة وسفك الدماء. يُسعى عنده بشيخ أظنه من أهل الشام. وأنه عنده ذخائر بني أمية فأُتي به. فلما دخل إليه وجلس قال له: أيها الشيخ. قد عرفنا ما عندك من أموال بني أمية فقال له الشيخ: يا أمير المؤمنين أنت وارث بني أمية؟ قال: لا قال: فأنت وصيهم على أموالهم. قال: لا قال: فما سؤالك عما بيدي من أموالهم؟ فتوقف أبو جعفر ونحى ساعة ثم قال: هي أموال المسلمين وأنا وكيلهم. فقال الشيخ: يا أمير المؤمنين. إن لبني أمية أموالاً غير أموال المسلمين. فمن يشهد بأن الذي عندي من أموال المسلمين. لا (من) ⁽¹⁾ أموالهم. فقال أبو جعفر: صدق الشيخ. يا ربيع ⁽²⁾ إن لبني أمية أموالاً ثم قال أطلقوه. فأطلق فقال له: اطلب حاجتك. فقال: حاجتي أن أرد إلى أهلي قال نعم. وأن يجمع بيني وبين خصمي أي الذي سعى بي. فقال هلم خصمه. فأُتي به فإذا هو عبده فقال الشيخ: يا أمير المؤمنين هذا مملوكي سرق من مالي أربعة آلاف دينار. فخاف أن أعاقبه فجاء ليسعى بي. لأشتغل عنه فهدد العبد فاعترف/فقال الشيخ: إشهد يا أمير المؤمنين أنني أعتقه. ووهبت له ذلك المال وأزيدة مثله. ووالله يا أمير المؤمنين ما عندي قِباطٍ من أموال بني أمية. فقال له أبو جعفر: فهلا قلت ذلك أولاً. قال (قد علمت أنني لا ينجيني إلا صميم الحق) ⁽³⁾ فكان أبو جعفر يتعجب منه. فانظر إلى أبي جعفر كيف سمع هذه الحاجة ⁽⁴⁾ وكيف رأى الرجل قد أعتق العبد وأعطاه ثمانية آلاف. وذاك (دليل الثروة) ⁽⁵⁾ العظيمة فلم يحركه في أن يحتال عليه في استئصال المال منه. فهذه حالة الملوك أرباب الهمم. وفي الخبر: «أول هذا الأمر نبؤة ثم خلافة. ثم ملك.

هي 61

1 — زيادة في ص. 2 — في الأصل «رفع» صوابه من جميع النسخ. 3 — محو في الأصل أثبت ما في سائر النسخ 4 — في الأصل «الحاجة» صوابه من ج و ص. 5 — محو في الأصل أثبت ما في بقية النسخ

(377) عبد الله بن محمد أبو جعفر المنصور العباسي (95هـ/158هـ) ثاني خلفاء بني العباس. وأول من عني بالعلوم من ملوك العرب. كان عارفاً بالفقه والأدب. مقدماً في الفلسفة والفلك. محباً للعلماء ولي الخلافة سنة 136 بعد وفاة أخيه السفاح. أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 4: 259

تم عتو وفساد في الأرض» (378) فمن لم يوفق أن يكون من الخلفاء فليكن من الملوك. ولا يكون من أهل العتو والفساد. ثم من وفقه الله للحق فذلك. ومن ابتلى بالشهوة فليعترف بها:

ألا فاسقني خمرا وقل لي هي الحمر
ولا تسقني سرّاً إذا أمكن الجهر
وبح باسم من تهوى ودعي من الكنا
ولا خير في اللذات من دونها ستر (379)

غيره

إن تكن ناسكا فكن كأويس (380) أو تكن فائكاً فكن كابن هاني
والصدق فضيلة. فمن أتى الخطيئة معترفاً فهي خطيئة واحدة. ومن أتاها
موهماً أنها حسنة فهما خطيئتان إحداهما وهي جعل ما ليس بشرع شرعاً، قريبة
من الكفر عياداً بالله، ولم يزل أهل الفضل والعدل يعترفون على أنفسهم
بالتقصير ويشفقون على أنفسهم. كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يقول: لولا
علي لهلك عمر، وقال يوم احتضر لو أن لي طلاع (381) الأرض ذهباً لافتديت
به من عذاب الله قبل أن أراه وأنشأ يقول

وأوعدني كعب ثلاثاً أعدّها ولاشك أن القول ما قاله كعب
وما بي حذار الموت إني لميت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب

وجاء رجل إلى عمر بن عبد العزيز فقال: رأيت كأن القيامة قد قامت وذكر
أبا بكر وعمر وعثمان وعليّاً، وأنهم نجوا قال: ثم دعى علي ومعاوية فإذا بعلي

(378) لم أقف على هذا الخبر في كتب الحديث التي بين يدي

(379) الآيات مشهورة لأي نواس

(380) أويس يعني: أويس القرني (...37هـ) أحد النساك العباد المقدمين من سادات التابعين أصله من
إيمن يسكن القفار والرمل أدرك حياة النبي ﷺ ولم يره فوفد على عمر بن الخطاب ثم سكن
الكوفة شهد وقعة صفين مع علي ويرجح الكثيرون أنه قتل فيها أنظر ترجمته ومصادرهما في الأعلام
ج 1/375.

(381) طلاع الأرض ملؤها

يقول: قُضي ورب الكعبة! وإذا بمعاوية بعده يقول غفر لي ورب الكعبة! ثم نصب الصراط فوضع يزيد رجله فهو في النار ثم وضع عبد الملك فهو في النار. ثم وضع الوليد فهو في النار. وهكذا إلى أن قال: ثم وضع سليمان فلم يبق إلا هو. فصاح وسقط وجعل يتمرغ ويضرب رجله والرجل يصيح ويقول: والله لقد رأيتك نجوت يا أمير المؤمنين/ (فكيف) ⁽¹⁾ ينبغي لأمثالنا أن نرضى عن أنفسنا ونثبت لها فضلاً وندعى أن لا نقول إلا (الحق ولا تأمر إلا) ⁽²⁾ بما فيه الصلاح والسداد. ونحن غرق في بحار التخليط. نسأل الله أن يعفو عنا آمين.

وأما قول الكتاب: وأردت أن تدنس العلم وتنجسه بتفقرت (382) الخ فأقول: لا بد أن يبحث عن معنى «تفقرت» المذكورة لتعرف. فإن الحكم على الشيء فرع تصوره. فإن أريد بها أحوال الجهال من المتبدعين المدعين بغير علم ولا دين فلا شك أنها نجاسة وقذارة ونحن لا نريدها بل نعوذ بالله منها ومن أهلها. وإن ادعاها أحد علينا لا بد أن ينص لنا على عين ما ارتكبه من ذلك لنعرفه فتتوب إلى الله منه إن وفقنا. وإلا فلا يجوز أن يظن بالمسلم السوء وينسب إلى ارتكاب ما لم يرتكب. وإن أريد بها العمل لله بما يرضى من حيث يرضى. والسلوك على المنهج المرضي ⁽³⁾ عند أرباب الطريق أو المعرفة أو المشاهدة فلا شك ⁽⁴⁾ أنها بهذا المعنى ليست بنجاسة. ولا تنجس العلم بل هي ثمرة العلم ولبابه. وهي أحد ركني الدين. فإن الشريعة لها ظاهر وهو للفقهاء ⁽⁵⁾ وباطن وهو للصوفية ⁽⁶⁾ وإنما يكمل الأمر بهما معاً ولهذا يقال: من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق. ومن تصوف ولم يتفقه فقد ترندق. ومن جمع بينهما فقد تحقق. فمن أنكر هذا وجعله نجاسة أو جعل صاحبه داخلاً في حزب الشياطين فقد أنكر الشريعة.

1 — محو في الأصل أثبت ما في باقي النسخ. 2 — محو في الأصل أثبت ما في باقي النسخ.
3 — في الأصل «الرضي» صوابه من ج و ص. د «الأرضي» 4 — في الأصل «يشك» ج.
«فلا شك» صححت من ج. 5 — في الأصل «الفقهاء» صوابه من ج و ص. 6 — في الأصل
«الصوفية» صححت من ج و ص.

(382) الكلمة مشتقة من «فقير» وهو الإسم الذي يطلق على المتصوف في عموم المغرب. «وتفقرت لفظة بريرية للدلالة على اتباع الطريق الصوفية

هذا ونحن لم نشغل بهذا الفقر الموصوف أيضاً ولا وصلنا إليه ولكننا نحبه ونحب أهله، ونرجو الله تعالى أن يمن به علينا إنه الكريم المنان. وأن يحشرنا في زمرة أهله فضلاً منه وإحساناً فإنه قد قال على لسان نبيه ﷺ: «المرء مع من أحب» (383) وإنما نحن مشغولون بالتعليم جهدنا. فالطلبة يتعلمون العلم فيتفقهون. والعوام يتعلمون عقائدهم وفرائضهم وسننهم. والتوبة وشروطها وأذكراً يعمرّون بها أوقاتهم حيث لم يكن عندهم علم يعمرّونها به. فإن كان هذا القدر بدعة أو تنجيساً للعلم أو دخولاً في حزب الشيطان، فنحن عليه. نسأل الله تعالى أن يعيننا عليه. (ويجعله له)⁽¹⁾ ويديمه علينا حتى يتوفانا عليه آمين.

هذا ما احتيج إليه من الكلام. على مقتضى الكلام. ولو ترك القطا لنام ص 63 (384). وإنما تعرضت لذلك مساعفة للسلطان في قوله/ : إن كان عندك ما تقول فقله وأجبنا عن هذا حرفاً حرفاً فتكلمت على ما (لابد)⁽²⁾ منه وتركت من الكلام أكثره. لعدم الحاجة إليه أو لتعذر ذكره وعندى والحمد لله ما أقول. فأني شيء يعوزني لو أردت القول اللسان عربي. والمعقول والمنقول تحت جنبي. واستغفر الله من هذا وأعترف على نفسي أنني أضعف الناس وأجهل الناس. وأني منقاد إلى السلطان سميع مطيع. وتجنبي للسلطان ليس بغضاً فيه، بل لافتراق الدار فأنا في بلد وهو في آخر، ولأني لا أقوى على تلك الأبواب. ولا يألّفها طبعي ولا أصلح لها ولا تصلح لي ولها قوم غيري:

وللحقائق أقوام لها خلقوا وللحزوب لدى الهيجاء فرسان

1 — محو في الأصل أثبت ما في سائر النسخ. 2 — محو في الأصل أثبت ما في سائر النسخ.

(383) أخرجه البخاري في مناقب عمر عن أنس رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الساعة فقال متى الساعة؟ قال وماذا أعددت لها؟ قال لا شيء إلا أنني أحب الله ورسول الله ﷺ فقال أنت مع من أحببت... أنظر إرشاد الساري ج 103/6
(384) مثل يضرب لمن حمل على مكروه من غير إرادته. أنظر مجمع الأمثال للميداني ج 162/2

وإلا فأنا أحب السلطان من ثلاثة أوجه: الأول: النسب فإننا أمرنا بحب أهل البيت النبوي. الثاني: الوجاهة فإنه كبير المسلمين، وقد أمرنا أن ننزل الناس منازلهم فنعظم من عظمته الله تعالى. الثالث: فإنه قد وقرنا واحترم عيالنا، وكان يحملنا إذا رحلنا، والإحسان يشكر والصنائع تذكر. والمحبة بالوجهين الأولين لا تتبدل لأنها من حقيقة الإيمان. نسأل الله تعالى أن يثبتنا بالقول الثابت. وبالوجه الثالث: هي أيضا ثابتة لأنها عن شيء وقع، (لكن) ^(د) يمكن فسادها بمساءة أعظم، نسأل الله العافية. وفي هذا يقول الحكماء فلان يربي الصنيع أي أنه إذا فعل صنيعاً من الخير زاد فيه، ولم يتبعه بإذابة تفسده، وبعد هذه الأوجه الثلاثة، فالأفعال والمعاملة تزيد حباً أو تنقصه، ولما كانت البواعث النفسانية في كثير من الخلق أقوى، كانت المحبة الدنيوية أظهر آثاراً وأكثر ثماراً، والناقد بصير وإلى الله المصير. وكتب أول ذي الحجة الحرام من سنة ستة وتسعين وألف الحسن بن مسعود كان الله له أمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

الرسالة الثانية

رسالة «براءة اليوسي»

هذه الرسالة المشهورة تحت إسم «براءة اليوسي» تعرف أيضاً «بالرسالة الصغرى». مقابلة لها «بالرسالة الكبرى» أو «جواب الكتاب» التي سبق ورودها في هذه المجموعة الخاصة بالشؤون العامة وأحوال المجتمع وهي أقبل طويلاً من سابقتها. وقد تناولت بالمناقشة: الجباية، الجهاد، العدل، يصف اليوسي الحالة التي هي عليها هذه الأمور الثلاثة من الاختلال والفساد، ويعطى وجهة نظره لإصلاحها. ولهجته فيها لا تخلو من الجرأة والقوة التي عرفناها في «جواب الكتاب».

مخطوطات الرسالة:

وقفت لهذه الرسالة على تسع نسخ مخطوطة واحدة منها مبثورة:

الأولى ضمن مخطوط «الجيش العرموم الخماسي في دولة أولاد مولانا علي الشريف السجلماسي» لمحمد بن أحمد أكنسوس (.../1294هـ) مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم 965 د. ورسالة اليوسي فيها من ورقة 60 ظ إلى 63و. ورمزها «د»

الثانية ضمن مخطوط «نشر المتاني لأهل القرن الحادي عشر والثاني» لمحمد بن الطيب القادري المتوفى سنة 1187هـ. مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 2253. والرسالة فيها من ورقة 28 و إلى ورقة 29 ظ الجزء الثاني. ورمزها «ك»

- الثالثة مخطوطة مستقلة للرسالة بالمكتبة الملكية تحت رقم 7150 في ثلاثة أوراق ورمزها «خ»
- الرابعة مخطوطة مستقلة للرسالة بالمكتبة الملكية تحت رقم 7154 في ستة أوراق ورمزها «ز»
- الخامسة مخطوطة مستقلة بالمكتبة الملكية تحت رقم 5356 في ثلاثة أوراق ورمزها «أ»
- السادسة مخطوطة مستقلة بالمكتبة الملكية تحت رقم 9249 في سبعة أوراق ورمزها «ن»
- السابعة مجموع فيها رسائل لليوسي بالمكتبة الملكية تحت رقم 7704 من ص 23 — 27 رمزها «ة»
- الثامنة من مجموع في خزانة الاستاذ المرحوم الفاسي بفاس من ص 12 — 15 رمزها «ف»
- التاسعة مجموع الخزانة العامة بالرباط فيه الرسالة مبتورة وهو تحت رقم د 163 لم أخذ بها في المقارنة واستأنست بها أحيانا فقط. كما توجد لهذه الرسالة نسخة مطبوعة ضمن كتاب «الإستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى» لأحمد الناصري الجزء السابع ص 82 — 86 طبعة دار الكتاب 1956

وصف المخطوطات:

أمكنني الاطلاع على هذه المخطوطات وتصويرها. ثم قارنت بينها. ويمكن حصرها في مجموعتين:

- المجموعة الأولى مجموعة الخزانة العامة «د». «ك»
المجموعة الثانية مجموعة الخزانة الملكية «خ». «ز». «أ». «ن». «ة»
أما مخطوطة «ف» فالراجح أنها نقلت عن أصل كثير الأخطاء والإسقاطات ثم

صححت من نسخة من الخزنة العامة بالرباط. فالتشطيبات والكتابات فوق السطور وفي الهامش كثيرة جداً. ولم أعتبر عند المقارنة إلا التصحيحات في الجمل والكلمات المصححة. وقد قال صاحبها في آخر الرسالة : « انتهى بحمد الله وحسن عونه، وبلغت المقابلة من خطه بواسطة ثقة عالم ضابط ».

* وصف المجموعة الأولى مجموعة الخزنة العامة «د» و «ك»

الكتابان اللذان أوردا الرسالة يُعدان من المراجع الأساسية في التاريخ والسياسة والاجتماع والتعريف بأعلام مغرب القرون الحادي عشر والثاني عشر الهجري. وقد طبع «الجيش العرمم» طبعة حجرية بفاس سنة 1336هـ. كما طبع جزء من «نشر المثاني» طبعة حجرية أيضاً سنة 1310هـ. وقد اعتمدت في المقارنة على مخطوطات هذه الكتب. والخط فيها لا بأس به. ونص الرسالة فيها أكثر أمانة منه في غيرهما. ولم يذكر المؤلفان الأصل الذي نقل عنه كل منهما. ورغم أن «نشر المثاني» أقرب إلى عصر اليوسي زمنياً، إلا أنني اعتمدت في المقارنة على نص «الجيش العرمم» لجودته وأمانته وقلة إسقاطاته. وعنه نقلت المتن مع إثبات الزيادات من النسخ الأخرى في حالة وجودها.

* وصف المجموعة الثانية: مجموعة الخزنة الملكية «خ». «ز». «أ». «ن». «ة»

تتفق في كثير من الاسقاطات والتحريفات وكأنها منقولة عن أصل واحد. ومخطوطة «ة» أكلتها الأرضة في أماكن كثيرة وفيها نحو في الصفحة الأولى. وتنفرد بين جميع المخطوطات بذكر اسم الناسخ. جاء في الصفحة الأخيرة: «ونقلها كما وجد عبد الله سبحانه محمد بن ابراهيم التدرني كان الله له آمين».

الرسالة الثانية

ورقة 60 ظ الحمد لله، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين
قُطِبَ المجد ومركزه، ومحاز الفخار ومأرزه⁽¹⁾ وأساس الشرف الباذج ومنبعه.
ومناط الفضل الشامخ ومجمعه. السلطان الأعظم. الأجل الأفخم، مولانا
إسماعيل بن مولانا الشريف. لا زالت أعلامه منصورة⁽²⁾ وأيامه على العز واليمن
مقصورة، سلام على سيدنا ورحمة الله تعالى وبركاته.

هذا. ولا زائد عندنا سوى المحبة لسيدنا وغاية التعظيم والإجلال. والدعاء
لسيدنا بصالح الأحوال. وذاك بعض ما أوجبه يده المنبسطة علينا بالبر
والإحسان، والتفضل والامتنان، والتوقير والاحترام. والإنعام والإكرام، مع ماله
علينا من الحقوق التي أوجبتها مترلته السلطانية، ومثابته (1) العلوية الفاطمية،
فكتبنا هذه البضاعة وهي في الوقت منتهى الطاقة. وكنا كثيراً ما نرى من سيدنا
التشوف إلى الموعظة والنصح. والرغبة في استفتاح أبواب الريح والنجح، فأردنا
أن نرسم لسيدنا⁽³⁾ بعض ما إن وُفِّق للنهوض إليه، رجعونا له⁽³⁾ ربح الدنيا
والآخرة، والارتقاء إلى الدرجات الفاخرة. ورجعونا وإن لم نكن أهلاً لأن نعظ.
أن يكون سيدنا أهلاً لأن يتعظ. وأن يحتمي من جميع المذامم ويحفظ.

فيعلم سيدنا— نصره الله— أن الأرض وما فيها ملك لله تعالى لا شريك له،
والناس كلهم عبيد له سبحانه وإماء له، وسيدي واحد من العبيد وقد ملكه الله
تعالى عبيده ابتلاءً وامتحاناً، فإن قام عليهم بالعدل والرحمة والإنصاف
والإصلاح⁽⁵⁾ فهو خليفة الله في أرضه (2)، وظل الله على عباده. وله الدرجات
العالية عند الله تعالى. وإن قام بالجور والعنف والكبرياء،⁽⁶⁾ والطغيان

ورقة 61 ز

1 — ك «فخار الفخار ومثزه» خ. ر «حازر الفخر ومحرزه». 2 — ك «منشورة». 3 — في
الأصل «نزل» أثبت ما في بقية النسخ لموافقته للسياق. 4 — في الأصل «إليه» صححت من سائر
النسخ. 5 — خ. ز. أ. ن. «والصلاح». 6 — زيادة في الأصل لا وجود لها في النسخ الأخرى

(1) الثانية: مجتمع القوم بعد تفرقهم
(2) إشارة إلى الحديث النبوي «السلطان ظل الله في الأرض». يأري إليه كل مظلوم من عباده» أخرجه
البيزار بسند من حديث ابن عمر. أنظر المغني بذييل الإحياء ج 4/99

والفساد. فهو متجاسر على مولاه في مملكته. ومتسلط ومتكبر في الأرض بغير الحق. ومتعرض لعقوبة الله تعالى الشديدة وسخطه. ولا يخفي على سيدنا حال من تسلط على رعيته بروم تملكهم بغير إذنه. كيف يفعل به يوم يتمكن منه. ثم نقول : إن على السلطان حقوقاً كثيرة لاتفي بها البطاقة. ولتقتصر منها على ثلاثة هي أمهاتها

الأول ^(١) جمع المال من حق وتفريقه في حق ^(٢)
الثاني إقامة الجهاد لإعلاء كلمة الله. وفي معناه تعمير الثغور بما تحتاج إليه من عدد وعدة.
الثالث الانتصاف من الظالم للمظلوم. وفي معناه كف (كل) ^(٣) يد عادية عليهم منهم ومن غيرهم.

وهذه الثلاثة كلها قد اختلت في دولة سيدنا. فوجب علينا تنبيهه لثلاث يعتذر بعدم الاطلاع أو بالغفلة. فإن تنبه وفعل فقد فاز. وفي ذلك صلاح الوقت وصلاح أهله وسبوغ النعمة وشمول الرحمة. وإلا فقد أديننا الذي علينا.

أما الأمر الأول فليعلم سيدنا أن المال الذي يُجبى من الرعية قد أعده الله للمصالح التي ينتظم بها الدين وتصلح الدنيا من أهل البيت والعلماء. والقضاة والأئمة. والمجاهدين والأجناد. والمساجد والقناطر. وغير ذلك من المصالح. ومثال هؤلاء كأيام لهم ديون. قد عجزوا عن قبضها إلا بوكيل. ومثال الرعية مثال المديان ^(٣) والسلطان هو الوكيل. فإن استوفي الوكيل الدين بلا زيادة ولا نقصان. وأداه إلى اليتامى بحسب ما يجب لكل. فقد برئ من اللوم. ولم تبق عليه تباعة ^(٤) للمديان ولا لليتيم. وحصل له أجران أجر القبض وأجر الدفع. وإن هو زاد على الدين بغير رضا المديان فهو ظالم للمديان ^(١) (وإن

١ — أ. خ. ز. ف. ن. « الأمر الأول ». ٢ — في جميع النسخ « بحق ». ٣ — زيادة من ك. ف. ف. أما أ. خ. ن. اسقطت الجملة

(٣) المديان رجل مديان يقرض كثيراً ويستقرض كثيراً. (القاموس)
(٤) تباعة ج. تباعات. وتبعة ج. تبعات ما يرتب على الفعل من الخير أو من الشر. إلا أن استعماله في الشر أكثر. لهذا الفعل تبعة أي لحوق شر وضرر.

نقص بغير موجب فهو ظالم لليتيم⁽²⁾ وكذا إن استوفى الديون وأمسكها ولم يدفعها لأربابها فهو ظالم (لهم)⁽³⁾. فليُنظر سيدنا. فإن جباة مملكته قد جرّوا ذبول الظلم على الرعية. فأكلوا اللحم وشربوا الدم. وامتشوا⁽⁴⁾ (5) العظم. وامتصوا المخ. ولم يتركوا للناس ديناً ولا دنياً. أما الدنيا فقد أخذوها. وأما الدين فقد فتنوهم⁽⁵⁾ عنه وهذا شيء شهدناه لا شيء ظنناه. سم إن أرباب الحقوق قد ضاعوا ولم تصل إليهم حقوقهم. فعلى السلطان أن يتفقد الجباة. ويكف أيديهم عن الظلم. ولا يَغتر (بكلام)⁽⁶⁾ من يزين له الوقت. فإن كثيراً من الدائرين به طلاب الدنيا. لا يتقون الله تعالى. ولا يتحفظون من المداينة والنفاق والكذب. وفي أفضل منهم قال جد أمير المؤمنين مولانا على بن أبي طالب كرم الله وجهه (المغرور من غررثموه (6) وأن يتفقد المظالم)⁽⁷⁾ ويسط الفضل على خواص الناس من أهل (العلم)⁽⁸⁾ والدين والخير ليكتسب محبتهم وثناءهم ونصرهم كما قيل

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا
وقد جُبلت النفوس على حب من أحسن إليها (7). ولا يهملهم فيتمنوا
غيره. ويتطلبوا دولة أخرى كما قيل
إذا لم يكن للمرء في دولة أمرئ نصيب ولا حظ نمني زوالها
وما ذاك من بغض لها غير أنه يريد سواها فهو يَهْوَى انتقالها⁽⁹⁾

1 — في الأصل « لليتيم » التصحيح من جميع النسخ. 2 — زيادة من جميع النسخ. 3 — زيادة من جميع النسخ. 4 — ة. « امتشوا ». 5 — أ. يياض مكان « فتنوهم ». 6 — في الأصل « بكل » التصحيح من سائر النسخ. 7 — زيادة من ة. ك. أ. ز. ن. 8 — في الأصل « الفضل » صححت بما في جميع النسخ 9 — في الأصل « زوالها » صححت بما في بقية النسخ

(5) امتش العظم مضه ممضوغاً
(6) المغرور من غررثموه. أوردها البخاري في مناقب عمر بن الخطاب منسوبة إليه عند اختصاره وبين يديه عبد الله بن عباس أنظر إرشاد الساري على صحيح البخاري ج 6: 105
(7) تضمن الحديث نبوي «جلت النفوس على حب من أحسن إليها. » سبق ترجمه في رسالة جواب الكتاب

وليعلم سيدنا أن السلطان إذا أخذ أموال الرعية⁽¹⁾ العامة ونشرها في الخاصة وشيد بها المصالح. فالعامة يُذْعِنُونَ (له)⁽²⁾ ويعلمون أنه سلطان. وتطيب قلوبهم بما يرون من إنفاق أموالهم في مصالحهم⁽³⁾. وإلا فالعكس. وأيضا السلطان متعرض للسهام الراشقة من دعوات المظلومين من الرعية. فإذا أحسن إلى الخاصة دعوا له بالخير والسلامة والبقاء. فيقابل دعاء بدعاء والله الموفق.

وأما الأمر الثاني فقد ضاع أيضاً وذاك أنه لم يتأت في الوقت إلا عمارة الثغور، وسيدنا قد غفل عنها. فقد ضعفت اليوم غاية. وقد حضرت بمدينة تطاوين أيام مولانا الرشيد رحمه الله تعالى. إذا سمعوا الصريخ (8) تهتز الأرض خيلاً ورماة. وقد بلغني اليوم أنهم/سمعوا صريخاً من جانب البحر ذات يوم. فخرجوا يسعون على أرجلهم، بأيديهم العصي والمقاليع. وهذا وهن في الدين وعذر (9) على المسلمين، وإنما جاءهم الضعف من المغارم الثقيلة، وتكليفهم الحركات، وإعطائهم العدة كسائر الناس. فعلى سيدنا أن يتفقد السواحل كلها من القلعة⁽⁴⁾ (10) إلى ماسة (11) ويحرضهم على الجهاد والحراسة بعد أن يحسن إليهم ويعفيهم مما يكلف به غيرهم، ويترك لهم خيلهم (ورجالهم)⁽⁵⁾ وعدتهم ويزيدهم ما يحتاجون إليه، فهم حماة بيضة الإسلام⁽⁶⁾ ويتحرى فيمن يوليه تلك النواحي أن يكون أشد الناس رغبة في الجهاد. ونجدة في المضايق، وغيرة على الإسلام وأهله. ولا يولي فيها من همته ملٌ بضنه والانتكاء على أريكته والله الموفق.

1 — جميع النسخ الأخرى أسقطت «الرعية». 2 — زيادة من النسخ الأخرى. 3 — أ. خ. ن «المصالح». 4 — في الأصل «قلعة» صححت من أ. ك. خ. ز. 5 — زيادة من جميع النسخ. 6 — أ. خ. ن. «حماة لبيضة الاسلام».

(8) الصريخ الخيـث والمستغيث (ضد) وكذلك الصارخ

(9) علر نقصر

(10) القلعة ثغر من ثغور شمال المغرب محرفت عن بعض الكتاب الى قلعة بتقديم الياء على العين. تنطق باللقاف المعقودة و تشديد اللام مفتوحة وهي شبه جزيرة تقع على مقربة من مليلية تمتد زهاء أربعين كيلومترا غربي المدينة المحتلة والغالب أنها مرسى غساسة الشهيرة في التاريخ القديم (البحث العلمي عدد 24 — 1975)

(11) ماسة ثغر من ثغور جنوب المغرب بالسوس (جنوب أكادير)

أما الأمر الثالث فقد اختلف أيضاً لأن المنتصبين للانتصاف بين الناس هم العمال في البلدان وخدامهم. وهم المشتغلون بظلم الناس فكيف يُزيل الظلم من فعله. ومن ذهب يشتكي سبقوه إلى الباب فزادوا عليه⁽¹⁾ فلا يقدر أحد أن يشتكي. فليتنق الله سيدنا وليتنق دعوة المظلوم فليس بينها وبين الله حجاب. وليجتهد في العدل فإنه قوام الملك وصلاح الدين والدنيا. قال الله تعالى «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ. وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ. يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» (12) وقال تعالى «وَلْيَنْصُرُوا اللَّهَ مِنْ نَحْوِهِ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ» (13). ثم ذكر تعالى المنصورين⁽²⁾ وشروط النصر فقال «الَّذِينَ إِذَا مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ» (14) فضمن تعالى للملوك النصر. وشرط عليهم هذه الأمور الأربعة. فتنى اختلَّ عليهم أمر الرعية. أو تسلط عليهم من يفسد عليهم (أمر)⁽³⁾ الدولة. فليعلموا أن ذلك من إخلالهم بهذه الأمور. فكان عليهم الرجوع إلى الله تعالى وتفقد ما أمرهم به. ورعاية ما استرعاهم. وقد اتفقت حكاء العرب والعجم على أن الجور/لا يثبت معه الملك ولا يستقيم. وأن العدل يستقيم معه الملك ولو مع الكفر. وقد عاش الملوك من الكفرة المئين من السنين في الملك المنتظم. والكلمة المسموعة. والراحة من كل منغص. لما كانوا (يتحفظون)⁽⁴⁾ عليه من العدل في الرعية استصلاحاً لدنياهم. فكيف لمن يرجو إصلاح الدنيا والدين⁽⁵⁾ قال بعض الحكماء الملك بناء والجند أساسه. وإذا ضعف الأساس سقط البناء⁽⁶⁾ فلا سلطان إلا بجند. ولا جند إلا بمال. ولا مال إلا بجباية. ولا جباية إلا بعمارة. ولا عمارة إلا بالعدل. فالعدل أساس الجميع. وصنع أرسطوطاليس الحكيم للأسكندر الشكل المستند عنه وكتب

ورقة 62 ظ

1 — خ. إسقاط «فزادوا عليه». 2 — خ. ز. ن. إسقاط «ثم ذكر تعالى المنصورين»
3 — زيادة من أ. خ. ف. 4 — زيادة في أ. ف. خ. ز. 5 — ك. ق. زيادة «والآخرة»
6 — إسقاط «البناء»

(12) من الآية 90 سورة النحل مكة

(13) من الآية 40 سورة الحج مدنية

(14) من الآية 41 سورة الحج مدنية

عليه العالم بستان سياحه الدولة. الدولة السلطان تعضده السنة. السنة سياسة يسوسها الملك. الملك راع يعضده الجيش. الجيش أعوان يكفلهم المال. المال رزق تجمععه الرعية. الرعية عبيد يقودهم العدل. العدل مألوف وبه صلاح العالم. العالم بستان. انتهى⁽¹⁾ وقال ﷺ «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته» (15) وقال ﷺ «إن رجلاً يخوضون في مال الله بغير حق لهم النار يوم القيامة» (16) أو كما قال. وقال ﷺ «ما من وال يلي ولاية إلا جاء يوم القيامة ويداه مغلولتان. فإما عدل يفكه وإما جور يوبقه» (17) وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال رأيت عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)⁽²⁾ على قتب (18) يعدو به بعيره⁽³⁾ بالأبطح (19). فقلت يا أمير المؤمنين أين تسير؟ فقال بعير شرد من إبل الصدقة أطلبه. فقلت: أذلت الخلفاء من بعدك. فقال لا تلمني⁽⁴⁾ فوالذي بعث محمداً بالحق. لو أن عناقا (20) ضلت⁽⁵⁾ بشاطئ الفرات لأخذ بها عمر يوم القيامة. لأنه لا حرمة لوال ضيع المسلمين. ولا لفاسق روع المؤمنين. وقد رأى رضي الله عنه شيخاً يهودياً. يسأل على الأبواب فقال ما أنصفناك. أخذنا منك الجزية ما دمت شاباً ثم ضيعناك/اليوم. وأمر أن يُجرى عليه قوته من بيت المال.

63 ظ

1 -- أ. خ. ز. ن اسقاط: «وصنع أرسطوطاليس - صلاح العالم. العالم بستان هـ» 2 - زيادة في جميع النسخ. 3 - أ. خ. ز. ن. «تعدوا به» وأسقطت «بعيره». 4 - أ. ز. زيادة «مهلاً عليك» خ «ملاً عليك». 5 - أ. خ. ز. أسقطت «لا تلمني». 6 - في الأصل «ضات» صححت بما في سائر النسخ.

(15) من حديث طويل أخرجه البخاري من رواية عبد الله بن عمر. كما أخرجه مسلم أيضاً من حديث عبد الله بن عمر. انظر إرشاد الساري ج 8/89. وشرح النووي على صحيح مسلم هامش الإرشاد ج 19/8

(16) أخرجه البخاري من رواية خولة الأنصارية انظر بلوغ المرام ص 303
(17) أخرجه أحمد من حديث عباد بن الصامت كما أخرجه البزار والطبراني في الأوسط في حديث أبي هريرة انظر المغني بحاشية الإحياء ج 3/324.

(18) قتب وقب ج أقباب الرجل الي توضع فوق الإبل
(19) الأبطح هو ما اتصل بيطون الأودية. وقيل الأبطح ميل واسع فيه حصى صغار.
(20) العناق الأئى من أولاد المعز قبل استكناها السنة.

وليعلم سيدنا أن أول العدل أن يعدل في نفسه، فلا يأخذ لنفسه من المال إلا بحق. ويسأل العلماء عما يأخذ وما يعطي. وما يأتي وما يذر⁽¹⁾ وقد كان في بني إسرائيل يكون الأمير على يد نبي. فالتبى يأمر. والأمير ينفذ لا غير. ولما كانت هذه الأمة المشرفة، انقطعت النبوة بنينا خاتم النبيين ﷺ وعلى إخوانه النبيين. فلم يبق إلا العلماء يقتدى بهم⁽²⁾ قال ﷺ «علماء أمي كأنبياء بني إسرائيل» (21). فكان حقاً على خلفاء هذه الأمة أن يتبعوا العلماء ويتصرفوا على أيديهم أخذاً وعطاءً.

وقد توفي ﷺ، واستخلف أبو بكر رضي الله عنه. وكان قبل ذلك يبيع ويشترى في السوق لعياله، فلما بويع أخذ متاعه⁽³⁾ الذي للتجارة وذهب إلى السوق على عادته حتى رده علماء الصحابة وقالوا (له)⁽⁴⁾ إنك في شغل بأمر الخلافة عن السوق. وفرضوا له ما يكفيه مع عياله. وجعلوا المال على يد أمين⁽⁵⁾ فكان هو وغيره فيه سواء يأخذ منه بما اقتضته الشريعة لنفسه ولغيره. وهكذا سيرة الخلفاء الراشدين من بعده. فعلى سيدنا أن يقتدى بهؤلاء الفضلاء. ولا يقتدى بأهل الأهواء. ويسأل من معه من الفقهاء الثقات كسيدي محمد بن الحسن (22) وسيدي أحمد بن سعيد (23) وغيرهما من العلماء العاملين الذين

1. — بقية النسخ أسقطت «ما يأتي وما يذر» 2 — خ أسقطت الجملة «فلم يبق ... بهم» 3 — في الأصل «ماله» صححت ما في سائر النسخ. 4 — زيادة من أ. خ. د. ك. ف 5 — ك. «أمير».

(21) قال الدميري والزرکشي حديث لا أصل له. وزاد بعضهم ولا يعرف في كتاب معتبر. ولأبي نعيم في «فضل العالم» بسند ضعيف عن أبي عباس رفعه «أقرب الناس درجة من النبوة أهل العلم والجهاد». والمشهور في الموضوع: «العلماء ورثة الأنبياء» رواه أحمد وأبو داود والرملي وآخرون عن أبي الدرداء أنظر المقاصد الحسنة ص 286

(22) يعني محمد بن الحسن المجاصي (.../1103هـ) قاضي الحضرة الرشيدية الإسماعيلية بفاس. كان من أهل التثبت والتحري في قضاياها. أخذ عن سيدي عبد القادر القاسي. كان مجلسه حفلاً لمسجد القرويين أنظر ترجمته وأخباره في نشر الثاني ج 2 ورقة 33 ط. أزهار البستان ص 183. النقاط الدرر ص 66

(23) أبو العباس أحمد بن سعيد المكيدي. شيخ الجماعة في إقراء «المختصر» له مشاركة في علوم كثيرة. ولي قضاء فاس الحديدي أزيد من أربعين سنة. وولي قضاء مكناس بعد عزل القاضي أبي مدين عنها. له مصنفات منها «اختصار المعيار» في محله ضخمة. وشرح المختصر الحلبي سماه «أم الحواشي» وقد جاء في نشر الثاني أن اليوسي أخذ عنه بعض فنون العلم توفي سنة 1094هـ. انظر ترجمته وأخباره في نشر الثاني ج 2 ص 4 وجه وظهر. صفوة من انتشر ص 217. سلوة الأنفاس ج 3/206.

يتقون الله. ولا يخافون في الله لومة لائم. فما أمرود به مما ذكرناه ومما لم نذكره فعله. وما نهود عنه انتهى. هذه طريق النجاة إن شاء الله تعالى. نسأل الله أن يرزق سيدنا توفيقاً وتسليداً. وإرشاداً وتأيداً. وأن يصلح بوجوده البلاد والعباد. وأن يحسم بسيفه أهل الزرع والفساد^(١) والحمد لله رب العالمين (وكتب الفقير الذليل الحسن بن مسعود اليوسي تاب الله عليه)^(٢)

١ — أ. خ. ن. ف. «وأن يقع به أهل الكفر والفساد». 2 — زيادة من خ. ن.

رسالة ندب الملوك للعدل

أفكار هذه الرسالة تدور حول مفهوم الخلافة في الإسلام . يطرح اليوسي أولاً المفهوم ويعطي الأمثلة عن أحوال الخلفاء الراشدين وأحوال الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز . ثم يناقش ما صارت إليه الأمور عندما انعدم هذا المفهوم للخلافة .

ولم أقف لهذه الرسالة إلا على نسخة واحدة هي التي بين أيدينا وتوجد ضمن مجموع مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 364 .

وصف المخطوطة :

خط مغربي رديء جداً . أخطاء كثيرة وتصحيفات وإسقاطات تدل على جهل الناسخ بما ينقل . ونظراً لعدم تمكني من نسخ أخرى أو على الأقل نسخة ثانية فأني لم أتمكن من تصحيح كثير من الأخطاء . ورغم كثرة هذه التصحيفات والتحريفات . فإن الشك لا يمكن أن يتسرب إلى نسبة الرسالة إلى اليوسي وذلك نظراً لاعتبارات كثيرة منها أن أفكار اليوسي معروفة في هذا الموضوع في « جواب الكتاب » و « براءة اليوسي » . وهي التي ركز عليها في هذه الرسالة أيضاً .

ويحتوي المجموع الذي أورد رسالة ندب الملوك إلى العدل على التأليف التالية

1 — تأليف مولانا سليمان بن محمد العلوي في الغناء : 1 — 38

- 2 — تأليف الشيخ زروق في النصيحة : 39 — 75
- 3 — تأليف الشيخ محمد أبي بكر الدلائي في الحديث 77 — 135
- 4 — تأليف عبد الحق الإسلامي في الرد على اليهود 136 — 160
- 5 — تأليف رد التشديد في مسألة التقليد أحمد بن مبارك
السجلماسي : 161 — 185
- 6 — تأليف رسوم الخلفاء وخدمتهم 186 — 221
- 7 — وللعلامة اليوسي في ندب الملوك للعدل 121 — 228
- 8 — تفسير الفاتحة 229 — 233
- 9 — وللعلامة المغيلي فيما يجب على الملوك : 233 — 243
- 10 — القصيدة الزينية المنسوبة لسيدنا علي : 243 — 245

والمجموع كله بخط ناسخ واحد يستعمل الألوان في كتابة العناوين والتصليات الخ... وقد كتب في نهاية رسالة « ندب الملوك إلى العدل » لليوسي من خط خط من نقل من خطه بلفظه ، والصلاة والسلام على سيد الأنبياء المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .

الرسالة الثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً
(وللعلامة البيهقي في نذب الملوك إلى العدل والوقوف مع السنة والشرع .
رحمة الله تعالى ورضي الله عنه ونفعنا به)^(١)

أما بعد فإن الله تعالى قد شرع دينه . وبعث نبيه المصطفى ﷺ ليعين للناس
ما نزل إليهم من ربهم . فكانت الحجة علينا من كتاب الله تعالى وسنة نبيه محمد
ﷺ . وكان ﷺ هو القدوة في أقواله وفي أفعاله وتقاريره وكانت القدوة بعده
من شهد الله له ورسوله ﷺ قال تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه . وما
نهاكم عنه فانتهوا » (1) وقال تعالى : « وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ » (2)
وقال تعالى « وَاتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا » (3) إلى غير ذلك من الآيات . وقال ﷺ : « اقتدوا باللذين من
بعدي أبي بكر وعمر » (4) وهما حبل الله الممدود . من تمسك بهما فقد
تمسك بالعروة الوثقى . وقال ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من
بعدي . عضوا عليها بالنواجذ . وإياكم ومحدثات الأمور . فإن كل محدثة
بدعة/ وكل بدعة ضلالة . والضلالة صاحبا في النار » (5) وفي الحديث
الآخر : « يارسول الله إنا كنا في جاهلية وشر . فجاء الله بهذا الخير . فهل بعد

222

1 — مقدمة من قول الناسخ .

- (1) من الآية 7 سورة الحشر . مدنية
- (2) من الآية 14 سورة لقمان . مكية
- (3) عام الآية . « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا » سورة النساء الآية 115
- (4) في شرح الأربعين النووية . وفي معرض شرح الحديث الثامن والعشرين ص 235 قال الشارح . « قال ﷺ اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر » ولم يخرجهما ولم أقف أنا على هذا الحديث في الكتب التي بين يدي
- (5) تم تخريج هذا الحديث في الرسالة . جواب الكتاب .

هذا الخير من شر قال: نعم.. إلى أن قال قوم يَهْتَدُونَ بغير هَدْيِي^(١) تعرف منهم وتنكر» (6) يعني جمهور الملوك (7)

وقال ﷺ «الخلافة من بعدي ثلاثون سنة. ثم تصير ملكا عضواً»^(٢) (8) وفي الخبر الآخر: «أول هذا الأمر نبوة ثم خلافة ثم ملك ثم هتك وفساد في الأرض» (9) إلى غير ذلك مما لا نطيل به فكان ﷺ أقام الأمور على ساقها وأعطى كل ذي حق حقه وتصرف في هذا المال بما أمر الله به. يأخذه بحقه ويصرفه في مستحقه. فلما توفاه الله إلى رضوانه. قام بالأمر خليفته أبو بكر الصديق الذي ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على أفضل منه رضي الله عنه. وبعد البيعة له أخذ قماشه الذي يحترف به لأهله وخرج إلى السوق وأراد أن يصنع كما كان يصنع من الأكل من كسب يده. ولم يلتفت إلى مال الله لأنه علم أنه لجماعة المسلمين وليس أحق به منهم. فلما رأى الصحابة ذلك منعه وردوه عن السوق وقالوا والله إنك في شغل بأمور الناس عما تريد وعوضوا له من المال كفايته مع الاقتصاد من غير سرف ولا تقتير. فلما توفي خلفه أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه فشى بسيرته في الاقتصاد حتى كان يرقع ثوبه برقع. وقال للصحابة إن رأيتم فينا شيئا فقولوه. وكان يقول

1 — في الأصل هدى التصحيح من متن الحديث كما ورد في الصحيحين 2 — في الأصل «عضودا» صححت من متن الحديث. (ملك عضوض) فيه عسف وظلم.

- (6) جزء من حديث طويل رواه البخاري عن حبيقة بن اثنان يقول «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير. وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير. فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: نعم. قلت وهل بعد هذا الشر من خير؟ قال نعم وفيه دخن (كدر) قلت وما دخن؟ قال قَوْمٌ يَهْتَدُونَ بغير هدي تعرف منهم وتنكر...» الحديث وهو طويل أخرجه البخاري في باب علامات النبوة وأخرجه مسلم في المغازي والترمذي في الفتن أنظر إرشاد الساري ج 55/6 — 56 وشرح النووي على صحيح مسلم ج 44/8 — 45
- (7) تفسير البوسي: «يعني جمهور الملوك» تعليقا على الحديث هو من شرح القاضي عياض أنظر إرشاد الساري ج 183/10 وما بعدها قال القاضي عياض المراد بالذين تعرف منهم وتنكر الأمراء.
- (8) أورده شارح الأربعين النووية في معرض شرح الحديث الثامن والعشرين ص 235 قال ﷺ الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوا.
- (9) لم أقف على تخريج هذا الحديث.

رحم الله امرأ أهدى إلينا من عيوبنا (10) فقيل له لو رأينا فيك شيئاً لقومناك بسيفنا . ومرة قدم بلال رضي الله عنه فقال ذلك . فقال باغني أن لك ثوبين ثوب بالليل وثوب بالنهار . وأكل على مائدتك لوان فقال هل غير هذين ؟ فقال أما هذان فقد كفيتهما يعني لا أفعلها بعد . ثم صار عثمان رضي الله عنه بنحو ذلك إلى أن غلبت عليه نخبة رهطه ورفقائه . قدمهم لبعض الأمور فوق الإنكار عليه وبيان ذلك يطول . ثم ولي عليّ كرم الله وجهه فصار بذلك . وكان يلبس القميص . ويجعل طرفه على العضد ثم يقول الحمد لله الذي (جعل) ⁽¹⁾ هذا من رياشي ويقول ياصفراء . ويابيضاء غري غيري ولا تغريني (11) في كثير كلام من هذا المعنى . فلما ذهب الأئمة المقتدى بهم دخل الناس هذا الأمر بالعنف والشهوة وانقطعت الخلافة/ وجاء الملك العضوض كما أخبر به ﷺ وذهبت السيرة المحمدية إلا قليلا وجاءت الكسروية والقيصرية (12) . وتصرفوا في هذا المال بالشهوة وعاملهم الناس بالرغبة والرهبة . وصدق فيهم قوله ﷺ « إذا بلغوا بنو أبي العاص ثلاثون رجلا اتخذوا عباد الله خولاً » (13) ومال الله ذولاً » (14) وذكر هذا الحديث لمروان ابن الحكم بن أبي العاصي فقال أنا والله أبو عشرة . وأخو عشرة . وعم عشرة . وقال ﷺ « إن رجلا يتخوضون (15) في مال الله بغير حق . لهم النار يوم القيامة . وصاروا يغضبون غضب الملوك ويرضون رضى الملوك » (16) كما في الحديث أي الملوك الماضين من فارس والروم . بالشهوة والجبروت . فإن الخلفاء الراشدين كان غضبهم ورضاهم لله في الحق . كما كانت شيمة نبيهم ﷺ وسيرته . وانقطع حينئذ الاقتداء بأولئك الملوك . حيث لم يكونوا على قدم

ن 223

ا — زيادة يتطليا السياق وأظنها من اسقاط الناسخ.

- (10) ذكره صاحب كتاب مجمع الأمثال رحم الله من اهدى إلي عيوي ونسب قوله لعمر بن عبد العزيز . انظر مجمع الأمثال للميداني ج 1: 326
- (11) رواه الإمام احمد في مناقب علي من حديث علي بن ربيعة . انظر قصة ذلك في كتاب المقاصد الحسنة ص 475 .
- (12) أي أن خصائص حكم كسرى ملك الفرس وقيصر ملك الروم . دخلت الخلافة الإسلامية
- (13) خولاً العبيد والإماء وغيرهم من الخاشية
- (14) ذولاً ما يتداول فيكون مرة لهذا ومرة لذاك . والحديث لم اقف له على تخريج
- (15) يتصرفون بالباطل
- (16) حديث اخرجه البخاري عن رواية خولة الأنصارية . انظر بلوغ المرام ص 303

(17) النبي ﷺ . كما كان عليه الخلفاء . بل متصرفين بأهوائهم « وأبغض
 الآله (18) عبد في الأرض ... » الحديث المروي (19) . قال تعالى
 « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم » (20) ولم يبق إلا الاقتداء
 بالنبي ﷺ ومن كان على قدمه من الخلفاء . وكذلك جميع أصحابه ﷺ
 لقوله ﷺ « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » (21) وكذا التابعون
 لهم بإحسان . وأهل العلم والدين وهلم جرا ولم يزل ملوك بني أمية على ذلك إلى
 أن أحيا الله الأرض بعد موتها . وأثارها بعد ظلمتها بالإمام العادل أبي حفص
 عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فقد —والله— وجد الدولة فرثاً (22)
 ودماً فقلها بإذن الله وتوفيقه لبناً خالصاً سائغاً للشاربين وكان من شأنه أن سليمان
 استخلفه . فلما مات سليمان وفرغ من دفنه سمع للأرض ضجة فقال ما هذا؟
 قالوا هذه مراكب الخلافة . فقال اصرفوها عني وآتوني ببغلي . فركب
 وصار . فإذا بصاحب الشرطة يسعى بين يديه على عادة الملوك قبله فقال تنح
 عني . إنما أنا واحد من المسلمين . فلما انتهى إلى الجامع رقي المنبر فقال : معشر
 المسلمين . إن سليمان بن عبد الملك قد قلدي هذا الأمر ، ولا أرب لي فيه فقد
 خلعته من عني وجعلته إليكم . وجعلتكم من أمري في حل/فانظروا لأنفسكم
 من ترضون . فضاح الناس صيحة واحدة : رضينا بك رضينا بك فلما هدأت
 الأصوات خطبهم وبين أسماء⁽¹⁾ الدين ثم قال في آخر كلامه : أطيعوني ما أطعت
 الله . فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم . ثم نزل فذهب يدخل الدار ، فقام إليه
 ابنه عبد الملك بن عمر وكان هو أيضاً من الصالحين فقال له ما تريد يا أبت ؟
 فقال يا بني إني قد سهرت في هذا الأمر وتعبت . فأريد قيلولة أستجم بها
 نفسي . فقال له : يا أبت وأين حقوق الناس بالباب ؟ فقال : يا بني إلى الظهر.
 فقال له : يا أبت ومن لك أن تعيش إلى الظهر؟ فأخذه وقبله ما بين عينيه

ص 224

1 — كذا في الأصل.

(17) قدم السابقة في العمل. الطريق

(18) في الأصل . إلى الله . التصحيح من نص الحديث

(19) هذه إشارة إلى الحديث « أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الخوى » أخرجه الطبراني

من حديث أبي أسامة باسناد ضعيف أنظر المعنى بذيل الأحياء ج 1/34

(20) الآية 22 من سورة الحائية مكية

(21) سبق تخريج الحديث في أوائل رسالة جواب الكتاب أنظر ص 134 رقم 26/

(22) الفوت السرجين ما دام في الكرش

وقال الحمد لله الذي خلق مني من يعينني على ديني . وخرج إلى الناس . ولم يَقُلْ . ونادى من كانت له مظلمة عند بني مروان (23) أو غيرهم فليأتنا . فأثاه الناس فجعل يرد عليهم ما غصب منهم من ديار وضياح . وجدار وعبيد وغير ذلك من الدول قبله حتى لم يترك مظلمة إلا وأزالتها . ولا حقاً إلا أداه — رضي الله عنه — مع السكينة وخفض الجناح وسلامة النفس . وأمن الغائلة (24) والشفقة والرحمة على عهد السلف الصالحين . وكان أنكر عليه بنو مروان ما فعل بأموالهم فكتب إليه عمر بن الوليد⁽¹⁾ وهو يومئذ أسنهم كتابا يعاتبه ويقول له إنك قطعت أرحام أهللك ، ودفعت ضياعهم ، وأتلفت أموالهم ، فقامت بهذا الأمر لتصلح فأفسدت ، ورمت التقرب إلى الله تعالى فبعدت ، فباليتك لم تل هذا الأمر ، فأجابه عمر أمير المؤمنين رضي الله عنه بكتاب مقزع (25) يقول فيه : طال ما تهتّم في الضلال وعتوّم في الفساد ، فسقكم اعوجاجكم . إلى أن قال له من آخر كلامه أبيعك وأقسم ثمنك على المسلمين فإن أباك الوليد قد اشترى أملك من بيت مال المسلمين فاستولذك ، وهم أحق . من كلام اختارناه . وكان رحمه الله عازماً على هذا الذي ذكر أن يفعله غير أنه أخره تدريجاً لِمَهْدِ الأمر . وخاف أن يفعل ذلك فتتفر الناس وربما اختل النظام . وكان ابنه عبد الملك استعجله في ذلك حتى قال له ياأبت وددت أفي وإياك في طنجير يحمي علينا في ذات الله . فقال له أبوه مهلاً يا بني ! مهلاً ! فإن الله تعالى قد ذم الخمر مرتين وحرّمها في الثالث . وذلك تدريجاً للعباد كما درجهم في التزليل حيث أخر الخمر . والفواحش ، والقتال/على الدين . ونحو ذلك ، فكان عبد الملك رضي الله عنه طارت به قوة الإرادة وعنوان الديانة فقال ما قال . وأبوه رضي الله عنه كان أفقه بالدين ، وأعرق في العلم . وأفقه في مواد الشرع ، وأعرف بمصالح العباد . ثم اختار قبل أن يكون ما عسى أن

ص. 225

1 — في الأصل زيادة أبي . «أبي الوليد» وهذا سهو من الناسخ وسيظهر ذلك في السياق .

(23) بنو مروان الأمويون من عقب عبد المالك بن مروان (65هـ — 86هـ) الذي يعتبر بحق المؤسس الثاني للدولة الأموية . لأنه انتشلها من الفتنة والفوضى . أنظر تاريخ الإسلام ج 1/ 292 تأليف

الدكتور حسن إبراهيم حسن

(24) أمين غائلته لم يحش شره

(25) مقزع أَقْرَعَ له في المنطق . تعدى في القول .

يكون .

ثم جاءه الشعراء على عادتهم في تهنة الملك فامتنع منهم وقال مالي وللشعراء ؟ حتى أثبتوا له أن النبي ﷺ قد سمع الشعر وأثاب عليه . فأذن لجريز بن الخطفا وطرده الآخرين . ثم قال له اتق الله يا جريز . ولا تقل إلا حقاً فأنشده شعره . فلما فرغ قال له رضي الله عنه إني قد وليت هذا الأمر وليس عندي إلا ثلثائة مائة لأُم عبد الله . ومائة لعبد الله ومائة لك يا جريز . ولم يمس بيت المال . وإنما أعطى من خالص ماله فخرج جريز فلتقاء الشعراء . وقالوا له ما وراءك يا أبا حذرة ؟ فقال ما يسرني وإني عنه لراض . فقال رأيت رقي الشيطان لا تستفزه (26) البيت . وسمع مسلمة ابن عبد الملك بكاء في داره رضي الله عنه فدخل إلى أخته فاطمة بنت عبد الملك زوجة أمير المؤمنين فقال لها ما شأنكم ؟ فقالت دخل علينا فقال إنه نزل بي من هذا الأمر ما يشغلني عنكم . فمن أرادته منكن أن تبقى وتحسب وتعبد الله تعالى وتصبر فلتفعل وكان رضي الله عنه يقول إن اشتغلت بهن في النهار ضيعت الناس . وإن اشتغلت بهن في الليل ضيعت نفسي . وكان لفاطمة ثوب منسوج بالذهب أنت به من دار أبيها . فلما ولى قال لها رديه إلى بيت مال المسلمين . ويقال إنهم دخلوا عليه في مرضه وهو على حصير . وثيابه وسخة . فأرسلوا إلى فاطمة يقولون لها لم تتركين أمير المؤمنين في هذه الحالة ؟ فقالت إنه والله ما بيده مال . وبيت المال ملثان . ولما حضرته الوفاة لآمة الناس وقالوا له إنك تركت أولادك فقراء محاييج فقال سبحان الله . إني لم أمنعهم حقا كان لهم . ولست بالذي أعطيتهم ما ليس لهم ثم دعا بهم فاجتمعوا بين يديه ونظر إليهم فبكى . ثم وعظهم وبصرهم ودعا لهم . فيقال إنه لم يفتقر ولد لعمر بن عبد العزيز ببركة دعوته وصدقه مع الله تعالى . وقد ذهب أولاد الملوك قبله وبعده شذرا مذر . والأمر لله الواحد/القهار .. وأخبره رضي الله عنه أكبر من هذا وأكثر . فمن كان ذا بصر في أمره وطلب النجاة لنفسه . فقد رأى فريقين : فريق أهل الحق وفريق أهل الهوى . فلينظر أيهما يتبع . والحق أحق أن يتبع . وقد جاء رجل

ص 226

(26) لم افف على هذا البيت لا في ديوان جريز ولا في كتب الادب الي اطلعت عليها

إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه . فقال له رأيت القيامة قد قامت وإذا بالصراف قد نصب فجاء أبو بكر فعبر . ثم عمر كذلك . ثم عثمان . ثم جئ بعلي ومعاوية فأدخلوا للحكومة بينهما . فخرج علي وهو يقول قسم لي ورب الكعبة ! ثم خرج معاوية وهو يقول غفر لي ورب الكعبة ! ثم جاء عبد الملك فوضع رجله فسقط في النار . وجاء الوليد فسقط . وجاء سليمان فسقط . فلما لم يبق إلا أمير المؤمنين جعل يبكي ويصبح ويشفق حتى كاد يموت . والرجل يقول والله يا أمير المؤمنين لقد رأيتك نجوت فمن تخيل هذا الموقف وتذكر قوله عليه السلام « ما من وال يلي ولاية إلا جاء يوم القيامة ويده مغلولة إلى عنقه . فمن عدل يفكه ومن جار يوبقه » (27) . استعد لأمر . وارتكب الجد . وأما جعفر (28) فهو رجل من الملوك يعمه ما يعمهم . ولم يأت حتى كان المال قبله ذولاً . وعباد الله عبيد خولاً . وليس من الخلفاء المقتدى بهم . مع أن كلامه غير خارج عن الصواب . فإن قوله لابنه تركت لك ما فيه كفاية الجند . وكفاية الذرية صحيح . وليس فيه ما يقتضي أنه يأخذ ذلك كما أحب لمجرد الشهوة . بل إخاله⁽¹⁾ إن كان من أهل الهدى . على ما علم من هذا الأمر . من الأخذ بالعلم والتقوى . كفعل السلف الصالحين . وإن كان من أهل الهوى والشهوة . فلا سؤال عنه . ولا استدلال به وليس التحفظ مخصوصاً بما يصرفه في البيوت . بل في الجند أيضاً . فلا بد من العلم والتقوى في الجميع . حتى لا يمنع الحق . ولا يفسد المال في غير حق . وأما التعرض لما يستحقه صاحب الأمر من بيوت المال . وما يكون له أن يأخذه من الناس وما يكون به استحقاق المرتبة من الأوصاف والشروط . والفرق بين الخلافة المعتبرة شرعاً . والتغلب ونحو ذلك . فهذا أمر متعذر لا يستطيع ذكره ولا الحوم بساحته وقد ذهب الحديث عنه منذ الخلفاء الراشدين . فإنهم رضي الله عنهم كانوا قد قاموا في هذا

عن 227

1 — في الأصل «أحاله» وأظنه خطأ من الناسخ . صححت بما يناسب السياق

(27) حديث أخرجه أحمد من رواية عبادة ابن الصامت رواه الزوار وابو يعلى والطبراني في الاوسط من

حديث ابي هريرة . انظر المعنى . بحاشية الاحياء ج 3 324 . فيض القدير ج 1 469

(28) لعله يعني ابا جعفر المنصور . وإنما اسقط الناسخ . ابو وهو ثاني الخلفاء العباسيين بعد ابي العباس

المنصور . والدليل على ذلك ان البوسي يوقف عنده الاستشهاد . ويؤكد انه ليس خليفة حتى

يشتهد به اي ان الدولة العباسية لا صلة لها بالخلفاء على نحو ما كانت الاموية بواسطة عمر بن

عبد العزيز

الأمر لله تعالى واتخذوه عبادة . ولو وجدوا من يحمله عنهم لم يكرهوا وكانوا مستقيمين على الصراط المستقيم لا تُتَّقَى بوادِرهم . ولا تُحْشَى غائِلَتُهُمْ . ولا يأنفوا من الحق أن يسمعوهُ ، بل يطلبونه ويحبون من ينصحهم وينصفون من أنفسهم ، فكان علماء زمانهم قد علموا ذلك منهم وتحققوه ، فكانوا ينصحونهم بكل جليلة ودقيقة لا يتوقعون منهم إلا المجازاة بالخير آمنين مطمئنين . فلما انقلبت الدولة مُلكاً من عهد الأمويين⁽¹⁾ كما ذكرنا . وحدثت الشهوة المتبعة والغضب لغير الله ، والصولة على أعراض الناس ودمائهم وأموالهم بغير حق . انخنس (29) العلماء وهربوا بأنفسهم طلباً للنجاة . وعلموا أن النصح لا ينفع ، وعملوا بقوله ﷺ « إذا رأيت شحاً مُطاعاً وهوىً متبعاً ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه ، فعليك بخويصة نفسك » (30) وتفرغوا للإستعداد لمعادهم ، وتركوا الخلق في بلواهم والله تعالى أعلم بمصالحهم ، ومراده ما هم عليه . وهذه سيرة السلف رضي الله عنهم ، فكان الملوك إذ ذاك يغلبونه ويأتونه وكان العلم أعز شيء ، والعلماء أعز الناس . كما قال أبو الأسود الدؤلي (31) رضي الله عنه : لا شيء في الدنيا أعز من العلم . الأمراء حكام على الناس . والعلماء حكام على الأمراء . ثم دارت جولة الدنيا عليهم ، وداخلهم الطمع ، فَطَلَبُوا التقرب إلى الملك ، واشتغلوا بالمداراة بل بالمداينة معهم . والتحب إليهم بكل مِحَالٍ (32) ، فعاقبهم الله تعالى يزهدهم فيهم ، والتعزز عليهم ، فهان العلم وهان أهله كما قال القائل (33)

يقولون لي فيك انقباض وإنما رأوا رجلا عن موقف الذل أحجبا
أأغرسه عِزّاً وأجنيه ذلة إذا فاتباع الجهل قد كان أحزما

1 — في الأصل « الأمرين » صححت بما يناسب.

(29) انخنس عنه تأخر وانقبض وتخلف .

(30) حديث أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه . أنظر المغني بذييل الاحياء ج 3/369/377

(31) سبقت ترجمته في رسالة جواب الكتاب أنظر ص 136 رقم 36/.

(32) امحال زوَّم الأمر بالحيل والمكر .

(33) الأبيات للقاضي الجرجاني وقد سبق التعليق عليها في رسالة جواب الكتاب .

ولو أن أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أهانوه⁽¹⁾ فهانوا⁽²⁾ ودنسوا محياه بالأطاع حتى نجها

وهذا كلام على الغالب . وإلا ففي كل زمان والحمد لله سادة وفي كل قطر
قادة . ثم إن الله تعالى لم يُخلِّ بفضلِهِ وإحسانِهِ وطولِهِ (34) وامتنانِهِ . كل ما
أظهر للوجود/من حكمة وفائدة . ومنة وعائدة . فقد جعل تعالى في الملوك على
ما هم عليه مصالح العباد جمعة . طوقهم بها كل منة ونعمة . وذلك كتأمين
السبل وحسم الفتنة . وحماية البيضة وإعزاز الملة . وإظهار أئمة الإسلام وغير
ذلك . ولذلك ورد في الخبر : « السلطان ظل الله في الأرض » (35) و
« السلطان الجائر خير من الفتنة » (36) وقال ابن المبارك (37) رضي الله
عنه

لولا الأئمة لم تأمن لنا سبل وكان أضعفنا نهياً لأقوانا

وليسوا على وصف واحد ولا في درجة واحدة . بل هم متفاوتون في
الفضل . متفاضلون في النبل . فمن كان مهم أقرب شياً بالخلفاء الراشدين في
مراعاة العدل والفضل . وحسن الخلق والسيرة . وكثرة السعي في مصالح
الرعية . وتوقي مضارهم . كان أفضل وأكمل . ولم يزل في كل دولة من الدول
من يتناول إلى نسمات أهل الخير . ويزاحم أهلها . وكل من فعل خصلة
حميدة فهو محمود عليها . ومنسوب عند الانتماء إليها . ولو لم يكن إلا الإنصاف
بسماع الحق . وقد حمدنا الله تعالى إذ كنا في دولة سلطان هاشمي علوي
فاطمي . يستمع الحق ويطلبه ولا يأنف عنه . ولا يستفزه كبرياء ولا أشر ولا

1 — في الأصل « أهانوا » صححت من « بيمة الدهر » . 2 — في الأصل « فهان » التصحيح من
نفس المرجع

(34) الطول الفضل والقدرة .

(35) حديث أخرجه الزار بسند ضعيف من حديث ابن عمر . أنظر المغني ج 4/99 وأخرجه الطبراني
والبيهي أيضا وذكره الذهبي في الضعفاء . أنظر فيض القدير ج 4/142

(36) ورد هذا الحديث بهذا اللفظ « الإمارة الفاجرة خير من الهرج » رواه الطبراني في الكبير أنظر المغني
بذيل الإحياء ج 4/99 .

(37) سبقت ترجمته في الرسالة الأولى « جواب الكتاب » انظر ص 136 رقم 37/

بظر (38) . فهذا من فضل الله علينا وممته لدينا . نسأله سبحانه أن يديم علينا نعمته . وأن يديم على سلطاننا أيامه الصالحة . ويديم عليه غواذي فضله ورواحه . وأن يكمل عليه نعمة الاستماع . بنعمة العزم على الخير . ونعمة العزم بنعمة العمل . ونعمة العمل بنعمة الإخلاص والقبول . حتى يبرز في الدارين بأسنى المراتب . وأشرف المناقب وأن يصلح به البلاد والعباد . ويحسم به كل فتنة وفساد . إنه على ذلك قدير . وبالإجابة جدير . وكتب عبد الله الحسن بن مسعود كان الله له آمين .

(من خط خط من نقل بلفظه والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين .)⁽¹⁾

جواب اليوسي في موضوع فتح العرائش

هذه الرسالة بعثها أبو علي اليوسي إلى السلطان المولى إسماعيل ، ردّاً على استفتائه لعدد من علماء عصره . في موضوع صحة الأمان الذي أعطى لنصارى ثغر العرائش عند فتحها (1) وقد نقل الناسخ أيضاً مقدمة للجواب . وجدها في الأصل الذي نقل منه . كما ذكر ذلك في آخر الجواب تقول هذه المقدمة

« وما كتب به شيخنا العلامة القدوة أبو المعالي سيدي الحسن بن مسعود اليوسي قدس الله سره جواباً على نازلة نصارى فتح العرائش . أدامها الله للإسلام وحاطها ، على ما تضمنه كتاب مولانا أمير المؤمنين . المبعوث إليهم . أنهم لما انقطع رجائهم من البر والبحر . بعثوا راهباً منهم مع نصراني آخر . وطلبوا من أمير المؤمنين أن يجعل لهم أجلاً من مدة شهر مُهادنة . فقال لهم أمير المؤمنين فيما كتب لهم فيه انزلوا واستسلموا للأسر . ونعطيكم أمان رقابكم . ونعطي السراح لمائة تختارونها منكم تذهب لذلك البر . فلما بلغهم ذلك ماجوا . وجلّهم ما صدق . حتى هرب منهم نحو الخمسة في البحر . فقتل المسلمون بعض هؤلاء الهاربين وأسروا بعضهم . وما نجي منهم أحد . هذه صورة القضية . »

(1) تم هذا الفتح في الثامن عشر من المحرم سنة إحدى ومائة والـ . وكان الإسبان قد استولوا على هذا الثغر سنة 1019 هـ بعدما وعدوا الملك السعدي الشيخ المامون بنصرته على أخيه زيدان في الفتنة التي قامت بينها حول الخلافة أنظر الاستقصا ج 6 ص 20 وما بعدها

وتحدث في مسألة هذا الأمان الذي أعطى للنصارى صاحب «الترهة» فقال (2) «فتحها المسلمون بعد معاناة شديدة . وذلك أنهم حفروا المينات تحت خندق سورها الموالي للمرسى ، وملأوها باروداً . ثم أوقدوها بالنار . فنفظت وسقط جانب من السور . فافتحم المسلمون منه . وتسلقوا إلى ما كان من النصارى على الأسوار . فوقعت ملحمة عظيمة . وفر باقيهم إلى حصن «القيبات» الذي بناه المنصور السعدي . واعتصموا به يوماً وليلة . فخامر قلوبهم الجزع وطلبوا الأمان . فأمنهم القائد أبو العباس (أحمد بن حدو البطوي) على حكم السلطان ، فترلوا عليه . فأخذوا أسارى بأجمعهم ولم يعتق منهم إلا أميرهم وحده .»

ومن الذين أجابوا في مسألة الأمان الذي أعطى لنصارى العرائش . قاضي مكناسة في ذلك الوقت أبو عبد الله محمد بومدين (3) قال أبو القاسم العميري (4) في فهرسته عند التعرض لفتح العرائش :

«وكان النصارى الصبانيون تملكوه على يد محمد الشيخ بن مولاي أحمد . افتك به بنيه الذين كان تركهم رهناً ، فيما صيرّوه عليه وعلى حاشيته في ضيافته عندهم ما يزيد على العام لقضية مشهورة . وحادثة غير مشكورة . ثم إن الله تعالى امتن — والله الحمد — بفتحها على يد مولاي اسماعيل رحمه الله إذ فتحت عليهم عنوة . وعَدِمُوا في الرد عنده منهم الحول والقوة . وما شاع من التأمين لفئة من عتاتهم وقائدهم إلى ربة أسرههم وشكاتهم . فقد حال القدر بينهم وبين تمامه وهذا القاضي أبو عبد الله سيدي محمد بومدين تكلم في نازلتهم وأبان حكم حادثتهم .»

(2) انظر «ترهة الحادي» لليفراني ورقة 182 ط . 183 مخطوطة الخزنة العامة بالرباط رقم د 1406 .

(3) أبو عبد الله محمد بومدين السوسي (1120هـ) إمام في المعقول . برع في الفيا واشتهر فيها كان قاضياً بمكناسة الزيتون . له شرح على سلم الأخضر . من تلامذة اليوسي . انظر ترجمته في نشر الثاني ج 64/2 و .

(4) أبو القاسم العميري (1131هـ) من الفقهاء المتأدبين . انظر ترجمته في فهرسته . مخطوطة الخزنة العامة بالرباط ك 1361 .

ثم أورد العميري جواباً طويلاً للقاضي المذكور (5) وهو الجواب الوحيد الذي وقفت عليه حتى الآن في هذه المسألة رغم أن اليوسي يذكر في مقدمة جوابه أنه «نظر في أجوبة الفقهاء أصلحهم الله وسدد رأيهم . وأدام وجودهم للإسلام»

مخطوطات الرسالة :

جواب اليوسي في نازلة العرائش يوجد مع جوابه في طائفة «العكاكرة» في نسخة فريدة في مجموع الخزانة العامة بالرباط مخطوطة رقم ك 1224 من ص 188 إلى ص 194 ولم أقف رغم البحث والتنقيب على نسخة أخرى من هذا الجواب .

وسوف أتعرض لوصف المخطوطة في جواب «طائفة العكاكرة»

واعتمدت على هذه النسخة الفريدة واعتبرتها أصلاً رغم خلوها من كل تعليق أو تمليك . اللهم إلا ما كتبه ناسخها في آخر الجواب . قال « انتهى جواب العلامة اليوسي رحمه الله . وترجمة الجواب التي صدرنا بها جوابه . كذا وجدتها في المنتسخ منه صدره أيضاً . فكتبها كذلك . اللهم ياذا الفضل العظيم عَمَّنِي بفضلك ورحمتك في الدنيا والآخرة بجاه رسولك سيدنا محمد ﷺ واختم لي بالحسنى وبوئني المقر الأسنى . مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصدوقين والشهداء والصالحين بفضلك وكرمك يا أرحم الراحمين والحمد لله رب العالمين » .

(5) أنظر الفهرست للعمري ص 881

الرسالة الرابعة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه .

أما بعد . فإننا قد نظرنا في مسألة نصارى العرائش أدامها الله تعالى للإسلام . ونظرنا في أجوبة الفقهاء (6) أصلحهم الله وسدد رأيهم وأدام وجودهم للإسلام . على حسب ما التمس سيدنا الأصعد . الرفيع الأجد . أدام دولته منصوره الأعلام . مشرقة الليالي والأيام . مصونة بالحفظ والتأييد . والرشد والتسيد . نظراً بحسب ما تيسر من حالي في الوقت وإلى الله تعالى المشتكى . ولم تمكن مراجعة الأصول لتعذرنا عليّ في الوقت . ومع ذلك لا حاجة إلينا . فإن المسألة واضحة . في الفقه شهيرة . فغاية الأمر أن ينظر في ثبوت الأمان وعدمه . فإن صح — على ما وقع في الجوابين (6) وما سمعنا من ألفاظ حملته — أنهم لم يقبلوا الأمان بحسب ما ظهر من أفعالهم . وأنهم حين ورد عليهم كتاب أمير المؤمنين نصره الله . اشمأزوا وحاصوا (7) وماج بعضهم في بعض حتى ألقى البعض منهم نفسه في اليم . وأن ذلك كله ونحوه كان منهم كراهية للغلبة ولو على التأمين . فلا أمان لهؤلاء بل هم ملك للمسلمين . فإن اعترفوا بذلك أو ظهر ظهوراً بيناً لا يدفع فلا مقال لهم . وإن زعموا أنه لتأمين المتوسط استندوا لا لتأمين الإمام . فإن كان يومئذ خائفاً منهم فللإمام النظر فيهم . وإن ادعوا من ذلك شيئاً آخر واحتجج إلى التراجع فلا مندوحة عنه وعرفاء الجند المظفر الأعز . بصراء بذلك لا تخفى عليهم أفعالهم . ولا مظاهر نياتهم .

وكذا لو عزموا بعد علمهم بالتأمين . على الفتك بالمسلمين أو بعضهم . مع

(6) لم أفد على أجوبة كل العلماء المعاصرين لليومي في هذه المسألة . ما وجدته هو جواب أبي عبد الله يومئذ قاضي مكتاسة في ذلك الوقت أنظر فهرست العميري مخطوطة الخزانة العامة بالرباط رقم ك

1361 ص 188

(7) حاقص يحصى عدل واحد عن النبي

مألاة (8) الآخرين . أو تكثيرهم السوداء من غير إنكار . فهذا أيضاً يوجب عليهم انتقاض العهد على تقرير ثبوته والله الموفق .

وإن ثبت الأمان بموجبه فلا محيد عن العمل به والقدر.....⁽¹⁾ وحديث
ص 189 التأمين والوفاء به/محكم لا ينسخ . وثابت لا يفسخ . ولو كان من أدنى الناس .
كما قال ﷺ في « المسلمين يسعى بذمتهم أدناهم » (9) فكيف من أميرهم .
وقد اتفق الأئمة الأربعة على صحة تأمين كل مسلم مميز . لكافر واحد أو
جماعة من كل عدد محصور قال في « القوانين » فتدخل في ذلك المرأة عند
الأربعة والعبد عند الثلاثة يعني مالكا والشافعي وأبا حنيفة . والصبي الذي يعقل
الأمان في المذهب . يعني مذهب مالك .

وأما الإمام فله التأمين مطلقاً وسواء في ذلك كله كانت مصلحته أو لا . إنما
يشترط أن لا يكون ضرر . وليس الضرر بمجرد ما يقع اسمه كفوات نفس أو
مال . فإن التأمين قلما يخلو من ذلك . وإنما الضرر ما يسرى إلى الناس . كتأمين
جاسوس أو طليعة كما مثلوا . وليس في الواقعة بحمد الله إن قدر ثبوت الأمان
والقيام به ضرر على المسلمين . فبعد أن أظفرهم الله بحصن عظيم كانوا يتمنون أن
لو هرب عنه العدو وأعروة (10) فتملكناه . ثم مكنته الله بما فيه من الأموال .
وجاعة وافرة من العدو . فأني شيء بعد ذلك إن من مولانا أيده الله على نفر
منهم فذهبوا . فهذا كله فيض من فضل الله . وكان الذهاب منهم بصفة نبدها
أعزه الله في بحر الروم⁽²⁾ . وهبهم معينين عند أهلهم السفلة أمثالهم . أو لهم
أموال في بلادهم . فأني شيء في ذلك وكل يوم في بلاد الله مثل ذلك أو
أكثر . شرقاً وغرباً . وذلك كله تافه في جنب أموال أمير المؤمنين . وعظمة

1 — كلمة غير مفهومة في الأصل . 2 — كذا في الأصل .

(8) من : مألأً يمالئ : مألأة على الأمر : ساعد وعاون عليه

(9) من حديث طويل رواه البخاري ومسلم في صحيحهما عن علي بن أبي طالب . أنظر إرشاد الساري ج 238/5 وشرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 6/79 كما أخرجه أيضاً أحمد وأبو

داود والنسائي والحاكم . أنظر بلوغ المرام ص 273

(10) أعزى الرجل من الثوب نزعته عنه . أعزى الحصن تركه .

ملكه . ووفور ذخائره . وعار الغدر لا يقوم به ذلك . فكيف نرضى أن نمسح الروم عوارضها ضحكاً منا . وأنا غدرنا . فلم نقم شرعنا ولا فعلنا فعل الكرام .

وقد وقع في كلام الإمام اللخمي (11) رحمه الله أن الأسير إذا ائتمن مكرهاً لا يجوز له الحرب خلاف ما هو مشهور المذهب . قال لأن ذلك يدخل ضرراً على المسلمين . والتضييق على ما بأيدي العدو من الأسارى . ويرون أن المسلمين لا يوفون بعهد . فهذا فرارٌ واحد قد يعتذر له بالفاقة . وغيرها . فكيف بمن غدر في مستقر بلده . وفي محل اختياره . فأني عذر له ؟ فليقلبني به النهار ليلاً . ولتجربني به الفتنة رجلاً وخيلاً

وأما توهم أن هذا تأمين بعد الإشراف على الفتح فغير سديد . فإن الإشراف على الفتح ظاهر فيما إذا تسنى . وليس دونه عائق معتبر . والفتح في مسألتنا دونه ما يشيب الرؤوس/ويتلف المثين من النفوس . فالافتداء عن ذلك بزمرة من العدو ليس بضرر بل هو من المصالح التي تُعتبر .

190

وأما تحسين ذلك (12) بالنظر في أفعال الآباء وأفعال الجنس (13) من غير مشاركة في الفعل بوجه من الوجوه فلا يستقيم . كيف والقوم أهل حرب وعداوة متصدون لكل شر وفتك وغدر . ومكر وإضرار . منذ خوطبوا بالإسلام . ولم يُسلموا . وهلم جرأً ؟ . ولم ينقطع هذا الحكم عنهم — أعني التأمين — قط ولا روعي فيه ما عسى أن يحجره الأجداد على الأولاد . إذ كل نفس إنما تكلف بما جنت فعلاً . أو إعانة بوجه . كما قال تعالى : « وَلَا تَزِرُ

(11) علي بن محمد الربيعي أبو الحسن المعروف باللخمي (.../478هـ) فقيه مالكي له معرفة بالأدب والحديث . قيرواني الأصل نزل سفاقس وتوفي بها . صنف كتاباً كثيرة أحسنها تعليق كبير في فقه المالكية سماه « التبصرة » أورد فيه آراء خرجها عن المذهب . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 5/148 .

(12) تحسين انتفاض الأمان

(13) يعني النصارى عموماً .

وَأَزْرَةً وَزَّرَ أُخْرَى » (14) . وقد فتحت الشام والعراق ومصر والمغرب في زمان الخلفاء الراشدين . وكم من مدينة فيه أو حصن أو قلعة نكثوا أيمانهم بعد الفتح . وربما سفكوا الدماء . واستباحوا الأموال وهذا أعظم الغدر . ثم حكم التأمين جار . ما قط انقطع .

وما ذكره شيخ شيوخنا العلامة سيدي العربي الفاسي (15) إن كان في الأرض تكون بالأصل للمسلمين وتملكها العدو . فواضح أن للمسلمين أن يملكوها بما أمكنهم . كما في صورة العرائش . فلنا أن نحتال في تملكها بما أمكننا من الوجوه ولو غدرًا . لأنها للمسلمين بالأصالة . ولا حق فيها للمشركين . فتملكها من يد المشركين لا جرج فيه بأي وجه . وقد قال ﷺ للمرأة التي جاءت بناقته وكانت من الإبل التي أخذتها غطفان وقالت إني نذرت إن هي بلغتني أن أنحرها « بِئْسَ مَا جَزَيْتَهَا إِذْ بَلَّغْتُكَ » . ثم قال ﷺ « إنما هي ناقة من إيلي » (16) أو فيمن فعل بنا أمرًا فإننا نفعله به . ولا بد من مراعاة قوانين الشرع وهذا معلوم . وليس هذه من مسألتنا في وَرْدٍ ولا صدر (17)

(14) الآية 15 من سورة الاسراء . مكية

(15) أبو حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي (988هـ/1052هـ) متصرف من أهل فاس توفي بتطوان . خرج من فاس فارًا من فتنة العرائش . له مؤلفات « مرآة المحاسن » في مناقب والده و « المراصد » وغيرها . أنظر ترجمته وأخباره في شجرة النور ص 302 الصفوة ص 87 نشر الثاني ج 93/1 وجه . التقاط الدرر ص 23 أزهار البستان ص 138

(16) هذه الحادثة وقعت في غزوة ذي قرد . حين أغارت خيل بن غطفان على لقاح (الإبل الحوامل ذات اللبن) لرسول الله ﷺ بالغابة وفيها رجل من بني غفار وامرأة له . فقتلوا الرجل واحتملوا المرأة في اللقاح فأدركهم بعض فرسان المسلمين واستنفدوا بعض اللقاح . ثم أقبلت امرأة الغفاري على ناقة من إبل رسول الله ﷺ وقالت : يا رسول الله إني نذرت لله أن أنحرها إن نجاني الله عليها فبسم الرسول وقال « بِئْسَ مَا جَزَيْتَهَا إِنْ حَمَلْتَكَ اللَّهُ عَلَيْهَا وَنَجَّاهَا عَنْهَا » . إنه لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك إنما هي ناقة من إيلي . لارجعي إلى أهلِكَ على بركة الله . والحديث عن أبي الزبير المكي . أنظر سيرة ابن هشام ج 327/3

(17) ليس هذا من الشيء في وَرْدٍ ولا صدر أي ليس منه في شيء

فإن هؤلاء ما فعلوا بنا شيئاً . وإن فعلوا شيئاً فقد درأ عنهم التأمين . وبلدنا أخذناه . وإن كان كلامه (18) في غير ذلك فلا علينا منه . وإن كان فيما يتمسك به المتمسك من عدم الوفاء . أو من إصابة البرئ بفعل الجاني . فلا يلتفت إليه . فالشريعة قد تقرره ففيها الكفاية والمقنع . وما هو أحق أن يتبع . والحق أبلج والباطل لجلج (19)

فما بقي اليوم من محل لاستظهار أو استحسان . بعد وضوح الشريعة وتقرر المذهب . وقد التزم المجتهدون في المذهب قبل اليوم بزمان . ألا يفتوا إلا بمشهوره . فكيف بالمقلد اليوم . فأني حاجة إلى اصطیاد ما لأن من المذهب والتجرو بأن ذلك فيه كفاية ؟

واختصار القول في ذلك أن الله تعالى أنشأ بيننا وبين أعدائه⁽¹⁾ من الكتابيين وغيرهم الحرب لإعلاء كلمة الله . وأباح لنا في ذلك أنفسهم وأموالهم . ثم من أسلم أمن . ومن أمناء بوجه من وجوهه الثلاثة (20) فهو آمن أيضاً في الدنيا كما آمن بالإسلام مطلقاً . قال ﷺ في الإسلام « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » (21) وقال تعالى : « فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ » (22) والآية وقال تعالى : في التأمين : « حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ » (23) وقال تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ

ص 191

1 — في الأصل زيادة « أهل » قبل من « الكتابيين » وأظنه سهو من الناسخ

- (18) كلام العربي الفاسي .
 (19) مثال يعني أن الحق واضح والباطل ملتبس . قال المبرد قوله لجلج أي يردد فيه صاحبه ولا يهيب منه محرراً . أنظر مجمع الأمثال ج 1/216
 (20) الوجوه الثلاثة هي : الجزية . عقد المهادنة . مطلق التأمين .
 (21) حديث صحيح رواه الشيخان وأصحاب السنن . أنظر مشكاة المصابيح ج 1/11
 (22) من الآية 5 سورة التوبة . مدنية
 (23) تمام الآية « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر . ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله . ولا يدينون دين الحق من الذين أوثوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » الآية 29 سورة التوبة مدنية .

يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا . وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْتُمَا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَنِهِمْ .
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . » (24) وغير ذلك من الآي والأحاديث التي لا
 تُستقصى . وهذا واضح في نفسه مشهور . وإنما جئنا به توطئة . فنقول إن
 ثبوت التأمين في محله بوجه من وجوهه معلوم . وكل آية أو حديث يفهم الإغراء
 بالكفار نفساً ومالاً . فهو من أصل الإباحة . ومرد المحاربة . وهو مرتقب فيه
 التخصيص زماناً أو مكاناً أو شخصاً بالأمان . لأن التأمين . كالتخصيص كما
 وقع في القرآن التعبير بأسلوب ذلك قال تعالى « حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ » وقال
 تعالى « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ » الآية وغير ذلك من الآي والأحاديث

ثم إن لكل وجه من وجوه التأمين . أعني الجزية . وعقد المهادنة . ومطلق
 التأمين أحكاماً . فَضَرَبُ بعضها ببعض على الإطلاق . ونقل نصوص بعضها في
 بعض تخليط . ولا يخلو من غلط

أما مطلق التأمين الذي نحن فيه فقد سمعت أنه مما اتفقت عليه المذاهب
 الأربعة . فلم يبق فيه لذي بحث ولا ذي قياس . ولا اجتihad على الإطلاق .
 يفعل . اللهم إلا أن يحقق المناط ، وينظر أهو واقع أم لا كما قلنا . نعم . ذكر
 الفقهاء في مباحث المال أنه لو كان لشخص على شخص مال ، ثم ظفر الغريم
 بمال المديان فهل له الأخذ منه ؟ فقالوا إن كان غير مؤمن عليه ، وأمن فتنة على
 نفسه ، فليأخذ ، وإن كان مؤمناً عليه فلا يأخذ لقوله ﷺ « أَدِّ الْأَمَانَةَ إِلَىٰ
 مَنْ أَثْمَنَكَ ، وَلَا تَخُنْ مِنْ خَانَكَ » (25) وقال آخرون : له أن يأخذ لقوله
 تعالى : « فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ » (26) وغيرها من الآي .
 ويكون الحديث واقعة عين وهو بعيد ، ويمكن الجمع بأن يأخذ من غير خيانة

(24) الآية 4 سورة التوبة مدنية

(25) حديث رواه الترمذي وأبو داود وحسنه . وصححه الحاكم واستكره أبو حاتم الرازي وأخرجه

جماعة من الحفاظ عن أبي هريرة أنظر بلوغ المرام ص 40

(26) تمام الآية : « الشهر الحرام بالشهر الحرام . والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم . واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين » الآية 194 سورة البقرة مدنية

ص 192 بل بحكم الشرع ، أو ما يتزل منزله عند عدمه . وهذا كله ليس صورة النازلة ولا دليلها . فإدخاله فيها تهويل فقط ومُسَبَّبٌ فيه ظرف من الغدر . وقد أذن الفريق الثاني بالأخذ لكن هذا في المال ونحن في الرقاب . وهذا في المجازات لعين الفاعل ونحن فيما لا شيء . وأين هذا من هذا ؟ . وأما جعل الضمائر في نحو قوله تعالى : « فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ » (27) « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا » (28) ونحوها . للأمم والأصناف . لا خصوص الأشخاص المباشرة الجناية . فإن كان في الأحكام العامة بالأصالة فصحيح . ولسنا منها . وإن كان على الإطلاق فضلال مبين . وتقرير ذلك أنه متى أريد ما أُذِنَ به على العموم . كقتال الكفار . واستباحة أموالها وأنفسها . سواء منهم من جنى عليك ومن لم يجن عليك . ونحوه من قتال المحاربين . فهذا في نفسه صحيح . ولكن لسنا منه . لأن قتال هؤلاء ومجازاتهم بالإذابة . ليس بخصوص كونه جانباً . بل لكونه محاداً لله تعالى ورسوله . فنحن نقصده بالإهلاك (سواء) ⁽¹⁾ جنى علينا أو لم يجن . وبحسنا الآن إنما هو فيمن اعتصم بالأمان . وهو خارج عن الآي على ما مر من ذكر التخصيص . ومتى أريد إطلاق الإذن فيمن جنى ومن لم يجن . ولا مالاً جانياً . ولا ظاهر بوجه من الوجوه فهذا غير صحيح بالإجماع ولو كان من جنسه أو صنفه .

وقوله ﷺ : « لَأَمَثَلَنَّ بسبعين منهم » (29) المشهور إنما وقعت في شأن حمزة رضي الله عنه حين بقر المشركون بطنه . وذلك يوم أحد قال ﷺ :

1 — زيادة ينظلمها المعنى ولا وجود لها في النص . مكانها بياض

(27) سبق تخريج الآية

(28) تمام الآية : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ . وَلَنْ صَبِرَ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ » الآية 126

سورة النحل . مدنية

(29) جاء هذا الحديث في مقتل حمزة بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ وتمثيل كفار قريش بحمته .

أنظر القصة مفصلة في سيرة ابن هشام ج 1 47

« وَاللَّهِ لَإِنْ أَظْفَرَنِي اللَّهُ بِهِمْ لَأَمْتَلَنَّ بِسَبْعِينَ مِنْهُمْ » (30) فَنَزَلَتْ : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ » الْآيَةُ . فَكَفَرَ ﷺ عَنْ يَمِينِهِ وَتَرَكَ الْمَثَلَةَ . وَلَعَمْرِي لَوْ فَعَلَ ذَلِكَ يَوْمُنَا لَوَجَدَ عِنْدَ الظَّفَرِ بِهِمْ أَكْبَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَا بَيْنَ قَرِيشٍ وَأَشْيَاعِهَا كُلِّهَا تَحَارِبَ لِلْكَفْرِ . وَتَحَرَّصَ عَلَى الْإِذَايَةِ بِكُلِّ مَا أَمَكُنْ ، وَتَظَاهَرَ عَلَى ذَلِكَ . وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ رَحْمَتِهِ أَبَى الْمَثَلَةَ . وَبِالْجُمْلَةِ ، فَهُوَ ﷺ إِنَّمَا قَصَدَ التَّمْثِيلَ بِالْكَفَارِ ضَرُورَةً أَنْ مَعَهُ بِالْمَدِينَةِ قَوْمًا مِنْ قَوْمِهِ لَا يَخْشَوْنَ مِنْ ذَلِكَ تَحَلَّةَ (31) ⁽¹⁾ وَالْكَفَارِ يَوْمُنَا أَهْلَ حَرْبٍ يَحِقُّ فِيهِمْ كُلُّ إِذَايَةٍ وَنِكَالٍ . فَالْهَمُّ بِالتَّمْثِيلِ بِهِمْ لَيْسَ هَمًّا بِغَيْرِ الْفَاعِلِ الْمُسْتَحَقِّ ، فَلَا يَبْقَى لِلْإِحْتِجَاجِ وَجْهٌ . وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْجَنَسِيَّةَ الطَّيْنِيَّةَ الْإِنْسَانِيَّةَ لَا تَعْتَبَرُ فِي هَذِهِ الْمُبَاحَثِ . وَإِنَّمَا الْعِبْرَةُ بِالْجَنَسِيَّةِ الْفَعْلِيَّةِ الْإِخْتِيَارِيَّةِ ، الَّتِي هِيَ مَنَاطُ التَّكْلِيفِ . وَعَلَى ذَلِكَ يَحْمِلُ هَذَا الْحَدِيثُ فَنَ حَاوَلَ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ فَلَا يَلْتَفِتُ (إِلَّا) ⁽²⁾ إِلَى الْفَاعِلِ وَمِنْ ظَاهِرِهِ لَا غَيْرَ . وَلَا شَكَّ أَنَّ الْفَاعِلَ هَاهُنَا ، وَمِنْ ظَاهِرِهِ أَهْلُ حَرْبٍ . هُمْ بِصَدَدٍ كَلِمًا يَفْعَلُ بِهِمْ مِنْ الْإِذَايَةِ كَمَا قَرَرْنَا . وَذَلِكَ بِحُكْمِ الْأَصَالَةِ . وَلَا يَقَاسُ عَلَيْهِمْ غَيْرُهُمْ . وَهَذَا لَهُ أَمْرٌ وَاضِحٌ فِي الشَّرْعِ ، وَمِنْ الْعَجَبِ الْعَجِيبِ أَنْ لَوْ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ إِلَى السُّوقِ فَوَقَعَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَجُلٍ فِتْنَةٌ فَقَتَلَهُ وَهَرَبَ . فَأَرَادَ الْحَاكِمُ مِثْلًا أَنْ يَقْتُلَ رَجُلًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ أَوْ أَكْثَرَ . لَكُونَهُمْ مِنْ نَسَبٍ/هَذَا الْقَاتِلِ ، أَوْ أَخَذَ مَا لَا فَأَرَادَ هَذَا الْحَاكِمُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ مِثْلَهُ أَوْ أَكْثَرَ . وَهُمْ فِي ذَلِكَ لَمْ يَمَالُثُوا وَلَمْ يَظَاهَرُوا ، بَلْ وَلَمْ يَعْلَمُوا أَصْلًا . أَفَيَكُونُ هَذَا فِي دِينِ الْمُسْلِمِينَ ؟ أَمْ يَوْجَدُ لَهُ مُصَدِّقٌ فِي الْكِتَابِ أَوْ السُّنَنِ ؟ كَلَّا وَاللَّهِ ! بَلْ ذَلِكَ مِنْ أَحْكَامِ الْجَهْلِ وَاتِّطَاعُوتٍ . وَمِنْهُ الْمُسَمَّى عِنْدَ الْعَامَّةِ الْإِكْفَافُ أَضْلَهُمُ اللَّهُ وَأَضَلَّ سَعِيمَهُمْ وَسَعَى مِنْ يَدِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ أَفْعَالِ الْجَاهِلِيَّةِ وَبِهَا يَتَدَاعَوْنَ . وَفِي الْحَدِيثِ : « مَنْ

ص 193

1 — يَاضُ فِي الْمَتْنِ بَعْدَ « نَحْلَةً » 2 — زِيَادَةُ يَتَطَلَّبُهَا الْمَعْنَى وَلَا وَجُودُهَا فِي النَّصِّ

(30) جَاءَ فِي السِّيَرَةِ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا أَنْ تَحْزَنُ صَفِيَّةٌ وَتَكُونُ سِتَةً مِنْ بَعْدِي لَتَرَكْتُهُ حَتَّى يَكُونَ فِي بَطُونِ السَّبَاعِ وَحَوَاصِلِ الطَّيْرِ . وَلَنْ أَظْهَرَ فِي اللَّهِ عَلَى قَرِيشٍ فِي مَوْطِنٍ مِنَ الْمَوَاطِنِ لَأَمْتَلَنَّ بِثَلَاثِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ

ج 473

(31) النَحْلَةُ : مَا كُفِّرَ بِهِ

تعزى بعزاء الجاهلية فَأَعِضُوهُ بِهِنَّ أَبِيهِ وَلَا تُكُونُوا» (32)

وقطعت الشريعة المطهرة ذلك القصاص ولذلك قال تعالى «وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ» (33). وقال تعالى : «ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل» (34) أي لا يقتل غير قاتله أو أكثر أو غير ذلك من وجوه التعدي . أفشغل نحن اليوم بالإكفاف ونترك الشريعة المطهرة ؟ معاذ الله ، بعد تقرر الشريعة ، وإن العقوبة إنما هي على الجاني ، إن شخصاً فمُشخص ، وإن جماعة فجماعة . على أنه ﷺ لو فعل شيئاً من غير ذلك ، ربما فعل ما يكون من خواصه ، والشريعة اليوم تقررت ، وأن العقاب على الجاني لا غير فأى حجة تبقى هذا وفي غيره ، فضلاً عن أن تكون في غاية الظهور والجلاء ، ومن قرر الآية على الإطلاق فعناها عنده أن من فعل بك فعل سوء فافعل به مثله ولا تزد عليه . وهذا كله من نمط واحد لا عبرة به ، فإن هذا القدر لا يُدْخِلُ الأبناء في جناية الآباء . وعجباً عندنا اليهود تحت الذمة ما كنا نمنعهم أن يعتدوا⁽¹⁾ بوقائع أسلافهم في أيام خير ونحوها . وما وقع هنالك من المبارزات والمدافعات . ولا نَعُدُّهُمْ بذلك ناقضين للعهد ، فهؤلاء ، أي شيء في ذكرهم ما وقع على وجه التبجح بالأحساب ، إذا لم يفعلوا ولا أعانوا فاعلا ؟ كيف ولو لقينا أسلافهم المذكورين وأعطيناهم أماناً لوجب الوفاء به . ما لم

1 — في الأصل «نبتدوا» صححت بما يناسب.

(32) الحديث : «إذا رأيتم الرجل يتعزى بعزاء الجاهلية فَأَعِضُوهُ بِهِنَّ أَبِيهِ وَلَا تُكُونُوا» رواه أحمد بن حنبل والترمذي عن أبي بن كعب . ورواه أيضا الطبراني والنسائي وابن حبان . ومعنى الحديث : إذا رأيتم من ينتسب بنسب للجاهلية بإحياء سنن أهلها وعاداتهم واتباع سبلهم . فَأَعِضُوهُ : أي قولوا له أعضض . الهن : ذكر الرجل أي قولوا له : أعضض بهن أيك أي بذكره . وصرخوا بلفظ الذكر أي من واجهكم بالمركر فاذكروا له قبائح آباءه صريحاً لا كناية ليرتدع به عن التعرض للأعراض وخص الأب لأن هنك عورته أقبح أنظر فيض القدير لشرح الجامع الصغير ج 1/357

(33) تمام الآية «ولكم في القصاص حياة يأولى الأبواب لعلكم تتقون» الآية 178 سورة البقرة

(34) من الآية 33 سورة الإسراء مكية

يفسد بموجب ؟ والغيرة الإسلامية حاملة على تقوى الله . وحفظ حدوده . لا خصوص إهلاك كافر ولو بغير حق . وقول عمر رضي الله عنه : أنا أؤمنك بعد قتل البراء . هو كلام قبل وقوع التأمين لا بعده كما في مسألتنا .

وإن أريد بذكر هذا الكلام أنه لا يصح هذا التأمين بل يفسخ . فلا يسلم . إذ ابتداء التأمين جائز إذ لا مفسدة فيه . وهبهم قتلوا كما قُتلوا لا بدع فيه . وهو شأن الحروب . والمصلحة لا تراعى كما مر . على أنها لو رُوِعت لوجدت من أوجه الأول : أنه تمام الفتح . الثاني أنه حق للدماء ولو بقي الشيء بحاله لبقى المسلمون منتصبين للرصاص حتى يموت فيهم المئون/بحكم العادة . فالمائة فداء لهم . الثالث : أن فيه تنبيهاً على الحصون الباقية أن يتأهبوا للمخرج . وإلهاماً لعرفائها أن يشتروا أنفسهم قبل أن «لأتَ حينَ مناصٍ» (35)

ص 194

والوفاء بذلك هو ختام المصالح بما فيه من التأليف وإثبات الوثاقة . فلو وقع التوثق بالأمان . فإما أن يجتهدوا في المدافعة حتى يمس المسلمين من ذلك قرح عظيم . وإما أن يفرّوا لأول غمزة . فلا يحصل للمسلمين منهم طائل . ونسأل الله أن يختار لمولان أي الجانبين أعظم : إما المال وإما شرف الذكر . وليعلم سيدنا أيده الله أن هذه المسألة لا تنفصل بمجرد الفتاوى . وإن كانت مائة فتوى بل لابد مع ذلك من حكم يفصل . وذلك شأن كل أمر تداعاه إثنان . ثم ينبغي هنا بعد الحكم إن كان الظهور للمسلمين أن يشاد بذكره⁽¹⁾ قلوب الناس وألسنتهم مما يضمرون . ويتمضغون من عدم الوفاء مؤمنهم وكافرهم . وإن كان الحكم للكفرة أن يعلموا أيضاً به . ليعلموا أنهم ما خرجوا إلا بالشرع لا بمكر منهم ولا خديعة ولا اغترار متاً فيشهدوا بمتانة الشريعة المحمدية على شارعها أفضل الصلاة والسلام ويشهدوا لسلطانها المديد المنصور . بوقوفه عليها . فلا يزالوا يرهبون ويخضعون له . ويثقون بعهوده ومواريقه . وفي ذلك من الخيرات

1 — كلمة غير مفهومة في الأصل

(35) تضمن الآية كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا ولات حين مناص الآية 3 سورة «ص» مكة

والمصالح ما لا يَحْتَفَى . نسأل الله تعالى أن يجعل العزة والمجد وسائر الرغائب
والخيرات مثالة على مولانا اثتيال الغيث على الروض . والخشية والإيمان
والظهارة منسجمة على قلبه انسجام الفيض السلسال على الحوض . وصلى الله
على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

الرسالة في طائفة العكاكزة

يقول أحمد بن محمد التلي الشهير بالهشتوكي مؤلف «هداية الملك العلام» (1) ورقة 43: «..... تكلم فيها (طائفة العكاكزة) العلماء خلافة السلطان الرشيد سنة 1080 هـ. واختلفوا فيهم، فمنهم من يقول هم زنادقة. ومنهم من يقول هم مرتدون يُستتابون. وآل أمرهم في ذلك الزمان إلى الاستتابة. فتأبوا ظاهراً بعد أن أُوتِيَ بأكابريهم المجرمين إلى الحضرة البيضاء وسجنوا بها شهوراً، ثم أطلقوا بعد التوبة.»

ويظهر أن هذه الفرقة المبتدعة التي استحلّت المحارم واقتحمت المناكر قد شغلت الناس هذه المدة من الزمن. وكاتبوا في شأنها أولى الأمر والعلماء والفقهاء ليثبتوا في حالتها المنكرة. وقد عرفوا في نواح من المغرب منها بالخصوص (2):

— تادلا بني عمير. وبني سرو. والبضاضة. ويسمون أنفسهم في هذه الناحية «بالشراقة»

— جبل فازاز في قبائل زمور ويسمون أنفسهم «بأعكازين» «والعكاكزة»

(1) أحمد بن محمد التلي الهشتوكي (1057 هـ - 1127 هـ) تلميذ اليوسي. من الأدباء المغاربة. أنظر ترجمته في طبقات الحضيكي. والدرر المرصعة. وكتابه «هداية الملك العلام إلى بيت الله الحرام» غير مطبوع. مخطوطة الخزانة العامة بالرباط رقم ق 190

(2) أنظر نشر الثاني المخطوط ج 2 ورقة 33 ظ وما بعدها. هداية الملك العلام ورقة 43 وما بعدها

وهو الاسم المشهور وقد ذكره صاحب نشر المثاني بالكاف المعقودة (3)

— بزعر في بعض قبائل الكوودة قرب سيدي أبي يعزى

— قرب تلمسان في بعض قبائل بني إزناسن

— بصحارى سجلماسة في بعض قبائل الغنائمة وتوات وما قرب إليها

ومن الفقهاء الذيت أفتوا فيهم إلى جانب أبي علي اليوسي. قاضي سجلماسة

عبد المالك التجمعتي (4) وقاضي مكناسة آنذاك محمد بن الحسن المجاصي (5)

وبعد أخذ آراء الفقهاء فيهم غزاهم المولى إسماعيل وقتل منهم نحو الثلاثة والستين

رجلا وذلك في أوائل ذي الحجة 1101هـ (6)

مخطوطات الرسالة:

لهذا الجواب نسخة مخطوطة واحدة كاملة في مجموع الخزانة العامة بالرباط كـ

1224 من المكتبة الكتانية. ونقل أبو العباس أحمد الهشتوكي جزءاً قصيراً منه في

«هداية الملك العلام» وترك أوراقاً بعده لا شك أنها كانت لنقل النص فيما بعد.

ولكنه لم يفعل. بينما أورد جواب التجمعتي في النازلة. وقد استأنست بالجزء

الذي أثبتته من رسالة اليوسي

وصف المخطوطة:

يوجد الجواب في مخطوطة الخزانة العامة بالرباط كـ 1234 وهي عبارة عن

مجموع يضم أيضاً جواب اليوسي في نازلة العرائش.

(3) أنظر نشر المثاني ج 2 ورقة 33 ظ

(4) سبقت ترجمة عبد المالك التجمعتي في رسالة «جواب الكتاب». أنظر فتواه في مسألة العكاكرة في

كتاب «هداية الملك العلام» ورقة 37 ظ وما بعدها

(5) سبقت ترجمة الحسن المجاصي في رسالة «براءة اليوسي». أنظر جوابه في مسألة العكاكرة في كتاب

نوازل محمد بن الحسن المجاصي، ص 89 طبعة حجرية بالمكتبة العامة بالرباط تحت رقم 17751

(6) أنظر «نشر المثاني». «هداية الملك». انشار إليها أعلاه.

وقد كتب في الصفحة الأولى للمخطوطة اشتمل هذا المجموع على

— تعاليق المراقبة العليا في القضاء والفتيا للعلامة قاضي الجماعة البناهي

— وتوليفين للعلامة الشيخ سيدي الحسن اليوسي

— ومستودع العلامة. ومستبدع العلامة. لابن الأحمر

— وأعتاب الكتاب للقضاعي بن الأبار

والجواب في العكاكزة يوجد في صفحة 167 إلى صفحة 187 وخطه مغربي جميل يستعمل الألوان، وهو نفس الخط الذي نُقلت به أيضاً «رسالة نازلة العرائش» والأخطاء قليلة نسبياً وقد كتب في آخر الجواب: «انتهى ما وجد من هذا الجواب بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه الجميل وبمنه. وصلى الله على سيدنا محمد نبينا ورسوله وعبيده، على يد كاتبه لنفسه ولن شاء الله من بعده عبيد ربه أبي بكر بن العربي...»⁽¹⁾ لا زال فضل المولى عليه يجري بمنه آمين. عشية يوم الاثنين سادس ربيع الثاني عام 1327هـ رزقنا الله خيره وخير ما بعده. ووقانا شره وشر ما بعده، ياثقتي يا علي. اختم بخير عملي».

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد، فإن الطائفة الضالة المثلقة في غربنا هذا بالعكازين وبالشرافة (7) قد ظهر حُبُّهم وعَوَّارُهم (8)، واستطار في الأرض عيبهم وشنارُهم (9) وشاع ضلالهم في العام والخاص (وبلغت جراتهم) (10) على الله الداني والقاص، شيوعاً بلغ في الجملة مبلغ التواتر، وارتفع فيه عند كل منصف التخالف والتشاجر. فتعين على ولي الأمر وهو سيدنا السلطان، السعيدة أعلامه، الحميدة أيامه، أعلى الله كلمته لإعلاء الدين، وعزز نصره لإخماد المجرمين المعتدين، وأبقى وافر فضله منهلاً للشارعين (11)، ووارف ظله معقلاً للضارعين. أن ينتهز انتهاضاً تاماً في إطفاء الشر الفظيع، وتغيير هذا المنكر الشنيع. قال تعالى: «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ» الآية (11). وقال ﷺ: «لَتَأْمُرَنَّ بالمعروف، وتنهون (عن المنكر)» (2) أو ليعمَّنكم الله بلاء من عنده» (12). غير أن هؤلاء الضالين لاختلاطهم بالمسلمين. وانغماسهم في غمار المومنين. لا بد أن يبالغ

1 — في الأصل كلمة لا تقرأ صححت من الجزء من هذه الرسالة الذي أثبتته المشتوكي في «هداية الملك العلام» ورقة 43. 2 — زيادة مما أثبتته المشتوكي، المرجع المشار إليه أعلاه. ومن متن الحديث أيضاً

(7) من كان بتادلاً منهم يسمون «بالشرافة» ويسمون المسلمين «بالخرافة» وأما من كان منهم يجمل فازاز فيسمون أنفسهم «بالعكازة» والمسلمون «بأزمين» أنظر «هداية الملك العلام» ص 43

(8) العوار: الضلال.

(9) الشار: العار والعب.

(10) شرع يشرع شرعاً وشرعاً في الماء دخل فيه أو شرب بكفيه منه. شرع الوارد تناول الماء بفيه

(11) الآية 39 سورة الحج مدنية

(12) الحديث: «لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا

يستجاب لهم». أخرجه البزار من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي

هريرة كلاهما ضعيف والترمذي من حديث حذيفة عوه إلا أنه قال: «أوليوشكن الله أن يبعث

عليكم عقاباً منه ثم تدعون فلا يستجيب لكم» قال هذا حديث حسن. أنظر المغني بذييل «الإحياء»

ج 2 308

فيهم بالفحص والاستخلاص ويُتَوَقَّى فيهم بتنقية الحَبَث من الخلاص (13).
 حذار أن يؤخذ برئ بفاجر، أو يقتل مسلم بكافر فيوجه إليهم سيدنا أهل البصيرة
 والفتانة. والمعرفة والديانة، أو يلزم في كل صقع من الأصقاع المغربية من فيه
 من الحكام. المتقلدين استيفاء الحقوق وتنفيذ الأحكام. أن يستخلصوا هؤلاء
 المردة الفجرة من خَلَل القبائل. وتضاعيف المحلة والمنازل. ويأخذ كل من يؤم
 بهذه النحلة. وينسب إلى هذه الفعلة. فرادى وجماعات.

حتى إذا اعتقلوا وسجنوا طلبت الشهادة على كل قوم من عدول جيرانهم.
 الذين لا تخفى عليهم ظواهرهم وسرايرهم. ولا تغيب عنهم كبائرهم وصغائرهم.

وبالجملة في جمعهم/أقوى الناس ذكاء وفتانة، وأوثقهم أمانة وعفة
 وديانة. فإذا جمعوا. بأن يؤخذ كل من منهم أقيمت البينة (14) عليهم من
 الجيران. وسائر من عنده علم بهم من المسلمين. وفصلت الشهادة فيهم. فمن
 أثبتت البينة عليه الكفر، إما بنسبة الألوهية لغير الله تعالى. أو النبوة اليوم
 والشرعية لغير نبينا محمد ﷺ، أو بجحد شيء مما علم من الدين ضرورة، كجحد
 وجوب الصلاة. وصيام رمضان، أو حرمة الفواحش مثلاً ونحو ذلك. أو
 باستهزاء بالشرعية أو غير ذلك مما يكفر به.

ص 168

فإن كان ذلك على وجه الزندقة بأن يشهدوا بأنه كان قبل أن يُقبض يخفي
 الكفر ويظهر الإيمان، فحكمه أن يقتل ولا تقبل توبته.

وإن كان على وجه الردة بأن يشهد بأنه كان مسلماً ثم كفر جهاراً. فحكمه
 أن يستتاب ثلاثاً فإن تاب. وإلا قتل.

ومن أثبتت عليه البينة المعصية فقط. بأن يشهدوا أنه كان يدين بدين
 الإسلام في اعتقاده. إلا أنه تغلبه شهوته وهواه فيواقع المعاصي. فهذا يؤدب

(13) الخلاص والخلاص بفتح الحاء وكسرهما: ما انتهي عنه الغش من الذهب أو الفضة أو الزبد أو غيره

(14) الدليل والحجة الشرعية

على معصية الله تعالى بنظر الحاكم. ويقتل على ترك الصلاة ونحوها مما يقتل تاركه حداً أو كفراً على الخلاف فيه. بشرط ذلك كله المعروف في الفقه. وهذا كله بحسب تقدير الاحتمالات التي يمكن أن تقع. وقد بقي احتمال رابع (15). وهو أن يشهدوا أنه كان على دين اليهودية أو النصرانية أو المجوسية أو نحو ذلك خلفاً عن سلف من غير تقرر إسلام له قط. وهذا حكمه حكم الحرّيين في ضرب الجزية عليه أو القتل أو غير ذلك مما عرف.

وبقي خامس وهو أن يشهدوا أنه كان مجاهراً بكفره بين العام والخاص غير أنه لم يرتد بنفسه، إذ لم يتقرر له إسلام قط. بل ورث ذلك عن آبائه. فإن كانوا هم المرتدين، أو ورثوا ذلك إلى ما لا يعلم، فهذا لا توجد فيه حقيقة الزندقة لعدم الإسرار. فالحكم عليه بالزندقة نظراً إلى كونه لم يتقرر له إسلام، ونظراً إلى كون أولاد المرتد لا يلحقون بأبيهم لا وجه له بعد تسليم كونه مجاهراً.

ثم نبي الردة رأساً، مع الحكم بأنه على دين لا يقر عليه كالمندافع (16). كما أن الحكم باستبقائهم ولو بالجزية بعد الحكم بالردّة مندافع. وكذا إثبات الردة أو حكمها نظراً إلى جهاره، مع الاعتراف بأنه لا ردة له هو عن الإسلام، وأنه لا يلحق بأبيه في الردة لا وجه له. وكذا اختيار حكم الردة بعد نفي الحقيقي ترجيح من غير مرجح والتعليل بالاحتياط سيأتي بيان اختلاله.

ص 169

والتفريق بين من ارتد إلى دين أهل الكتاب ونحوهم وبين من ارتد إلى دين آخر في أن الأول إذا بلغ ولده على الدين الذي ارتد إليه أبوه يترك، بخلاف الثاني، لا يعلم له وجه يحققه ولا نص يصدقه. نعم، وقع لبعض الفقهاء التنظير (17) في الكتابي، إذا ارتد إلى غير شريعته هل يترك عليها أم لا؟ والظاهر أن

(15) الاحتمالات الثلاثة هي كما تقدمت الزندقة. الردة. موافقة المعاصي

(16) يقال تدفع السبل وتدافع دفع بعضه بعضاً كاندفع وهو محاز. وكذلك قولهم: قول مندافع أي يدفعه

غيره مما هو أقوى منه

(17) تنظره تأمله وتأتي عليه

المجاهر بكفره على التحقيق ليس يزندق. فلم يبق إلا أن يقال: إنه مرتد بناء على أن الدوام كالإبتداء أو التبعية لأبيه أو يقال: إنه يقر على ما هو عليه من الكفر. أما الوجه الأول (18): فأول احتماليه لا يستقيم، وإلا لزم وقوع الردة. فلا يلحق به في الردة إذا كان صغيراً، إذ تبعية الولد لأبيه إنما تكون في دين يقر عليه، فإن قتل الوالد على الكفر بقي الولد مسلماً. فإن أظهر خلاف الإسلام أجبر على الإسلام فإن غفل حتى يبلغ ففي إجباره على الإسلام خلاف إذا ولد قبل الردة، ثم في كونها بالسيف أو بالسوط خلاف، وإن ولد بعدها أُجبر وإن بلغ، وقيل إن بلغ تُرك، ولا يكون كمن ارتد، قال في التوضيح (19): وذكر في البيان عن ابن القاسم (20) أنه لا يجبر بالقتل مطلقاً سواء ولد قبل الردة أو بعدها. وعن ابن كنانة (21) إنه إن لم يرجع الذي ولد بعد الردة يقتل. وأما الوجه الثاني: (22) فيمكن تقويته بأن يقال إن الفقهاء عرّفوا الردة بأنها كفر المسلم من غير أن يشترطوا كون ذلك الكفر تهوداً أو تنصراً ولا غيرهما. ثم ذكروا الخلاف في ولد المرتد: فمن يقول يترك إذا بلغ: يلزمه أن هذا بلغ على هذا الكفر الذي ارتد إليه أبوه فَيُتْرَكُ. وقد بقي احتمال سادس: وهو أن يشهدوا أنه معهم، إلا أنه لم يظهر من أقواله ولا من أفعاله شيء صريح في الدلالة على الكفر ولا عدمه في الظاهر، غير تكثيره لسوادهم في الجملة، وقد تُشاهد له مَعَاصٍ يشتغل بها بحيث عُلِمَ فسقه/إلا أنه لا يدري أفاستق قط أم كافر فهذا يُحَصَّرُ عنه، فإن وجد له بعد اختبار ما به يقتضي أنه كان يعرف كفرهم ونخلتهم الفاسدة، وأنه كان يرتضيها ويشايعهم عليها فهذا يكفي في كفره، وإن لم يعمل

ص 170

(18) مرتد بناء على الدوام.

(19) هل هو كتاب «التوضيح» للشيخ خليل في شرح مختصر ابن الحاجب؟

(20) عبد الرحمن ابن القاسم بن عبد الله سبقت ترجمته انظر ص 174 رقم 190

(21) عثمان بن عيسى ابن كنانة يكنى أبا عمرو كان من فقهاء المدينة أخذ عن مالك وعلبه الرأي كانت له منزلة خاصة عند مالك توفي سنة 186هـ بمكة. انظر ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة

مذهب مالك للفاضي عياض تحقيق ابن تاويت الطنجي ج 21/3

(22) أنه يقر على ما هو عليه من الكفر

عملهم، ومن كثر سواد قوم مثل هذا فهو منهم وإن عرف أنه إنما كان يشايهم لأغراض دنيوية أو أسباب اتفقت، أو جهل أمره رأساً فليترك، ويُنْهَى عن صحبة أمثال أولئك، ولا بأس أن يُزَجَرَ ويؤدب على تكثيره لسوادهم بحسب اجتهاد الحاكم.

وهذا كله بيان للنازلة من غير التفات إلى ما وقع في نفس الأمر، بل إلى ما يُقَدَّر وقوعه. فإن ذكر العلم وبيان الأحكام لا يتوقف على وجود المحل، بل تقدير وجوده فيقع الجواب بحسب السؤال المقدر، ولو لم يكن الأمر كذلك لما دُوِّنَ من الأحكام الشرعية والنوازل الفقهية إلا ما وقع، كيف وقد وقع السؤال في هذه تحقيقاً لا تقديرًا؟

وأما ما وقع بحسب الخارج، فالتقرر عندنا أنهم كفار، مع تجويز أن يكون فيهم جاهل بطريقتهم، ومنتهك على وجه المعصية مع التدين بدين الإسلام. والظاهر مع ذلك أنهم يستخفون من الناس إلا عند الأمن، فهم زنادقة، مع تجويز أن يوجد بعضٌ فيجهر: إما لقوة شكيمته، أو لنقصان ميزه، أو للألفة من إخمال دينه، أو لحجة أن يموت عليه.

أما الكفر فيدل عليه أمور بحسب ما انتهى إلينا من أخبارهم، فمن تلك الأخبار ما بلغ مبلغ التواتر، ومنها آحاد. إلا أنها متضافرة يصدق بعضها بعضاً. ومنها ما يدل ظاهراً، وقد علم أن الظواهر إذا كثرت في الشيء أفادت القطع به. وقد بلغت أخبار الجوس والنصارى والفلاسفة وغيرهم، مع تباعد دارها وتقدم عهدها. ولم تشك فيها. فكيف بهؤلاء الذين هم كاليد للقم؟ وهم بمرأى ومسمع. فمن ذلك ما ثبت أنهم لا يزالون عند جداهم للمسلمين يقولون: ديننا كذا ودينكم كذا، وهذا تصريح بأنهم اتخذوا لأنفسهم ديناً آخر غير دين الإسلام وقد قال تعالى: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» (23) وقد تظاهروا بهذا حتى سمو أنفسهم أسماءً وسمّوا

ص 171

(23) الآية 84 سورة آل عمران مدنية

المسلمين بأسماء أخرى ليميز كل فريق بلبقه فكان منهم من كان بقبائل البربر «كزمو» (24) يسمون أنفسهم «أعكازين» ويسمون المسلمين «أُرْمِين»، ومن كان بقبائل العرب كأهل تادلا (25) يسمون «الشراقة» ويسمون المسلمين «الخزائلة» ومن هذا المعنى قولهم للمسلمين إنهم «أصحاب محمد» ونحن «أصحاب أحمد» «وأصحاب المنزول» (26) وهذا تصريح بدينين وشرعتين وقد قتل خالد رضي الله عنه مالك بن نويرة على مجرد قوله: نبيكم. وكيف لو أثبت لنفسه نبياً آخر؟ وهذا بحسب استدلال خالد على ما فهم. وإن كان يقبل كلام الآخر وجهاً من التأويل. أما كلام هؤلاء المثبتين نبياً آخر فلا يحتمل التأويل.

وقرب من هذا ما حدثني به بعض أصحابنا أنهم⁽¹⁾ جادلوا كهفاً من كهوف «شراقة» بني عمير فقال لهم الشراقي: نحن أصحاب الحقيقة وأنتم أهل الشريعة فقال له أصحابنا: أما الشريعة فقد ظهرت وبانت وأما حقيقتكم التي تدعون فإن كانت حقاً فأخرجوها لتظهر للناس. فقال الشراقي: الحقيقة حرة ولا تخرج للسوق، والشريعة خادم فقال أصحابنا فتحيرنا من بشيع كلامه ولم نجد ما نقول له غير أننا قلنا: إن الرجل يخرج للسوق فيشتري اللحم الحلال الزكي فيرفعه على عاتقه عياناً لا يستحي من الناس، ولو أخذ لحم ميتة لدسه تحت إبطه لا يراه أحد. فحقيقتكم هذه جيفة ولذلك تدسونها وتخفونها. قلت: فكلام هذا الكافر الفاجر مع ما فيه من الاستهزاء بالشريعة وهو كفر وحده كما في العقائد وغيرها. فيه التصريح بتغاير الدينين، وبأنه تبرأ من الشريعة والتزم ما زعمه حقيقة. وإن

1 — في المتن «أنه» صحت بما يناسب.

(24) زمو من قبائل المتوسط

(25) تادلا في سفوح الجنوب الغربي للأطلس المتوسط

(26) يقول عبد المالك التجمعي في جوابه في مسألة «العكاكرة» ... م لا يدري ما يريد القوم بأحمد

المنزول فإن كان الملياني شيخ الطريقة وأستاذها فحاشاه وحاشاه فلقد كان جبلاً من جبال الدين

وإن كان غيره فهو عقاء مغرب لا وجود له من حيث الوصف على فرض وجوده من حيث

الشخص «هداية الملك العلام» ورقة 38

لم تكن له حقيقة. وهذه هي الزندقة بعينها. وقد قال أئمتنا: من تحقق ولم يتشرع فقد ترندق. ومن ذلك ما شاع عنهم من القول في «المتزول» فتارة يسندون إليه الأمور يرون أنه هو الإله، وتارة يسندون إليه الأحكام يرون أنه هو الشارع. وكلاهما كفر صراح. أما الأول فشرک، قال تعالى: «الْإِلَٰهَ مَعَ اللَّهِ. تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» (27) وأما الثاني فإلحاد وكفر براح (28). والاتفاق على أن من اعتقد لأحد شراكة مع النبي ﷺ في نبوته إلينا. أو أثبتها لأحد بعده، أنه كافر مكذب.

ومن ذلك ما ارتكبه من رفض المأمورات، كالصلاة والصيام والضحية ونحوها. واقتحام المنهات: كالزنى. وأكل الميتة. وقتل المسلمين. ونهب أموالهم ونحو ذلك. وهذه الأمور في ظاهرها يجوز أن تقع معصية مع الإيمان، وبهذا الوجه اغتر من أحجم على تكفيرهم: إما جهلاً منه بحالهم. وإما جبناً وخَوَافاً. لكن قد تقرر عند المشافهين لهم. السامعين لأقوالهم، الشاهدين لأفعالهم وأحوالهم، أنهم يأتونها مستحلين غير مكثرتين. أما أكل الميتة وحده ففيه حالة على الاستحلال. وذلك أنه قد استقر المسلمون قديماً وحديثاً، فما يوجد منهم من يأكلها بغلبة شهوة وداعي الهوى، مقتحماً فيها المعصية كما يدعو الهوى إلى الزنى وشرب الخمر، كلاً بل جبلت قلوب المؤمنين والحمد لله على استقذار الجيفة والنفرة عنها، بحيث لا يجدون من أنفسهم إقداماً عليها إلا عند الضرورة الغالبة على الطبع. ومنهم من لا يأكلها حتى يموت.

وهؤلاء الظلمة يستلذونها ويتخيرونها كما يفعل النصارى الفرنج. وقد ثبت عند النقلة أنهم يستحلونها. يصرحون باستباحتها، ويقولون هي ذبيحة الله.

(27) تمام الآية «أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر - ومن يرسل الرياح نشرًا بين يدي رحمته إله مع الله - تعالى الله عما يشركون» الآية 65 سورة النحل
(28) جاء بالكفر براح أي جهارا

وذبيحة الله خير من ذبيحة الآدمي. وربما يبيت عندهم المسلم فلا يذبحون له ويقولون: خذ شأنك واذبح لنفسك. لإحساسهم أن ذبائحهم غير ذبائحنا. وناهيك بهذا كفر. وقد حكى النقلة عن عكازة زمور أنهم يأكلون الخنزير أيضاً.

وأما سفكهم لدماء من ظفروا به من المسلمين غيلة أو جهاراً في زمن الفتنة. فأمر شهير وهو نتيجة ما يضمرون من تغاير الدينين، والكفر الموجب للبغضاء وفي الحديث: «من حمل علينا السلاح فليس منا» (29) وأما اجتماعهم رجالاً ونساءً وما يقع بينهم في ذلك من الفحشاء والمنكر فأمر شهير أيضاً لا يُنكر، وهو بظاهره أيضاً معصية، وفيه يغتر الجاهل. وربما زاد المنكر للاحتجاج عليهم فقال:

ص 173 إنه يقع الاجتماع المذكور عند المسلمين أيضاً، كما يقع في أعراس العوام/وهيات فانا لم نستدل بمطلق الاجتماع، ولا مطلق الزنى، بل باجتماع يعرف بأنهم يستحلون ذلك ولا يبالون به، بخلاف المسلمين. يعرف ذلك من ثافتهم (30) وجاورهم. وقد انتهى إلينا بعض من ذلك كقولهم: المرأة كالسجادة، صل واعط أخاك يصلي. وهذا استحلال وتقرير لأمر معروف لا ينكر، وفعلهم على الاتفاق والدوام من غير نكير بينهم، ولا استخفاء بعضهم من بعض يدل على ذلك، إذ لا تقع المعصية في المسلمين على هذا الوجه، ولا يسمع بجماعة وافرة من المؤمنين، يجتمعون على المنكر على الدوام بلا نكير. بل لابد أن يقع اختلاف بينهم، فينتهك هذا وينكر هذا، أو ينتهكون في زمان وينهون⁽¹⁾ في آخر، وقد بلغنا من أحوالهم في ذلك وأقوالهم أشياء أخر تدل على الاستحلال للكفر. ويُستحيا من ذكرها في المجمع، وقد اضطررنا إلى الاستدلال. فلا بد من الإلمام

1 — في الأصل «وينهون» صححت بما يناسب.

(29) حديث رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر. وسلمة وأبو موسى الأشعري

(30) ثافتهم جالسهم ولزمهم حتى يعرف دجيلهم

بشيء منها: فمن ذلك ما ثبت عند جميع المداخلين لهم، أن شيطانهم الكبير. وهو شيخ التربية عندهم (31) ويسمونه القطب، إذا أراد رياضة المريد، وإماتة نفسه، وأن يبلغ به مقام الفناء يأمره أن يأتي زوجته، فيأتي المريد وزوجته إلى محضر القطب، والفقراء فيصطح (32) المريد في الأرض وتنبطح زوجته عليه، ويأتي القطب فوقها منبطحاً على الزوجة فيجامعها حتى إذا قضى منها وطره، جاء الفقراء واحداً بعد واحد بحسب مراتبهم من الشيخ حتى يقضوا أوطارهم من زوجة ذلك المريد جميعاً، فإذا فعل به ذلك وبزوجته قالوا: قد بلغ وقد ماتت نفسه، قلت: وقد مات قلبه وصغرت همته وخرجت غيرة الإيمان منه ومن شيخه، وأتباعهم الكافرين الفاحشين الفاسقين. لعنهم الله ولعن من لا يلعنهم. فهذه المعصية الفاحشة عندهم لم يقتصروا على مجرد استحلالها، لأنهم يتقربون بها، ويقطع بها المريد مفاوز السلوك عندهم، فهي إذاً من أعظم القربات. وأي كفر يزيد على هذا؟ ونحو هذا ما حدثني به بعض الأصحاب أنهم تجسّسوا عليهم يوماً في مجتمعهم فلما اشتغلوا بقبائحهم، وجاءت النساء تختلف على شيخهم المتولى كبرهم جاءت امرأة/ قد أصابها مرض غير جسمها، فلما اضطجعت إليه وجسها فلم تعجبه قال لها: قومي فقد رضي عنك سيدي أحمد، يطيب قلبها بذلك لثلاث تخزين، ولتعلم أنها قد ضربت مع صواحبها في الخير بنصيب، وإن لم يقع الفعل في ذلك الوقت. ومعلوم أنه لم يقل لها ذلك إلا لكونها تعتقد أنها تنال بذلك الفعل خير أو درجة عند سيدها أحمد، وهذا أقوى من الاستحلال، وفي ذلك أن سيدهم أحمد هو الذي يطلب رضاه، ويحذر سخطه، وذلك كناية عن كونه إلهاً، تعالى الله عن ضلالهم علواً كبيراً.

ص 174

(31) عندما تعرض صاحب «نشر المثالي» لحوادث عام 1102هـ ذكر غزو السلطان إسماعيل للعكاكرة وقال: «... الطائفة المبتدعة المعروفة بالعكاكرة المجتمعين عن قبائل تادلا ونواحبها ورئيسهم الداعي إلى بدعهم الذي اجتمعوا عليه يعرف بالخطاب...» أنظر ج 2 ورقة 33 ظ
(32) من الكلمة العامة يصطح ويصطح أن يلقى على الأرض. والمصطح ما سوي من الأرض

وقد تحدث من خالطهم أن قطبهم الملعون، إذا دخل الخلوة يريد أن يتقطب يمكث فيها أربعين يوماً وهو ينقرها بالأبوال النجسة. ويشتغل بالعزائم (33) التي تناسب هذا من نسبة التأثير لغير الله تعالى، وذكر الويل، واللعن، ونحو ذلك مما يستجلب الشيطان، فإذا كملت الثلاثون يوماً وردت عليه الشياطين. فإذا كملت أربعون يوماً عقدوا معه عقدهم على النصرة والخدمة. حتى لو أراد مثلاً انتقاماً مِمَّنْ يُشَاقُّهُمْ، سلَّطهم عليه أو على ولده، أو على ماله، ولو أراد خيراً بعثهم إليه فأخبروه، فتظاهروا بذلك كله ونحوه على الأتباع، كرامة ومنقبة يعدونها له. وكيف ترى في مذهب بُنَيَّ أساسه على هذه القاذورات، وَيَنْصَبُ مقياسه على هذه الثَّرهَات؟ ولعل كثيراً من أديان الكفرة المشهورة، أقل منه في القذارة ارتباطاً، وأقوى في مجوزات العقول استمساكاً. وأما ترك الصلاة والصوم، وإن شاركهم فُسَاقُ المسلمين في شيء منه، فهم قد اختصَّوا بالمداومة على ذلك مع الاتفاق والاجتماع وعدم الاستحياء والانكسار، بخلاف المسلمين، فإما منهم أحد يترك الصلاة إلا كان في الغالب معتقداً أنه قصر في دينه، وأسرف على نفسه، وودَّ أن لو كان مِمَّنْ يُصَلِّي. وأما فإيَّكَادُ أحد من المسلمين يترك صومه والله الحمد. وأما هؤلاء الفجار فما يوجد لهم مع ترك هذه الواجبات شيء من الإنكسار، بل العتو والمرح والاستكبار. يعرف ذلك من شافهم ويشهد به.

نفس 175

ولو لم يكن إلا هذا الوجه مع ضميمة قرائن الأحوال/والأفعال. يعرف استحلالهم لذلك، وكيف وهم يصرحون بأنه لا شيء عليهم من هذه العبادات أو أنها مرفوعة عنهم كما اشتهر ذلك عن أوائلهم، وتارة بأنهم لا يفعلون شيئاً من ذلك إلا أن يشاءوا، إشارة إلى أنهم غير مكلفين به، وهذا كفر صراح. وقد استدل الناس على الكفر بأقل من هذا لما بويح أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، وأقبل الشعراء يُهَنِّئُونَهُ بالخلافة على العادة، دخل حاجبه فقال له: الشعراء بالباب فلان وفلان فقال عمر رضي الله عنه أليس فلان هو الذي

فلست بصائم ومضان عمرى ولست بآكل لحم الأضاحي
ولست بقائم كالعير أدعو قبيل الصبح «حي على الفلاح!»
ولكني سأشربها شمولاً وأسجد قبل منبج الصباح

فقال نعم. فقال عمر أَعْزَبُ (35) به عني. لا دخل عليَّ أبداً وهو كافر، وليس في الآيات إلا نفي الفعل، ولكن ظهر من القرائن وفحوى الكلام عند ذكر العمر، وذم من فعل شيئاً من ذلك، ونحو ذلك ما أوجب الحكم عليه بالكفر. ولعل المكفر في هذه يكفر بترك الصلاة وحدها، كما ذهب إليه جمع من أئمة الدين، ولعله لعدم صراحة الكفر في كلامه لم يقم الحكم عليه، مع أن ترك أكل الضحية فيه ما يكفي وحده في الدلالة على الكفر، وإن لم تكن صريحة، لأنها شعيرة من شعائر الإسلام. وليس في ترك لحوم الضحايا شهوة تَنَزُّعُ (36) النفس، وتَسْتَهْوِي العقل، حتى يقال إن تاركها مغلوب بهواه مع وجود الإيمان: كالزاني والشارب، إنما الشهوة في أكلها مع لوازم ذلك من الفرج والسرور واللباس والأنس، فإذا تركت كان تركها نفرة عن الدين واستعصاء عن الإسلام وكراهية اشتها الشريعة الحنفية وعلو كلمة الله. وناهيك بهذا كفراً! وهذا كله واقع على هؤلاء الظالمين المبحوث في أمرهم، على ما نقل من «أشرفات التل» أنهم لا يذبحونها. ومن ذلك ما اسْتَقْرَى من حال هؤلاء الظلمة أنهم لا يتعلمون الدين من الفقهاء، ولا يَغْشَوْنَ مجالس علماء الملة ولا يسألون عن الأحكام الشرعية، بل ولا يرفعون عقودهم للمسلمين، وذلك كله دليل على أن لهم في زعمهم شرعة اكتفوا بها. ومنهم من لا يرى تزويج نسائه من المسلمين.

(34) الأبيات لشاعر البلاط الأموي الأخطل (640هـ/710هـ)

(35) عَزَبَ يعزب عزوباً بعد وغاب وخفي

(36) تَنَزَّعَ تَفْسِدٌ وتَعَطَّلَ

«كالبضاضة» من أعراب تادلا/وأما سبهم للنبي ﷺ وتبريهم منه . والتصريح ببغضه ، وتفضيل المنزل عليه ، فأمر شهير أيضاً لا يخفى .

وقد ذكرنا فيما مر أنهم يقولون للمسلمين : أنتم أصحاب محمد ونحن أصحاب المنزل ، حتى أن الولدان عند الدفاع يختلفون كذلك ، فإذا قال ولدان المسلمين يا آل محمد قال ولدانهم يا آل المنزل . وإذا غشيم أحد من لا يعرفونه يسألون ويقولون أحمدي أم محمدي ؟ وحدثني ثقة أن بعض الطلبة مرّ بجي من أحيائهم وفعل شيئاً أنكروه منه قال : فجئت إلى رجل من ذلك الحي بعد ذهاب ذلك الطالب فقلت له هلا شرطتهم (37) من يعلم صبيانكم ؟ فقال بعد فلان — يعني الطالب الذاهب — أبغضنا القرآن وأبغضنا محمداً . وهذا إخبار بمعتقده الأصيل ، وليس ببغضه مقيداً بذلك الزمان القليل ، بل هو راسخ ، وإنما وجد ذلك السبب حجة يدلي بها وإلا فأَي مومن قط أبغض القرآن أو أبغض النبي ﷺ لإساءة طالب ، غاية ما يبلغ الأمر بالجاهل الجافي من المومنين أن يبغض جنس الطلبة لما يرى من بعضهم ، أما أن يبغض النبي ﷺ فلا ، ولكن « الأرنب حمقى وزادها الصيادون » (38) وحدثني ثقة أنه اجتمع قوم من المسلمين يقوم منهم ، فجعل فتىً من هؤلاء وفتىً من هؤلاء يتشاجران ويتفاخران يقول المسلم : محمد هو الشأن ﷺ ويقول العكازي : أحمد هو الشأن . قال صاحبنا فقممت إلى العكازي فقلت له : ما هذا الذي تقول بالعين ؟ فقال وأي شيء أقول ؟ هو يمدح شيخه وأنا أمدح شيخي .

وأخبرني نقلة أيضاً من قبائل « زمور » أنهم كانوا يُجَاوِرُونَهُمْ أحياناً في المنزل ، فرما اجتمعوا في المجالس فيقول العكازي لآخر قصداً للاستهزاء بالمسلمين ونبيهم ﷺ صل على هذه الكدية وصل على محمد نبي فلان ، يعني السامعين

(37) سبق شرح الكلمة في رسالة « جواب الكتاب »

(38) مثل من الأمثلة العامة ومعناه واضح

من المسلمين. وهذه تسوية بين الصلاة عليه ﷺ وبين الصلاة على كدية من الكدا بل قدم الكدية في كلامه لمزيد اعتناء بها، وأضاف النبي ﷺ إلى غيره متبراً منه.

وأخبرني ثقة أيضاً عنهم أنه تشاجر فريقان في أمر فقال فخرجت إليهم أحفظهم (39) ، فتقدم العكازي إلى يخاصم ويحلف، وقبض بيدي وقال : « وحق سيدي. المسعود ، وأما سيدنا محمد ﷺ فقد ذهب به الريح/ ما كان الأمر إلا كذا » قال فقبضت عليه وصحت بالمسلمين إليه ! قال فقام الناس وقالوا أنت وحدك رأيت هذا، قد رأى الناس كلهم هذا وسمعه الملوك وأرباب الدولة فلم يغيروه فكيف بك أنت ؟ قال : فأطلقته وتركته.

ص 177

وكان دوار منهم نصفه مسلمون ونصفه من العكازين فوقع النهب على النصف المسلمين ونجا الآخرون، فقالوا للمسلمين ألم يتبين لكم أن شيخنا خير من شيخكم أو أن المتزول خير من محمد. فانظروا يا معشر المسلمين هل يُلام من مات من هذا أسفاً ؟ وهل التعامي عن هذا شأن المومنين سلفاً أو خلفاً ؟ نبي شرف الله قدره، ورفع ذكره وأوجب طاعته وألزم حرمة يسب ويسفه باللسنة أغار (40)... (1) سفهاء فاسقين، ثم لا نتعض لديننا ولا نتصر لشرعنا ولا نحفظ حرمة نبينا ولا نحصى حماه ونحن أشد ما كنا وأقواه وأكثره وأمناه. وهؤلاء السفهاء بين أيدينا أضعف من قرملة (41) وأذل من وتد (42) بقاع ، إنا لعبيد سوء إذا لم نتصر، وجهلة غافلون إن لم نتبه ونذكر.

أما حكم الساب فمعلوم شرعاً إن كان مسلماً قتل اتفاقاً ولم يستتب على

1 — يياض في الأصل

(39) أحفظه أغضبه بالكلام

(40) أغار مفرداً الغمر الجاهل.

(41) القرملة : شجر ضعيف لا شوك له

(42) أذل من وتد مثل يعني أنه أذل من الوتد الذي يدق أبداً

المشهور ، وإن كان كافراً قتل أيضاً إلا أن يسب بما كفر به وعاهدناه عليه ، أو يسلم فيسقط عنه ، وقيل لا يسقط.

إذا تمهد هذا فنقول لمن يتازعنا في هؤلاء الفجار : إن كانوا مسلمين عندك وقد وقع منهم السب وجب قتلهم اتفاقاً. وإن كانوا كفاراً فلا شك أنا لم نعاهدهم على شيء قط مما يقع به السب بل ولا في الكفر حتى نتركهم عليه ، فوجب قتلهم أيضاً ، فهم على كل حال يقتلون ، وحكم الاستتابة معلوم. ومن تأمل أدنى تأمل ، علم أن كل ما ذكرناه عنهم من الحكايات في الاستتابة والسب ونحوها ، ليس من السب الذي يقع من المؤمن ، بل هو كفر صراح ، لأنه شقاق وتبرؤ من النبي ﷺ ، وإثبات لغيره ، ولا خلاف في كونه كفراً ، ولذا ذكرناها في مساق الاستدلال على الكفر.

وأما كون هؤلاء الفجار يستخفون فأمر واضح يشهد به من عرفهم ، وعلامة ذلك إنكارهم لما هم عليه عند الخوف ، لأن المنية عند الخوف هي عين الزندقة كما قال ابن شاس (43) وقد ثبت أنهم عند الخوف ، واجتماعهم بالمسلمين يصلون. ويشهد من شافهم أنهم بغير/طهارة ، وجرب ذلك منهم وثبت أنهم في رمضان كثيراً ما يوقدون النيران عند الفجر لإيهام أنهم يتسحرون ، وهم يأكلون عند طلوع الفجر. وذلك عين الزندقة.

ص 178

وأما ظهور أمرهم للعام والخاص فمن كثرتهم ، وكثرة اختلاطهم بالمسلمين ، وكثرة تجاوزهم لمن لا يبالون باطلاعه على خبائثهم من المسلمين ، ولا سيما رعاع المسلمين وضعفتهم مع تقادم الزمان وانتشارهم في البلدان وكثرة الجاهل منهم. والأحقق يثبت أسرارهم ولا يدري ما يلزمه عن ذلك. وليس من شرط الزنديق أن لا ينطق عليه أبداً وإلا لم يشرع قتله إذا ظهر عليه ، وإنما وصفه أن يستتر عن المسلمين ويظهر لهم خلاف ما يضرر خوفاً وإشفاقاً على نفسه أن يقتل. فإذا أمن

(43) عبد الله بن محمد بن محمد بن نجم بن شاس (.../616هـ) جلال الدين أبو محمد الجذامي المصري . شيخ المالكية في عصره بمصر . مات مجاهداً في حصار الأفرنج لدمياط من كبة «الخواهر النينة في فقه المالكية» أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 4/269

اتسع المجال ، وجاز ارتفاع الأسرار لارتفاع الحكم عند ارتفاع علته. وهؤلاء
 الفجار قد أُمِنُوا في أكثر الأوقات : أما من جهة العامة فلما غلب على العوام
 (من) ⁽¹⁾ التهاون بأمر الدين ، وعدم التسارع إلى إنكار المنكر ، مع كثرة المناكر
 في هذه الأزمنة المتأخرة ، حتى صار المنكر في نفوس العامة ليس بمنكر لآلفه
 وكثرة مشاهدته والله المستعان. وقد علم الفجار أن المسلمين وإن لم يخلوا ممن
 يغضب لله تعالى ويغار على دينه ، إذا قام لا ينصر وإذا استصرخ لا يصرخ
 (44) فلا يهتمون لوجود مثل هذا في المسلمين ، لأن وجوده حيث لا مساعد
 له كالعدم. وأما من جهة الخاصة فالتهاون الغالب أيضاً في آخر الزمان ، مع
 اشتغال بالتأويلات البعيدة ، والاستعدادات الضعيفة فهذا يقول : أين البينة ولم
 يشتغل بإثباتها ، مع تعين كون ذلك مصلحة عظيمة ، ودرء المفسدة الجسيمة ،
 ولا سيما عند وجودها. وهذا يقول كيف يقام عليهم الحكم وهم كثير؟ وكيف
 يفني بالسيف أمة من الأمم؟ ولم يدر أن الأحكام توجهت إلى الناس كافة ،
 والحدود قد شرعت عند ثبوت موجبها ، كان الثبوت على واحد أو على كثير.

وقد ارتدت قبائل العرب ومنعوا الزكاة فقام إليها الصديق رضي الله عنه
 فتعرض لقتالها ⁽²⁾ كلها في الجملة حتى أنفذ الله حكمه وأعلى كلمته وأمضى سنته ،
 وقد كانت هذه القبائل أولاً انتشر فيها الإسلام ، بل كانت أسلمت كلها في
 الجملة ، وأدت الزكاة بفتح مكة . فلم يخف أبو بكر رضي الله عنه ولا الصحابة
 المجمعون على قوله ، أن يكون في تضاعيف هذه الاحياء واحد أو جماعة من
 المسلمين ممن ثبتوا على إيمانهم ، ولم تكن عندهم زكاة يمنعونها ، ولو كانت
 لأدوها ، فيكون هذا المومن في معرض أن تصادفه رؤوس الأسنة عند الصدمة
 الأولى ، والسهام العوائر ، فتذهب نفسه في صحيفة من قتله ، وذلك لما علم
 الصحابة رضي الله عنهم ، أن من خالف هؤلاء المرتدين ممن ثبت على الحق ،

ص 179

— زيادة يتظلمها السياق. 2 — في الأصل «لقتال».

(44) صرخ يصرخ القوم : أغاثهم وأعانهم

لا بد أن يخالفهم أيضاً بأقواله وأفعاله فاما أن يقوم فيهم خطيئاً أو منازعاً ، فيظهر فيجتنب ، واما أن يخرج عنهم مهاجراً فينجو ، وإما أن يفعل ما يحق له عند القدرة ولا يبالي ، فلا تبقى عليه ملامة ، ويباينهم كما فعل عدي بن حاتم رضي الله عنه إذ أتى بركاته . على أن يرتكب أقوى المصلحتين ، ويدراً أعظم المفسدتين ، مع تحقق المسلم حتى ينتهي اعتبار ذلك إلى رضى...⁽¹⁾ من المسلمين كما عرف في جهاد العدو فكيف إذا توهم (45) فقط . وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم إذا سمعوا الأذان كفوا ، وإذا لم يسمعوا أغاروا ولم يمنعهم تجويز أن يكون في الحى ضيف من المؤمنين دخل بأمان فيقتل بغتة . ولو عمدنا إلى مدينة من مدائن الروم أو غيرهم ، وأمكنا الإغارة عليها وأخذها فلتة ، لم نتوقف عنها ولم نأل جهداً في الرمي من السهام والطنن بالرمح ، مع تجويز أن يكون فيهم أسارى من المسلمين نائمون أو يقضى غافلون ، أو بكم لا يتكلمون ، فنصادفهم الرماح والسهام ، ولكننا نراعى الغالب والظاهر . وكذا نقول في شأن هؤلاء الفجار .

فإن قيل هؤلاء بين المسلمين بخلاف ما ذكرت من الصور ، فالجواب أن الكلام إنما هو بعد عزلهم بشهادات السماع ، وترك كل من هو مؤمن بهذا الضلال فلا يبقى فيهم بعد ذلك من احتمال وجود المومن إلا مثلاً ذكرنا من الصور أو أضعف . على أنه لا يتصور أن يكون مومن صادق يمازحهم ويصادقهم ويشايهم على طول الزمان في فواحشهم الفظيعة ، وقاذوراتهم البشعة . بل لابد أن يبعد عنهم وإن نظمتهم وإياهم أسباب اتفقت ، ومقادير جرت . فلا بد أن يخالفهم يوماً ما ، حتى يظهر خلافه للجيران ، فيشهدوا له إذا دعيت الأشهاد ، كما يشهدون عليهم . وعلى تقدير أن لا يستطيع خلافاً في زمان الفتنة/ولا فراقاً ، فقد استطاعه زمان الخلافة واجتماع الكلمة ، وقيام الحكم على الضعيف

ص 180

1 — ياضر في الأصل

(45) توهم وجود مسلمين مومنين وسط الفجار

والقوى ، كيومنا هذا والله الحمد . ولا سيما عند النداء عليهم أن ينتصفوا منهم ويوضع الحكم فيهم ، فهل يلتزم بهم أحد ؟ وهو يعلم أنه قد أشفى (46) على عذاب الدنيا وبعده عذاب الآخرة ، بل في مثل ذلك يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه (47) فكيف من عدوه في الدين وشأنه ؟ أم يحسب المُستَغْرَب أن هذه الفتاوى وقعت بأن يؤخذ الناس على الضُّغطة (48) هُمَلًا (49) أو يدعو دعوة الجفلا (50) كلا ، بعد استبصار واحتياط ، فيجمع الناس أولا على مقتضي التهمة القوية بشهادة السماع على الأفراد والجماعات ، والأحياء والمساثر ، ثم تطلب عليهم البيئة العادلة القاطعة للشبهة والريب . فمن وجدت عليه أقيم عليه الحكم الشرعي قليلا أو كثيرا ، ومن لم توجد عليه ، أو وقع في أمره شك ، وارتاب ترك . فإن الأصل في كل من دخل في سواد المسلمين أن يظنوا به الإسلام ، ولا علينا من أمره إن كان في نفس الأمر كافرا ، إذ لا ضرر على الحاكم في حق ضاع بلا بينة كما قال شهاب الدين القرافي (51) .

على أن الكفر والإسلام ونحو ذلك ، من جملة ما يثبت بشهادة السماع ، بخلاف موجب الحد على المسلم ، كالزنى والشرب ، فلم يصح الاستدلال على ذلك بهذا ، غير أن الاحتياط في مثل هذه المسألة لا بأس به ، بل هو متعين للاختلاط⁽¹⁾ قبل العزل ، ولغلبة الجهل على شهود السماع ، وقلة معرفتهم ما يكفروا به غالباً . فربما شنعوا معصية واعتقدوها كفراً ، وأشاعوها على فاعلها ثم

1 — في الأصل « الاختلاط » وأظن أن السياق يتطلب ما أثبت .

(46) أشفى أشرف وقارب .

(47) تضمنين لآيتين 34 و 35 من سورة « عبس » .

(48) الضغطة القهر والضييق يقال أخذت فلانا ضغطة أي ضيقت عليه لتكرهه على الشيء وتلجته إليه

(49) هُمَلًا المروك ليلًا وهارًا يرعى بلا راع

(50) الجفلا أي تدعو الناس إلى طعامك دعوة عامة من غير اختصاص

(51) أحمد بن إدريس (... / 684 هـ) من علماء المالكية . مصري المولد والمنشأ والوفاة . له مصنفات

جليلة في الفقه . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 1 : 90

أسقطوا ذلك الفعل أو نسوه، وجعلوا يقولون كافر، كافر، فيقع الغلط. فلا بد من تنصيب ما وقع به التكفير من الأقوال والأفعال، مع تبين ما شوهد من قرائن الأحوال جهد الاستطاعة. ولا بد من تفصيل الشهادة في ذلك كما قرر في باب الردة، وهذا هو التوسط والاحتياط هذا العارض. وليس من الاحتياط أن تُثبت الزندقة مثلاً على أحد كما يجب فتترك⁽¹⁾ قتله أو تستتبه عملاً بقول من يستتبه من غيرنا كالشافعي وأبي حنيفة فإن هذا الاحتياط ما كلفنا الله به قط، بل حرمه الله علينا، وأوجب علينا اتباع مذهبنا إن لم يمنعه مانع، ولا مانع. قال الله تعالى «ولا تَقْفُ ما ليس لك به علم» (52) وعلم كل مجتهد إنما هو ما أداه إليه اجتهاده، وذلك هو حكم الله في حقه وليس له أن يتبع مجتهداً آخر بعدما وقع على الحكم. وإمامنا مالك وأتباعه، قد اجتهدوا فأداهم اجتهادهم إلى قتله وعدم قبول توبته. ووجه ذلك ظاهر إذ لا تعرف توبته، فلم يكن لإمامنا أن يخرج على مقتضى اجتهاده، أو نص استند إليه. ونحن مقلدوه. فليس لنا أن نخرج عن مذهبه خصوصاً في الفتاوى المتعدية إلى غيرنا، والأحكام العامة، وإذا لم تجز الفتوى بغير المشهور والراجح من المذهب، فكيف بخارج عن المذهب؟ والاعتذار في الخروج بالاحتياط والخوف لا حاصل له، إذ لا يتصور هذا، إلا إذا كنا نقتل بالظن والتهمة. أما إذا كان بالبينّة العادلة على الشخص أو الجماعة، فأى شيء نخاف؟ وتوقع الغلط أو الكذب من العدول قد ألغاه الشرع وإلا لم يستوف بشهاداتهم في نفس ولا طرف، ولا عرض ولا مال، والثاني باطل، فالمقدم مثله.

نعم، من يحكم بالاحتياط في هذه المسألة إذا أشكل الأمر في بعض الصور، بعد ثبوت الكفر أو زندقة أو ردة، فيمكن أن يقال الصيرورة للردة

1 — في الأصل «فترك» صححت بما يتطلبه من السياق.

(52) «تمام الآية ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً الآية 36 سورة البسراء. مكية.

والاستتابة أحوط ، ولكن لا يصار إليها على العموم ، أو بلا موجب ظاهر ، بل حتى تُفصل الشهادات ، وتُستقصى البيانات ، فيظهر موجب التوقف أو الإقدام ، والحكم به على الجملة قصور لا احتياط . ويسبب أمن هؤلاء الفجار من عادية المسلمين ، لتهاون الناس بالدين كما قررناه ، ظهرت منهم الأقوال والأفعال وقرائن الاحوال ، وبذلك انتهى إلينا من عملهم ما انتهى . ومن ذلك الباب تقع الشهادة عليهم إذا احتيج إليها .

وكل ما ذكرناه من الإمارات الدالة على كفر هؤلاء الفسقة أو زندقته ، إنما هو بحسب ما انتهى إلينا ، مع بعدنا عنهم وعدم اجتماعنا يوماً من الدهر بواحد منهم والله الحمد . ولعل ما خفي علينا أكثر . والمحول عليه بعد ذلك في تنفيذ الحكم عليهم ، إنما هو البيئة العادلة القائمة على كل نفس بما كسبت ، وكيف كسبت . فإن أثبتت مثل ما بلغنا أو أشد فذاك . وإن أثبتت شيئاً آخر يناقضه ، ويدل على الإسلام أو ضرب آخر من الكفر ، فلا بد أن يقع النظر فيه/ويقع الترجيح بعد توحيته ، إذ لم يتعلق الغرض بكفرهم ، بل بتنفيذ الأحكام الشرعية وإجرائها مجراها . ووددنا أن لو كان الناس كلهم مسلمين متقين : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ، وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ... » (53) .

ص 182

على أنه إذا قامت البيئة العادلة على شيخ هؤلاء الماردين ومقدمهم ، أو اعتقد أنه منهم فهو مثله . لأنها نخلة تقررت فكل من كثر سواد أهلها فهو منهم . ولا حاجة حينئذ إلى الفحص عن كل فرد من أفراد تلك العصابة كما لا يفحص عن أفراد اليهود والنصارى ، هل حققوا ملتهم التي كفروا بها إذ يكتفي التشيع والتلبس ولذلك نقتل من تزيا بزي اليهود أو النصارى الخاص بهم ومثل هذا ما ورد في دين الاسلام من قوله ﷺ : « من صلى إلى قبلتنا وذبح ذبيحتنا ... » الحديث (54) ومثل ذلك في كل أمة ونخلة .

(53) من الآية 118 سورة هود . مكة .

(54) الحديث أخرجه البخاري والنسائي عن أنس بن مالك ولفظه في البخاري : « من صلى صلاتنا

واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله . فلا تخفوا الله في ذمته »

أنظر إرشاد الساري ج 410:1

وقد شاع عند العام والخاص أن لهم كتاباً يعرف « بابن رباش » (55) فيه ما زعموا من المناجاة الواقعة « للمنزول ». وكانت لهم مشايخ وأئمة في ضلالتهم وكان القبض على هؤلاء الرؤساء الظالين المضلين، وعلى ذلك الكتاب أول شيء يتأكد وينبغي الاعتناء به. وبهذا يبطل استبعاد وجود البينة عليهم.

وأما القول بأنهم (لا) ⁽¹⁾ يعلمون، فقد تبين — بعد بيان كفرهم وجحدهم للأحكام الشرعية وهي العلم المطلوب تعليمه — اختلاله. وكيف يقع التعليم في الجهل المركب؟ أم كيف يتصور الجهل بالأشياء المعلومة من الدين ضرورة جهلاً بسيطاً يقبل التعليم؟ نعم إن وُجد فيهم بعد الفحص والنظر فرد على هذه الصفة فلا بد أن يُعلم، كما أنه لا بد أن تُعلم دَرَارِيهِمْ إذ لا سبيل إلى قتلها.

وأما القول بأنه تقتل كثيرة أو متى وجدت هكذا أو متى قتل أحد على الزندقة؟ فأقول: صدرت عن غير تأمل، وقد تقدم جواب ذلك وأن الأحكام شرعت ولم تقيد بزمان ولا بعدد. ونحن نعمل بمقتضاها في وقتنا، ولا علينا بمن تقدم قبلنا ومن يأتي بعدنا.

وكون الزنديق لم نر من قتله قط، لا يرفع حكمه متى وُجد، كما لم نر من رجم أحداً قط، ولا من لآعن، ولم يرتفع بذلك حكم الرجم واللعن، وكذا القول بأن الزندقة/لا يوجد لصاحبها فئة ولا جماعة ظاهرة، لأننا نقول: إن أريد بالجماعة الظاهرة المعلنة بكفرها فلم ندعها نحن اليوم، إذ لا زندقة مع هذه الصفة. وإن أريد الجماعة المستخفية وأنها لا توجد وإنما يوجد أفراد متفرون فلا يسلم. ولو سلم فيما مضى من الزمان الأول، فلا وجه للحكم بذلك فيما بعده

ص 183

1 — كلمة لا وجود لها في الأصل يتطليها السياق

(55) ذكر المشتوكي في كتاب « هداية الملك العلام » ورقة 37 في موضوع العكاكرة: « وقد أخبرني شيخنا البسن أبو الحسن سيدي علي ابرت الدادامي التجار. الفشتالي الدار بأنه رأى عندهم كتاباً اسمه « ابن رباش » مكتوباً بالذهب وأخبرني بعض المتفقهة ممن يخالط من يخالطهم أن لهم كتاباً آخر يسمى « ابن نحاس »

كزماننا هذا الذي هو محل النزاع لأنه ممكن . ووقوعه إلى الله تعالى لا إلينا . كيف وقد وجد في الصدر الأول والوحي ينزل عصابات وجماعات من المنافقين مجتمعين ومتفرقين وكان ابن أبي كهفاً للمنافقين ، وفلان وفلان ولم يقتلوا اذ ذاك للدليل الخاص . ومن جوز وجود الفئة المرتدة المعلنة بكفرها بين ظهرائي المسلمين ، وبريق السيوف في أيدي المسلمين يغشى نواظرهم ، كيف لا يُجَوِّز فئة مسرة بكفرها خائفة حذرة ، إن هذا لشيء عجيب !

وأما القول بأن التعرض لهم غير لازم ، والبحث عنهم فضول فغير مقبول أما بالنظر إلى الفتوى فلأنها على حسب السؤال الواقع ، ولا بأس على من اطلع على حكم الله في نازلة ، أن يفتي فيها إذا سئل عنها ، ويتعين إذا توقف الحكم عليه وحده أو مع غيره . وأما بحسب الحكم والتفويض فإننا نقول إن كان من باب التداعي فلا شك أن المسألة الحق فيها لله تعالى لا لآدمي ، فكل من نبه عليها محتسباً لله تعالى ، فكلامه مسموع . كمن يرى فساداً في حُبس ، وانهداماً في مسجد مثلاً أو رجلاً يريد أن يشرب الخمر أو نحو ذلك مما يستدام تحريمه ، ولو كانت عنده شهادة في ذلك وجب عليه أن يبادر في رفعها قبل الطلب ، ويحب على من انتهى إليه الأمر من خليفة أو نائبه ، القاضي والوالي أن يقوم بذلك . وقد قام السائل بهذا الأمر محتسباً لله تعالى ، وها هو يستغيث ويستصرخ فتعينت إجابته قولاً وفعلاً على مقتضى الحكم الشرعي ، إفتاءً وتنفيذاً . وإن كان من باب تغيير المنكر فكذلك ، وليس من باب التجسس المنهي عنه لأن ذلك في الشيء الخفي عنا ولا دليل عليه ، فيطلب بحسب الحدس والظن ، كالاتلاع على رجل غافل في داره لينظر هل يشرب الخمر مثلاً ، فهذا وإن كان فيه المصلحة أحياناً لكنها ألغيت رحمة من الله تعالى لعباده وإبقاء عليهم . /وقد اعتبر أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه تلك المصلحة باجتهاده مبالغة في نفي الفساد

ص . 184

وتصفيته للبلاد والعباد، حذراً من نحو قوله ﷺ: «نعم إذا كثرت الخبث» (56) حتى ذكره الرجل بآية «ولا تجسسوا» (57) وآية الاستئذان (58) فرجع، وكان وقافاً عند كتاب الله تعالى، لأن النظر والقياس في مقابلة النص متروك. أما ما نحن فيه فأمر شهير بلا نكير، طالما قام به المحتسبون فلم يُنصفوا. وطالما اجتهد في إطفاء شره المومنون الغضاب لدين الله تعالى فلم يُعانوا ولم يُسعفوا، وذلك عند فساد الزمان وثوران الفتن، وإعجاب كل ذي رأي برأيه، واشتغال العاقل الفد بخويصة نفسه. (59)

أما اليوم. والحمد لله، فقد رجع السيل إلى القرار، واستغنى الساري عن الكوكب بالنهار، وأصبح الملك ثابت الأساس، وأمسى الملبس مرتدياً لباس الإفلاس، وليس من المنكر المفروغ منه، بل من المنكر المستدام، ولا من القاصر على فاعله، بل من المتعدى الذي يسري سريان النار في الفحم وقد ثبت ارتداد من لا تحجزه رصانة التقوى، ولجام التوفيق إلى دينهم، استحلأ لتلك الفواحش واستثناساً بتلك البطالة. وهذا من أعظم المصائب. وربما يبسطون ألسنتهم بالاستهزاء والجدال مع ضعاف القلوب من المسلمين فيفتنونهم

(56) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري عن زينب بنت جحش في «كتاب الفتن» قالت «استيقظ النبي ﷺ محمراً وجهه يقول لا إله إلا الله. ويل للعرب من شر قد افترب. فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه تسعين أو مائة (بأن جعل طرف أصبعه السبابة اليمنى في أصلها. وضمها ضمّاً محكماً بحيث انطوت عقدتها حتى صارت كالحية المطوية) قالت زينب فقلت: يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال نعم إذا كثرت الخبث». أنظر ارشاد الساري ج 171/10. كما أخرجه ابن النعم وأخرجه النسائي وابن ماجة. نفس المرجع.

(57) من الآية 12 سورة الحجرات.

(58) تمام آيات الاستئذان «يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تتأذنوا وتسلموا على أهلها. ذلك خير لكم لعلكم تذكرون. فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم. وإن قبل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركى لكم والله بما تعملون عليم. ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون» الآيات 27 — 28 — 29 سورة النور. مدنية.

(59) تضمين للحديث الشريف الذي سبق ترجمته في رسالة «جواب الكتاب» إذا رأيت شحا مطاعاً. وهوى متبعاً وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخويصة نفسك.

بذلك ، كما تقدم شيء من ذلك في كلامهم في جانب النبوة. ومن ذلك المعنى ما حدثني به عدل مرضي من أصحابنا أنه جاء ذات يوم جماعة من الطلبة قال : فلما انتهوا إليّ قالوا : جئناك في مشكلة عظيمة تحيرنا منها قال قلت لهم ما ذاك ؟ قالوا : اجتمع العكازون فدعونا فقالوا : نبيكم محمد قلنا نعم قالوا : به تقع شهادتكم عندما تموتون. قلنا نعم. قالوا فبأي شيء تشهد هو عند الموت ؟ إن آمن بنفسه فقد زكى نفسه ، وإن آمن بغيره فأين غيره ؟ وإلى مثل هذا أشار الإمام أبو حامد الغزالي فقال في «كتاب التفرقة» (60) ما نصه : «وأما أن يظهر له ضرر فيقع في محل الاجتهاد والنظر ، فيحتمل أن يكفر وأن لا يكفر. ومن جنس ذلك ما يدعى بعض من يدعى التصوف أنه من بلغ حالة بينه وبين الله تعالى أسقطت عنه الصلاة ، وحلّ له شرب المسكر ، والمعاصي وأكل مال السلطان ، فهذا مما لا شك في قتله. وإن كان في الحكم بخلوده/ في النار نظر. وقتل مثل هذا أفضل من قتل مائة كافر ، إذ ضرره في الدين أعظم ، وينفتح به باب من الإباحة لا يسد. وضرر هذا فوق ضرر من يقول بالإباحة مطلقاً في أنه يمتنع عن الإصغاء إليه لظهور كفره ، أما هذا فهدم الشرع من الشرع ، وبزعم أنه لم يرتكب فيه إلا تخصيص عموم ، إذ خصص عموم التكاليفات بمن ليس في درجته في الدين. ويتداعى هذا إلى ⁽¹⁾ أن يدعى كل فاسق مثل حاله ، وينحل به عصام الدين » انتهى الغرض منه. وهو نص في نازلتنا ، لأن قتل المستبيح إجماع. فلا يتأني لتسارع إلى البحث بلا تأمل أن يقول : القائل (61) شافعي على عدم القتل. وأيضاً فإن المذكور في كلام القائل إنما هو القتل وهو حكم مجمل يصدق بدون الاستتابة ومعها ، وجئنا به نحن استدلالاً على مجرد التعرض للمستبيح ، وأنه لا يترك ، وأن ضرره عظيم.

ص 185

1 — في الأصل وإلا ، أظنه سهو من الناسخ.

(60) هو كتاب «فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة» مطبوع

(61) القائل يعني الغزالي

ويبقى النظر فيما وراء ذلك من الأحكام كالأستتابة ونحوها ، وليست من غرضنا الآن . وقد استفدنا أن هذه الفئة الخبيثة إن تحلَّوا بهذه الحلية (62) فهم يقتلون ، وأن قتلهم أفضل من قتل أهل الحرب ، لأن أهل الحرب يتوق منهم بالأولية ذهاب حظوظ دنيوية من نفس أو مال ، وهي عرض زائل ، لا قدر له بالنسبة إلى ما يذهب بفتنة هؤلاء من الدين ، الذي هو رأس مال المؤمن . وللحماية والذب عن الدين أهم بكثير من الذب عن المال . ولأن أهل الحرب يخرجهم عنا وبعدهم عن أوطاننا ، صار ضررهم نادراً ، والحذر منه سهلاً . أما هؤلاء فهم الداء الداخل ، والمرض المتفشي في المفاصل ، وضررهم مترادف على الأبد والحذر منه مستبعد ، وهو يكون من جهات فيحيرون الجاهل بأقوالهم وأفعالهم ، ويستهوون الضعيف التقوى بفواحشهم ، ويوقعون التقى في رؤية مناكرهم ، وسماع أخبارهم ، وهم في هذا الصقع القذا في زلال الدين (63) والشبه السوداء في أديم المسلمين . إلا أنهم إن كانوا من أهل الإباحة الخاصة ، بأن يدَّعوا أن ما أبيع لهم إنما هو لما وصلوا إليه من الدرجات ، ولا يباح لغيرهم فهم المذكورون في كلام الغزالي المنصوص آنفاً وقد رأيت ما قال إن قتل الواحد منهم أفضل من قتل مائة كافر . وإن كانوا من أهل الإباحة العامة وهم الزنادقة المطلقون ، وهم الذين لا يرون التكليف على الإطلاق ويستبيحون المحرمات بلا تقييد/بشرط ولا شخص مع تسترهم بظاهر الإسلام ، فلا شك أن كفر هؤلاء أبين من كفر الأولين ، وإن كان الأولون كفاراً أيضاً ، إذ لا يرتفع التكليف عن أحد ما دام في هذه الدار عاقلاً قادراً ولو بلغ ما بلغ . وقد تقرر هذا في علم الكلام ولا وجه للتوقف فيه ولا النظر.

والحالة الثانية أعني الإباحة العامة ، هي الظاهرة على هؤلاء المبحوث عنهم

ص 186

(62) الحلية هنا : ما يرى من ظاهر الإنسان وهيته . ويتكلم في السياق عن الاستباحة في التكليف الدينية

(63) القذا في زلال الدين : الكدر في صفاء الدين

لأنه قد ثبت بما قررنا أنهم لا يقولون بالشرعية حتى يخصصوها ، بل هم منسلخون عنها كرة ، وقد رأيت في كلام الغزالي أن ضرر الأولين أشد من ضرر هؤلاء ، وعلمته ما ذكر من خفاء كفر الأولين فيغتر الجاهل بكلامهم ، وظهور كفر هؤلاء فلا يغتر بهم. وقد ارتفعت هذه العلة عندنا اليوم ، فيرتفع معلولها لأن كفر هؤلاء أيضاً خفياً بمقتضى الشرعية المطهرة : «لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّى عَنْ بَيِّنَةٍ» (64)

عسى أن يظهر رداء الدين عن خبيثهم ، وتنظف لهجة السنة عن رفثهم ، وما زال الخلفاء الراشدون والملوك الهازمون يحمون حما الدين ، ويغارون على بيضة الإسلام أن تكسر بنزعات المبطلين ، وعلى نور الشرعية ، أن يغطي بتموية البطالين ، وعلى مشرب السنة أن يكدر بشفاه الكذابين. (و) ⁽¹⁾ قد نجم (65) طليحة في خلافة أبي بكر وادّعى ، فجهز إليه أبو بكر خالداً رضي الله عنهما فاستمكن منه حتى رجع وأتاب إلى الله تعالى . وخرج مسيلمة في قومه بني حنيفة فصار إليهم علي (كرم الله) ⁽²⁾ وجهه واستأصلهم وهكذا من بعدهم . ولما ظهر جهنم بن صفوان (66) مقدم الطائفة الجهمية (67) بأوهامه الفاسدة وثرهاته الباطلة ، كتب أمير ذلك الوقت إلى سلم بن أحور أنه قد نجم قبلك رجل يقال له جهنم ، فإن ظفرت به اضرب عنقه ، فقتله سلم بعدما قال له سمعت منك كلاماً آليت ألا أتمكن منك إلا قتلتك وقال له سلم أيضاً لو كنت في بطني لشققتك حتى أخرجك فأقتلك في قصة مشهورة . وظفر بقوم من الزنادقة

1 — زيادة يتطلبها السياق 2 — زيادة أسقطها الناسخ

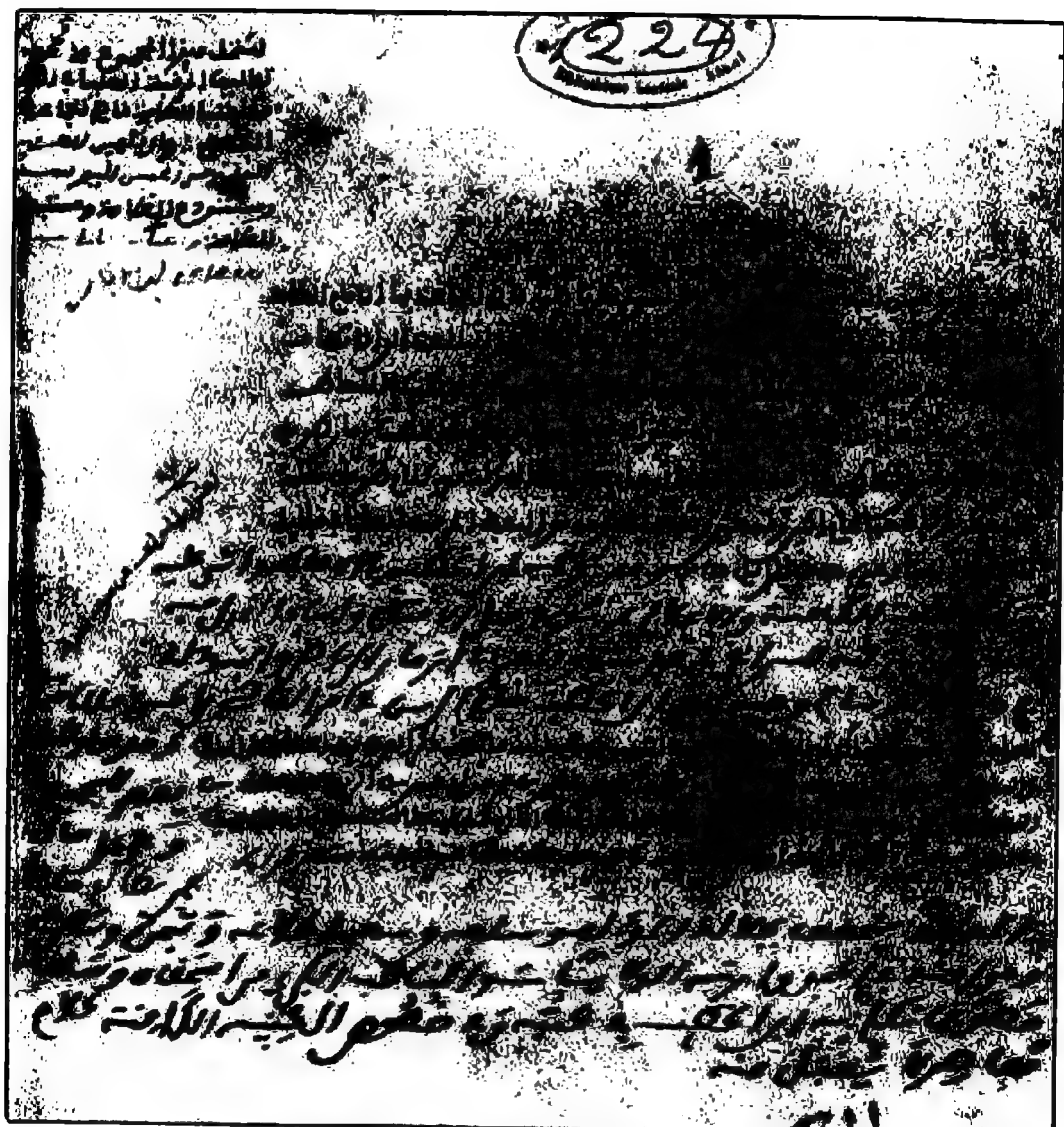
(64) الآية 42 سورة الانفال. مدينة

(65) نجم ينجم ظهر وطلع يقال نجم في بني فلان شاعر أو فارس إذا نجح

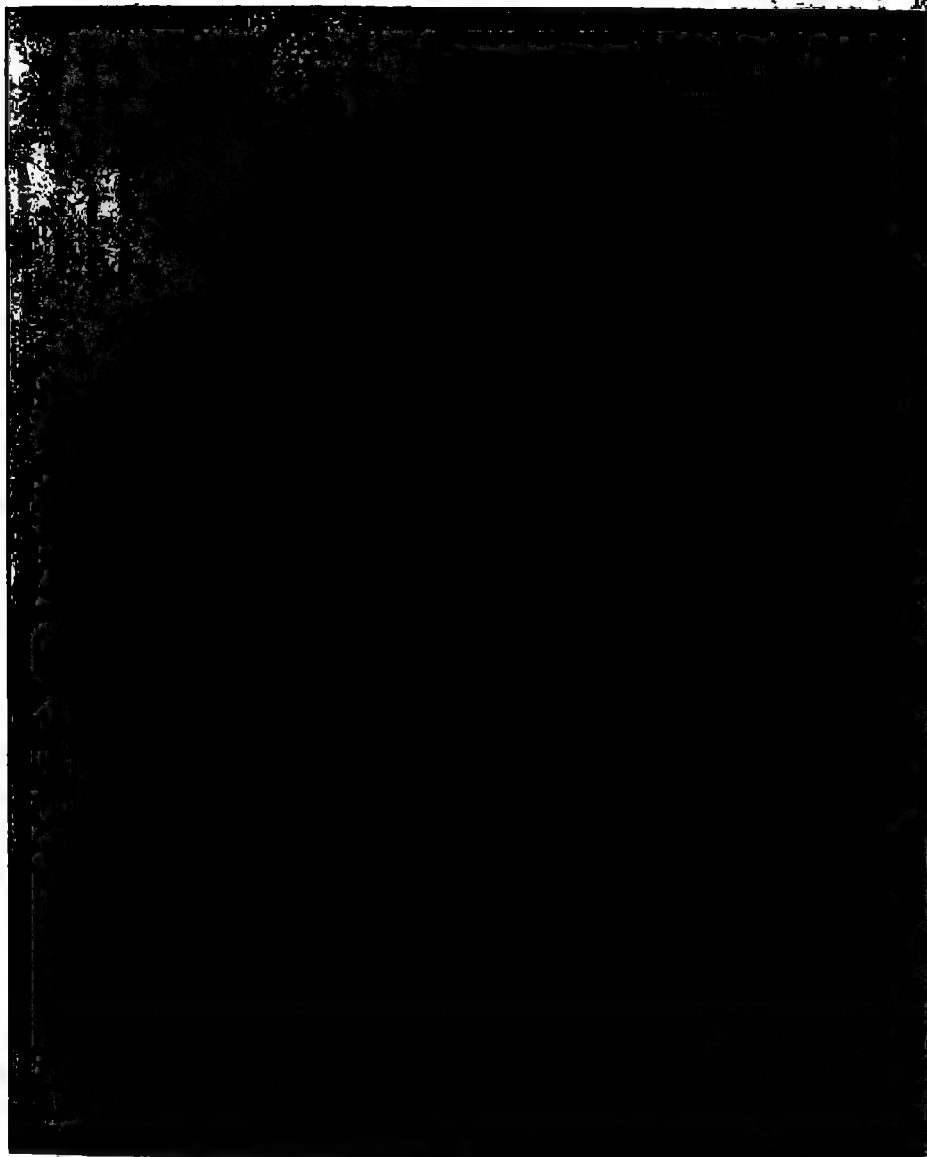
(66) جهنم بن صفوان السمرقندي (... 128هـ) رأس الجهمية قال الذهبي الضال المبدع. هلك في زمان صغار التابعين وقد زرع شراً عظيماً. كان في عسكر الحارث بن سريج الخارج على أمراء خراسان قبض عليه نصر بن سيار.

(67) من عقائد الجهمية أن الجنة والنار تفتيان وأن الإيمان هو المعرفة فقط دون سائر الطاعات . وإنه لا فعل لأحد على الحقيقة إلا الله والإنسان مجبر على أفعاله الخ

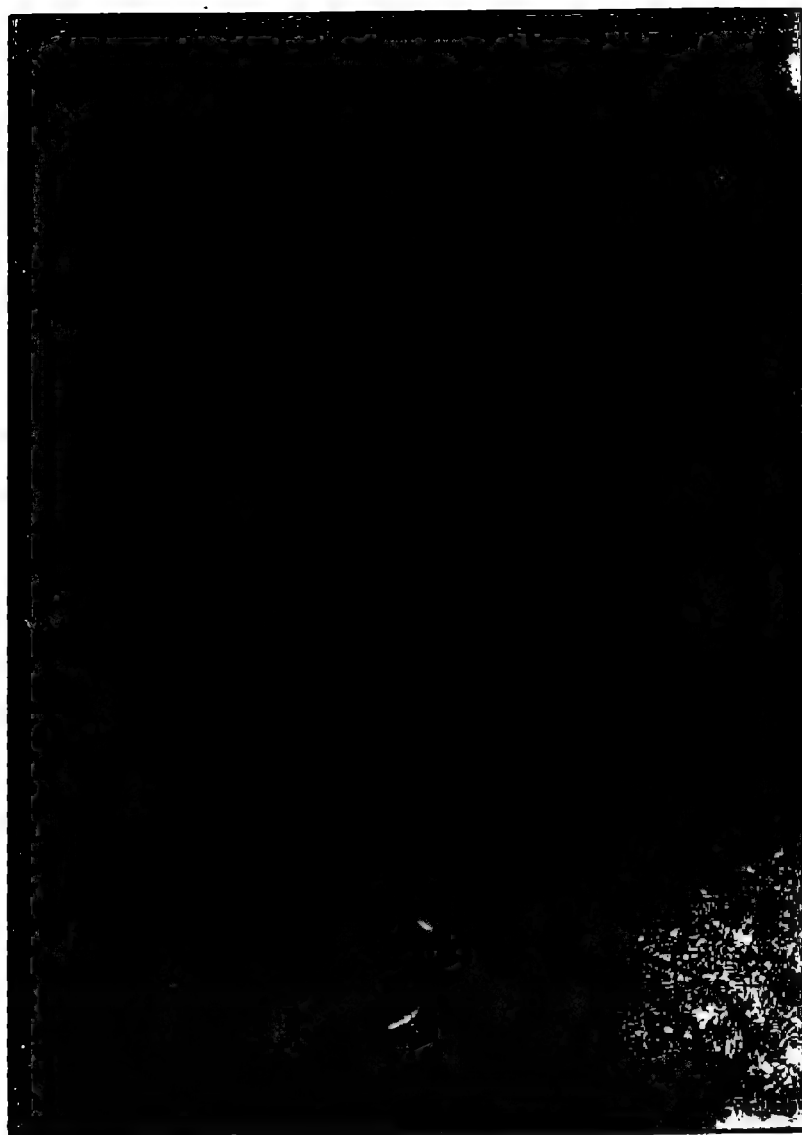
المنوية فرفغوا إلى بغداد ، واستدل عليهم بأمارة ، وهو أن أخرج لهم الصنم
المعبود عند المنوية فلما رأوه لم يتألموا أن يسجدوا له فقتلهم إلا رجلا كان دخيلا
وليس منهم فقال أيها الأمير اعطني مالي لأسلم عليه فأطلق الرجل. ولما تأله
الحلاج ووقع منه ما وقع من الألفاظ لم تعذره الشريعة/المطهرة ، ووقعت فتاوى
الفقهاء فيه حتى أفتي في نفسه فقتل ، مع اتساع مجال التأويل في أمره ، وتأصله
في الطريقة.



مخطوط الرسالة في نازلة العرائش من المكتبة الكتانية بالخرزانة العامة بالرباط تحت
رقم ك 1224



نفس المخطوط





صدر عن :

- * روضة التعريف بالحب الشريف
- * محمد اقبال مفكرا اسلاميا
- * المحدث الحافظ ابوشعيب الدكالي
- * في نطاق التفكير الاسلامي
- * الخوارج في بلاد المغرب
- * الحضارة المغربية عبر التاريخ
- * ناملات في الادب المعاصر
- * دفنا الماضي
- * الثقافة والفكر في مواجهة التحدي
- * الاصول : دراسة اييتسيولوجية
- * لاصول الفكر اللغوي العربي
- * مناهج البحث في اللغة
- * اللغة العربية مبناها ومعناها
- * اللغة العربية بين المعيارية والوصفية
- * المدخل لدراسة التاريخ والادب العربيين
- * احاديث عن الادب المغربي الحديث
- * رسائل ابن علي الحسن اليوسي
- * وقعة وادي المخازن في تاريخ المغرب
- * مع الرسول في رمضان
- * فضائل القرآن
- * فقه المناسك على مذهب الإمام مالك
- * كتاب السياسة أو الإشارة في تدبير الإمارة
- * تحقيق الدكتور سامي النشار
- * تحقيق الاستاذ محمد الكتاني
- * للاستاذ محمد الكتاني
- * للاستاذ عبد الله الجراري
- * للاستاذ محمد الحمداوي
- * للدكتور محمود اسماعيل عبد الرازق
- * للاستاذ الحسن السايح
- * للدكتور ابراهيم السولامي
- * للاستاذ عبد الكريم غلاب
- * للاستاذ عبد الكريم غلاب
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور نجيب البهيبي
- * للاستاذ عبد الله كسون
- * محقق الاستاذة فاطمة خليل
- * للدكتور ابراهيم شحاته حسن
- * للاستاذ عطية محمد سالم
- * للدكتور فاروق حمادة
- * للاستاذ قدور الورطاسي

فاطمة خليل القباني

رسائل أبي علي الحسن بن مسعود اليوسي

جمع وتحقيق ودراسة



الجزء الثاني



فاطمة خليل القباني

رسائل أبي علي

الحسن بن مسعود اليوسي

جمع وتحقيق ودراسة

الجزء الثاني



دار إرفان

34-32 شارع فكتور هيو

الهاتف 26-23-75 - 26-53-46

ص.ب. 4038 الدار البيضاء (المغرب)



الرسائل في التصوف

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page, with some lines appearing to be part of a list or enumeration. The script is cursive and typical of historical Arabic documents. There are some marginal notes and a large, stylized flourish or signature at the bottom right corner.

رسالة النصيحة الغياثية.

عنوان هذه الرسالة أخذته عن المخطوطة المعتمدة التي تفضل الأستاذ الجليل السيد محمد المنوفي وسمح لي بالاطلاع عليها في مكتبته الخاصة ثم أذن لي بتصويرها لمقارنتها بنسخ المخطوطات الأخرى التي في حوزتي.

وتعرض هذه الرسالة إلى ماهية التصوف ورتب المتصوفة وخصائصهم وللتربية وآداب المريد وغير ذلك مما يتعلق بالتصوف السني الإسلامي . وتعكس بوضوح شخصية أبي علي اليوسي الصوفية . كما تعتبر الرسالة وبالخصوص ، نقداً لادعاء للشعوذة والادعاء والاتجار بالتصوف الذي كان شائعاً في عهد اليوسي.

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة حسب ما لدي حتى الآن سبع نسخ مخطوطة اثنتان منها مبتورة . وهذا العدد يدل على أن الرسالة كانت متداولة بين العامة في جميع أنحاء المغرب.

— الأولى : ضمن مجموع في حوزة الأستاذ السيد المنوفي . غير مرقم رمزت إليها بحرف « م »

— الثانية ضمن مجموع الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 1816 من ص : 432 — 475 رمزت إليها بحرف « د ».

— الثالثة ضمن مجموع الخزانة الملكية بالرباط تحت رقم 8936 في مجموع غير مرقم رمزت إليها بحرفي « خم »

— الرابعة مخطوطة مكتبة الكلاوي الموجودة بالخزانة العامة تحت رقم ج612 وهي ضمن مجموع من ورقة 1 — 15 رمزت إليها بحرف «ج»

— الخامسة مخطوطة مكتبة عبد الحي الكتاني مجموع بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 1138 وهي ضمن مجموع من ص 1 إلى 30 رمزت إليها بحرف «ك»

— السادسة النسخة المبثورة في مخطوطة مكتبة زاوية تمكروت الموجودة بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 ضمن مجموع من ص 349 — 368 . ينقصها جزء مهم ، تقريباً النصف الأخير . وقد استأنست بها لوضوح خطها وهي تنتهي عند قوله : « فإن هذا القدر يكفيه اتفاقاً . على أنا نقول إن صعب عليه هذا الدليل الجملي أيضاً فليحتفظ بالعقائد مجردة . »

— السابعة نسخة أخرى مبثورة في ملك الفقيه محمد التطواني الذي مكنتي منها وسمح لي بتصويرها مشكوراً . وهي مبثورة النصف الأول تبتدئ عند قوله : « الفرقة الثالثة قوم همتهم في الآخرة . » استأنست بها أيضاً لوضوح خطها .

ويمكن تقسيم هذه المخطوطات إلى مجموعتين بإهمال المبثورتين . المجموعة الأولى تحتوي على م و د . والمجموعة الثانية تضم ج . ك . خم .

وصف المجموعة الأولى

تحتوي كما ذكرت سابقاً على « م » و « د » وهما كاملتان ، وإسقاطاتهما قليلة جداً . وخط « م » مغربي دقيق متزاحم يقرأ بصعوبة كبيرة ويحتاج إلى مران للتعود عليه وهي التي اعتمدت عليها كأصل لصحتها وسلامتها بالمقارنة بالنسخ الست الأخرى ، وهي وحدها التي تحمل تعليقاً وهو كالتالي : « نجزت النصيحة الغياثية بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه الجميل ، وصلى الله على سيدنا محمد عبده ورسوله وعلى آله وصحبه وجميع الرسل ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين ، على يد أحوج عبيد ربه لمغفرته وعفوه محمد قال بن محمد بن التجار التندغي ، ثاني عشر ذي الحجة بحضرة مراکش نفعا الله برجالها عام 1222هـ .

أما « د » فهي أيضا جيدة ، خطها مغربي لا بأس به واضح ، أخطاء قليلة ، لا تحمل تعليقا ولا تمليكاً إلا ما كان في الصفحة الأولى من المجموع كله جاء فيها : « الحمد لله ، ملك لله بيد عبد ربه وأسير ذنبيه عبد الهادي بن أحمد الصقلي جعله الله من أهل الشهود والتجلي . »

وصف المجموعة الثانية

وتضم « ج » « ك » « خم » . أما ك فالخط جميل ولكن الاسقاطات والتحريفات كثيرة . وأما ج وخم فالخط رديء والأخطاء كثيرة تدل على جهل الناسخين .

ومجموع « ج » يحتوي على رسائل اليوسي وأجوبة ابن ناصر . ومجموع خم يضم كتاب « مشرب العام والخاص من كلمة الإخلاص » لأبي علي اليوسي أيضا أما « ك » فيضم رسالة أخرى لليوسي في التصوف أرسلها للحاج علي وسيدي القاسم وسوف تأتي ، ثم :

— كتاب الفتح لسيدي محمد الطالب

— فتوح الغيب لمولاي عبد القادر الجيلالي

— وكتاب في الوعظ غير منسوب

الرسالة السادسة

النصيحة الغيائية : (1)

من العبد الضعيف الظلوم لنفسه الحسن بن مسعود اليوسي (2) غفر الله له ذنوبه وستر عيوبه ، إلى كل (3) من يقف عليه من الإخوان والمحبين وسائر المؤمنين . بعد (4) السلام على الجميع ورحمة الله وبركاته . أوصيكم (5) وإياي بتقوى الله تعالى . فإن الله تعالى جعل التقوى سبباً لخير الدنيا والآخرة . قال تعالى « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » (1) . وقال تعالى : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْراً » (2) . وإنما تحصل التقوى بالمحافظة على المأمورات ظاهراً : كشهادة الحق (3) ، والصلاة بشروطها وأركانها . والزكاة بإخراجها على وجهها وصرفها في مصارفها (6) والصيام بما يجب له . والحج عند وجوبه . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بشروطه ، والجهاد إذا تعين (7) ، وغير ذلك مما فصل الله في الكتاب والسنة ، وفتاوى الأئمة . وباطناً : كالإيمان بالله ورسوله وبما جاء به عن الله تعالى من نشر (8) وحشر ، وعرض على الله تعالى ، وجنة ونار وغير ذلك ، والتوبة من كل ذنب ظاهر وباطن ، والرضا بقضاء الله والتسليم لأمر الله والتوكل في كل الأمور على الله ، وغير ذلك من أحوال القلب المحمودات ، ومقامات اليقين

1 — انفردت نسخة «م» المعتمدة بهذا العنوان . وفي باقي النسخ تبدأ الرسالة بالبسملة فقط وبعض الاختلافات في ألفاظ التصلية . 2 — «خم» . «ج» إسقاط اليوسي . 3 — «ج» كافة بدل «كل» 4 — د «سلام الله على الجميع» 5 — خم «أصيكم» 6 — في الأصل «مصرفها» أثبت ما في سائر النسخ 7 — د زيادة : «وتعلم كل ما وجب وتعين إذا تعين» 8 — في الأصل «شرع» صححت من د .

(1) الآيتان 2 و 3 من سورة الطلاق . مدنية .

(2) الآية 5 من سورة الطلاق . مدنية .

(3) شهادة الحق يعني بها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله

المطلوبات ، باجتناب المنهيات : ظاهراً : كالكذب والزور والغيبة والنميمة والزنا ، والسرقة وأكل الحرام وظلم العباد وغير ذلك من المنهيات المفصلة⁽¹⁾ في الكتاب والسنة وأقوال العلماء في كل ما يتعلق بجوارح العبد السبعة . وباطناً كجحد الربوبية و⁽²⁾ الرسالة والشرعية ، وكالكبر والعُجب والرياء والحسد وغير ذلك من الأخلاق المذمومة والطبائع المشؤومة .

وقد مدح الله التقوى ، وبدأ بأهلها في كتابه العزيز : قال « هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ » (4) وجعل أهلها أشرف الناس فقال تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ . » (5)

وبصحة التقوى تحصل الاستقامة للأمور بها قال تعالى : « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ » (6) وهي⁽³⁾ حمل النفس على الأخلاق النبوية حتى تتخلق بها . وتتحقق بمراعاة الأحوال وَتَوْفِيَّةِ حق الله تعالى في كل حال ، فإن العبد لا يخلو من أربعة أحوال في دينه ودنياه : فإنه إما أن يكون في طاعة أو معصية ، أو يكون في نعمة أو بلية . والله تعالى عليه حق في كل منها⁽⁴⁾

فأما الطاعة : فحق الله عليه فيها ، الشكر والاعتراف بمنة الله عليه فيها⁽⁵⁾ ، إذ لولا فضله لم يفعلها ولم يوفق لها ، ولا يصح له ذلك إلا بمعرفة أن الله هو الموفق لها والفاعل لها على التحقيق ، إذ ليس للعبد⁽⁶⁾ فعل بالحقيقة ، ولا حول ولا قوة (له)⁽⁷⁾ ، وإنما الحول والقوة لله الواحد القهار .

1 — خم « المفصلات » 2 — ك. د. « أو » 3 — خم ج د : اسقاط : « وهي حمل النفس — تتخلق بها » 4 — ج : « منها » 5 — ج. خم. ك. د. أسقطت « فيها » 6 — ك. « في العبد » . 7 — زيادة من ج. و. ك. و. د.

(4) تمام الآية . ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه . هدى للمتقين « الآية 1 سورة البقرة مدنية
(5) الآية 13 سورة الحجرات
(6) تمام الآية « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » الآية 12 من سورة هود. مكة

وأما المعصية: فحق الله عليه فيها المبادرة إلى التوبة والاستغفار . والانكسار والاستحياء . وإنما يصح له ذلك بمعرفة الوعيد الواقع عليها في الشرع . ومعرفة أن الله ينظر إليه حين اشتغل بها . ولو اطلع عليه الواحد من الناس لاستحى وانكسر . فكيف بالله العلي العظيم (ولا بد من مراعاة تصحيح الطاعة وتصحيح التوبة بشروط ذلك المعلومة (7) في الشرع فمن لم يراع ذلك لم يؤد حق الله تعالى في ذلك)^(١).

وأما النعمة: فحق الله عليه فيها القيام بشكرها . والشكر يكون باللسان . بأن يحمد الله ويشكره عليها ويحدث بها قصداً لإظهار فضل الله تعالى وكرمه وجوده . لا افتخاراً بها وتعجباً وتعظماً بنفسه وماله ويكون (الشكر)⁽²⁾ بالقلب⁽³⁾ بأن يعتقد ويستيقن أن كل ما وصل إليه من نعمة جليلة أو قليلة فمن الله فضلاً وإحساناً لا شريك له — سبحانه — في ذلك كما قال تعالى : « وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ » (8) ولا ينسب شيئاً من ذلك إلى خدمته ولا حيلته⁽⁴⁾ ولا عقله ولا سعده . ولا إلى شيء من خلق الله . فإن المخلوق كله عاجز عن نفع نفسه ونفع غيره . وكل ما يراه من سبب حرث أو تجارة أو صناعة أو غيرها⁽⁵⁾ لا تأثير له في إيصال النفع إلى العبد وإنما فعل الله⁽⁶⁾ عندها لا بها ؛ فهي أبواب يخرج الله الرزق منها لعباده . ولو شاء أن⁽⁷⁾ يتزل الرزق من السماء أو يخرج من الأرض من غير شيء لفعل . ولو شاء أن يغني عبده عن الطعام والشراب كالملائكة لفعل . ولكن أجرى الأسباب بحكمته امتحاناً لعباده . وإخفاءً لقدرته عن بصائر الجاهلين . ليضل من يشاء ويهدي من يشاء⁽⁸⁾ من عباده⁽⁹⁾ وكذا كل ما يحصل من يد المخلوق ، فهو من الله تعالى . وإنما المخلوق مُسَخَّرٌ فيه ولا يد

1 — زيادة من جميع النسخ. 2 — زيادة من ك. 3 — في الأصل « بالقلب » صوابه من جميع النسخ. 4 — خم « حيلة » . 5 — في الأصل « غيرها » صوابه من جميع النسخ. 6 — خم « عقل عندها » . 7 — خم أسقط « أن » 8 — خم أسقط « يهدي من يشاء » . 9 — ك أسقط « من عباده » .

(7) سوف يتعرض اليوسي للتوبة وشروطها في هذه الرسالة
(8) تمام الآية « وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَرُونَ » الآية 53 سورة النحل

من شكر الوسائط بالدعاء لهم⁽¹⁾ والمكافأة على قدر ما وصل إليه على أيديهم ويكون الشكر أيضاً بسائر الجوارح . بأن يسعى في خدمة مولاه الذي أنعم عليه ويُطِيعه⁽²⁾ بامثال ما أمر به . واجتناب ما نهى عنه . فالعمل الصالح كله شكر كما قال تعالى : « اَعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا » (9) وقال نبينا ﷺ حين قام حتي تورمت⁽³⁾ قدماه : « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا » (10) . وإنما كانت أعمالنا الصالحة⁽⁴⁾ كلها شكرًا⁽⁵⁾ . لأنها في مقابلة نعمة الله تعالى وذلك من وجهين :

الأول : أن المكافأة على النعمة مطلوبة عادةً وشرعاً (11) . كما لو أنعم علينا⁽⁶⁾ مخلوق — والله المثل الأعلى — بالنعم الكثيرة . فإننا نشكره بألسنتنا . ونحبه بقلوبنا . وننصره بأيدينا والله تعالى قد أنعم علينا بالنعم التي لا نحصيها كما قال تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » (12) ؛ فمنها في ديننا⁽⁷⁾ ظاهراً كشهادة الحق . والذكر والصلاة والصيام والإحسان وغيره . وباطناً كالإيمان والمعرفة ومحبة الله ورسوله . وأهل الخير والنية الصالحة وغير ذلك . ومنها في دنيانا ظاهراً كالجسد والبصر والسمع وسائر القوى الظاهرة والمال⁽⁸⁾ والولد/والزوجات⁽⁹⁾ والعشائر والأعوان والإخوان وغير ذلك . وباطناً كالعقل والفهم والشجاعة والسماحة . والقوى المعنوية كلها⁽¹⁰⁾ وغير ذلك . ومنها في آخرتنا كدخول الجنة الذي نرجوه ، والنظر إلى وجهه الكريم . والنجاة

ص 2

1 — ك أسقط « بالدعاء لهم » . 2 — ج « ويعطيه » . 3 — « ورمت » في بقية النسخ . 4 — د « الصالحات » . 5 — ج « سكر » . 6 — ج « عليها » . 7 — خم « في دين » . 8 — خم أسقط « المال » . 9 — خم « والزوجة » .

(9) الآية 13 من سورة سبأ . مكية .
(10) حديث أخرجه البخاري في صحيحه في باب « قيام النبي » عن المغيرة ابن شعبة . أنظر ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري ج 2/314 وج 9/270 في باب « الصبر على محارم الله » . كما أخرجه مسلم في آخر « كتاب الصلاة » والترمذي في الصلاة وكذا النسائي وابن ماجه .
(11) اشارة إلى الحديث الذي خرج في رسالة « جواب الكتاب » . من أسدى إليكم معروفا فكافئوه... »

(12) الآية 36 من سورة ابراهيم

من النار . وفي كل نوع من الأنواع ما لا يحصىه العقل . فواجب ^(١) علينا حينئذ أن نشكر الله تعالى على هذه النعم الكثيرة بآلِ سَيِّئَاتِنَا . فنحمده ونشكره . ونذكره ونوحده ونمجده ، وتكلم بكل ما يحب منا ونسكت عن كل ما يكره منا شرعاً ، ونشكره بقلوبنا فنحبه ونأنس به ونفرده بالألوهية والولاء والعظمة والإنعام والإحسان ، والخلق والإيجاد والإمداد . ونحب كلما يحبُه ^(٢) من أنبيائه ورسله وملائكته والمومنين من عباده ، وتبغض كل من يبغض من أعدائه الكافرين . ونحب كلما ^(٣) يحب من الإيمان والطاعة ونكره كلما يكره من الكفر والمعصية .

وكذا نضم في قلوبنا كلما هو وصف محمود عنده كالزهد في العرض الفاني . والتوكل عليه . والإنابة إليه . والمراقبة له والتسليم والتفويض له . والرضا بقضائه . والصبر لأحكامه .

ونتظهر من كل ما هو وصف مذموم عنده . كحب الدنيا . والحرص ^(٤) والطمع . والهلع ^(٥) والجزع ، والحسد والرياء والسمعة . وغير ذلك . ونتحلَّى بما شرع لنا التخلق به من أوصافه الحميدة ^(٦) كالعلم والجود . والإحسان والفضل ، والعفو والحلم . ونتني عن ^(٧) أضدادها . ونبتأ مما لا ينبغي لنا من أوصافه العظيمة كالألوهية . والكبرياء والعظمة ، ونتصف بأضدادها من العبودية والذلة والمسكنة ونشكره بسائر جوارحنا فنعمل بطاعته قولاً وفعلًا ونكف عن معصيته . فإذا فعلنا ذلك كله فقد أدينا شيئاً من شكر نعمته . بحسب ما جعل لنا تعالى في الظاهر وإلا فالتحقيق أنا ^(٨) لم نؤد شيئاً . ولم نصنع شيئاً لأن كلما ذكرنا من ألسنتنا وقلوبنا وسائر جوارحنا مملوكة له تعالى ومتحركة ومتصفة بما تتصف به بحوله تعالى وقدرته ليس لنا في شيء من ذلك حَوْلٌ ولا قوة ولا أمر ^(٩) ولا فعل . فتبارك الله رب العالمين . فكل شيء منه وإليه : « تَعَالَى اللَّهُ

١ — د « فوجب » ٢ — ج « نحب » ٣ — خم « كل من » ٤ — ك زيادة « عليها » .

٥ — ج « والمجمع والمطلع » بدل الطمع والهلع . ٦ — د « المجيدة » ٧ — خم « من » .

٨ — ك « إذا » . ٩ — خم « أمور » .

عَمَّا يُشْرِكُونَ» (13). فهو سبحانه يخلق الخير وينسبه⁽¹⁾ إلينا لِنُشِينَا به⁽²⁾.
ويمدحنا عليه. فما أكرمه سبحانه وأغزر إحسانه ! وأكثر امتنانه.

واعلموا أنه لا يمكن أن يكون الأمر إلا كذلك. وذلك أن المكافأة بالحقيقة لا تتصور إلا بين فاعلين ومالكين. وقد علم أنه ليس في الوجود فاعل ولا مالك إلا واحد وهو الله تعالى. وَغَيْرُهُ مملوك ومفعول. فالعبد وكل ما في يده مخلوق لله تعالى ومملوك له فلا شيء له يكافئ به. ثم الله تعالى هو الغني الحميد وهو القاهر فوق عباده (14). فلا يحتاج إلى منفعة يستحصلها⁽³⁾ ولا يصح أن تلحقه مضرة حتى يستدفعها. فكل ما يفعله بعبد فضل وعدل. فمن فضله أن يخلق الطاعة على يده وينسبها إليه فيسميه شاكراً و⁽⁴⁾فاعلاً للخير ومطيعاً وعابداً. ومن فضله تعالى أن يرزقه التيسير فيها ويجعل له اكتساباً لها وإرادة حتى يظن من لم يفتح الله بصيرته (أنه هو الفاعل حقيقة. ومن فتح الله بصيرته)⁽⁵⁾ علم أن الله هو الفاعل الخالق. والعبد مكتسب غير خالق.

الوجه الثاني أن يعلم العبد أنه لم يخلق في هذه الدنيا للتنعم⁽¹²⁾ فإن الدنيا ليست دار تنعم⁽⁶⁾ فالجنة هي دار النعيم. وإنما الدنيا دار ابتلاء وعمل. فالعبد إنما خلق فيها للخدمة والتكليف. بعبادة الله تعالى ليظهر عليه موجب سعاده بالانقياد والطاعة. فيصير إلى دار السعداء وهي الجنة أو يظهر عليه موجب الشقاوة بالفساد (والعناد)⁽⁷⁾ والعصيان فيصير إلى دار الأشقياء وهي النار نعوذ

1 — في الأصل «يتسب» صوابه من بقية النسخ. 2 — في الأصل «إليه» صححت من د.
3 — ج «يستحصلها» 4 — في الأصل «أو» صوابه من جميع النسخ. 5 — زيادة من جميع النسخ. اسقاط في الأصل «م» 6 — د «للتنعم» 7 — زيادة من جميع النسخ

(13) الآية 190 من سورة الأعراف.

(14) تضمين للآية «وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير» الآية 19 سورة الأنعام. أو الآية «وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون» سورة الأنعام الآية 62

بالله وبوجهه الكريم . ولكن مِنْ فَضْلِ الله تعالى خَلَقَهُ وخلق له ما يستعين به على الخدمة والطاعة وهو جميع ما أنعم به عليه . فكل ما أنعم الله به على العبد ، فإنما أعطاه إياه ليستعين به في عبادته . فإن استعمله في ذلك فقد شكر نعمته . ولذلك نقول (الشكر)⁽¹⁾ وهو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه من سمع وبصر وغيرها لما خلق له . وإيضاح ذلك أن العبد خلقه ربه لطاعته وهي منتظمة من معرفة الله تعالى . ومعرفة رسوله . ومعرفة شرعه . والاشتغال بما وقع به التكليف ، فخلق الله العقل⁽²⁾ الذي تكون به المعرفة . فمن استعمل العقل في معرفة الله تعالى ورسوله . ومعرفة الشرع . والنظر في مصالح دينه ودنياه التي يستعين بها⁽³⁾ على دينه فقد شكر نعمة العقل⁽⁴⁾ . وخلق له الجسد الذي تكون به الخدمة . فمن استخدم جسده في طاعة الله تعالى وفيما يستعين به عليها من ضرورة⁽⁵⁾ معاشه . فقد شكر نعمة الجسد . وخلق له السمع والبصر وسائر الآلات . والقوى والمال والبنين والزوجات والإخوان للاستعانة . فمن استعمل شيئا منها فيما خلق له استعانة على طاعة ربه فقد شكر نعمته .

فالأشياء مخلوقة للعبد . والعبد مخلوق لحضرة ربه ، فإن قام بما خلق له من حضرة مولاه ، بالعكوف على طاعته ولزوم ذكره والقيام بين يديه ، والإعراض عما سواه كان لله وكان الله له فأصبح من الفائزين . ومن أعرض عن ذكر ربه نشب في شبكة الدنيا وفتنتها⁽⁶⁾ واستحوذ عليه الشيطان فأصبح من الخاسرين .

وأما البلية أي المصيبة في بدنه أو ماله أو من يليه . فحق الله فيها الصبر والاحتساب وللمؤمن⁽⁷⁾ في ذلك ثلاثة أحوال : الأولى : أن يتألم قلبه من المصيبة⁽⁸⁾ ويضيق صدره غير أنه يرضى بقضاء الله تعالى ولا يتسخط لا بقلبه ولا بلسانه كما قال ﷺ « إن⁽⁹⁾ العين تدمع ، والقلب يحزن . ولا نقول إلا ما

ص 3

1 — زيادة من جميع النسخ اسقاط في الأصل . 2 — كـ « العبد » . 3 — جـ « به » 4 — جـ اسقاط « شكر نعمة العقل » . 5 — د « ضرورات » 6 — جـ اسقاط « وفتنتها » . 7 — جـ « للمؤمنين » . 8 — في الأصل « المصائب » صوابه من سائر النسخ . 9 — في الأصل « بل » صوابه من جميع النسخ .

يرضي ربنا» (15). الثانية : أن يتسع صدره فلا يتألم أصلاً ويفوض الأمر إلى الله تعالى . ويعلم أنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. الثالثة : أن يجد السرور في قلبه والانبساط كما يجده عند حصول الفائدة.

أما الحالة الأولى : فتحصل للعبد بالنظر إلى العقيدة⁽¹⁾ . وأن الله تعالى هو الفاعل المختار لأمرد لقضائه⁽²⁾ ولا منازع له في حكمه . وأنا وجميع ما بأيدينا ملك لله تعالى . وله أن يتصرف في ملكه بما يشاء . ومن نازع أو تسخط فهو الظالم ولذلك مدح الله الذين « إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » (16) فَقَالَ : « أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ . وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ » (16) . مع النظر إلى ما ورد من ثواب الصبر قال تعالى : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » (17) وغير ذلك.

وأما الحالة الثانية فإنما يحصل للإنسان بأن لا يكون للعبد في قلبه قدر . فلا يبالي ما نقص منها ولا ما زاد . إما لزهده فيها . وإما لارتفاع همته وشفوف نظره . كأهل الأقدار وأهل التجارب . وقد يكون ذلك في بعض الأشياء دون بعض . وكونه في كل الأغراض عزيز الوجود . لأن الطبع البشري لا يزول . ولا بد (له) ⁽³⁾ من تألم ما عند بعض ما (لا) ⁽⁴⁾ يلائمه.

1 — خم « العاقبة » . 2 — خم « لإراد » . 3 — زيادة من ج وخم و د . 4 — زيادة من جميع النسخ.

(15) حديث أخرجه البخاري عن أنس بن مالك قال : « دخلنا مع رسول الله ﷺ على أبي سيف القين وكان ظنرا (زوج المروضة) لإبراهيم فأخذ رسول الله ﷺ إبراهيم فقبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وإبراهيم يحمد بنفسه فجعلت عينا رسول الله ﷺ تدركان فقال له عبد الرحمن بن عوف : وأنت يا رسول الله ؟ فقال : يا ابن عوف . إنها رحمة . ثم أتبعها بأخرى فقال ﷺ : إن العين تدمع . والقلب يحزن . ولا نقول إلا ما يرضي ربنا . وإنا بفراقك يا إبراهيم نحزون » انظر ارشاد الساري في شرح البخاري ج 415/414/2.

(16) الآية 155 من سورة البقرة والآية 156 من نفس السورة

(17) من الآية 10 سورة الزمر

أما الحالة الثالثة : فتحصل بِغَلْبَةِ النظر إلى فائدة المصيبة وهي رِضَى الله على عبده ومحبه له والثواب الجزيل في الآخرة . والخلف في الدنيا قال تعالى : « الم أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ » (18) وقال ﷺ : « أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَلَا أَمْثَلُ ⁽¹⁾ . فَيَتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ . فَمَا يَتَرَحُّ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتْرَكَ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ وَمَا عَلَيْهِ خَصِيئَةٌ » (19) . وفي الحديث أيضا : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ لِيَسْمَعَ نَصْرَعَهُ » (20) . وفي الحديث أيضا : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا . وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَهُ ⁽²⁾ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُؤَافِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (21)

وعنه ﷺ « إِنَّ عِظَمَ ⁽³⁾ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ . وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا . وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ » (22) وعنه ﷺ :

1 — خم « الأمثال فالأمثال » . 2 — في الأصل « أمكسه » صوابه من جميع النسخ . 3 — في الأصل « أعظم » صوابه في سائر النسخ .

- (18) الآيات 1 و 2 سورة العنكبوت
(19) حديث أخرجه البخاري في « كتاب المرض والطب » أنظر إرشاد الساري ج 343/8 كما أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة عن سعد بن أبي وقاص
(20) حديث أخرجه أبو منصور الدليمي في مسند الفردوس من حديث أنس أنظر المغني بذييل الاحياء ج 314/1 وسنده ضعيف .
(21) ورد الشطر الأول من هذا الحديث بهذا اللفظ : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا عَجَّلَ لَهُ عِقُوبَةَ ذَنْبِهِ فِي الدُّنْيَا » أخرجه أحمد والطبراني في اسناد صحيح من رواية الحسن البصري عن عمار ابن ياسر . أنظر المغني بذييل الاحياء ج 132/4
(22) الجزء الأول من الحديث أخرجه الطبراني من حديث أبي عتبة الحولاني وهناك أحداث كثيرة في هذا المعنى ولم ترد بالجمع أنظر المغني بهامش الاحياء/282 .
والجزء الاخير من الحديث « فَمَنْ رَضِيَ ... الخ » جزء من حديث آخر قلبي : « قال تعالى قدرت المقادير ودبرت التدبير وأحكمت الصنع فمن رضي فله الرضا الخ » أنظر المغني بهامش الاحياء ج 296/4 طبعة مصر . محمد علي صبيح

« مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ » (23) وفي حديث آخر⁽¹⁾ « مَا مِنْ مَصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا يَكْفُرُ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ . حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكُهَا » (24) وفي حديث آخر « مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ نَصَبٌ وَلَا وَصَبٌ . وَلَا هَمٌّ وَلَا حَزَنٌ وَلَا أَذَى وَلَا غَمٌّ حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكُهَا إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا خَطَايَاهُ » (25) . وعنه أيضا عليه السلام : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذَى إِلَّا حَاثَ اللَّهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ . كَمَا تَحَاثُ (2) وَرَقُ الشَّجَرَةِ » (26) إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة وهو كثير .

فإذا علم الإنسان أن المصائب يكون⁽³⁾ بها تكفير الذنوب ودخول الجنة . صارت عنده المصائب نعمة فوجب الفرح والسرور بها⁽⁴⁾ . ووجب حمد الله تعالى وشكره عند وقوعها . وإنما هي بمنزلة الدواء المر . والكبيء والفصد مثلاً تتألم به النفس . ومن نظر إلى عاقبة الشفاء وصحة البدن فرح به وشكر الله عليه والله الموفق .

واعلموا أن من أعظم منن الله تعالى على عبده معرفة ربه . ومعرفة نفسه . ومعرفة الدنيا . ومعرفة الآخرة فمن عرف الله آمن به وأطاعه . ولم يزل راجياً له خائفاً منه فلا يَقْطُطُ من رحمة ربه ولا يَأْمَنُ مَكْرَهُ . وتوكل عليه في كل شيء . واكتفى به عن كل شيء .

1 — ج أسقط الحديث : « ما من مصيبة » 2 — ك خم « تحت » . 3 — ج أسقط « يكون » . 4 — د « عليها » .

(23) أخرجه البخاري في « كتاب المرض والطب » والنسائي في الطب من حديث أبي هريرة أنظر إرشاد الساري ج 342/8 و ج 131/4

(24) حديث أخرجه مسلم والبخاري من حديث عائشة أنظر إرشاد الساري ج 340/8

(25) أخرجه البخاري في « المرض والطب » ومسلم في « الأدب » والترمذي في الجنايز من حديث أبي هريرة وفي لفظ البخاري : « ما يصيب المسلم » أنظر إرشاد الساري ج 340/8 — 341

(26) حديث متفق عليه رواه البخاري في كتاب « المرض والطب » ومسلم في « الطب » واللفظ للبخاري من حديث عبد الله ابن مسعود قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو يوعك وعكاً شديداً وقلت إنك لتوعك وعكاً شديداً قال أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم . قلت : ذلك أن لك أجريين قال : أجل ذلك كذلك . ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فما فوقها ... الحديث » انظر إرشاد الساري لشرح البخاري ج 343/8 — 350 .

ومن عرف نفسه لم يَتَّقْ بها ولم يستحسن قَطُّ حالتها . ولم يتابعها على هواها
وسمعت الأستاذ أبا عبد الله بن ناصر (27) رحمه الله ورضي عنه يقول
حاكياً⁽¹⁾ عن أستاذه أبي محمد عبد الله بن حسين الرَّقِّي (28) رضي الله عنه :
يا معشر المريدين إذا طالبت أحداً منكم نفسه الماء فليَمْطُلها⁽²⁾ سَاعَةً لَا لِأَنَّ فِي
شُرْبِ الماء بأساً (بل)⁽³⁾ لثَلَا يُعَوِّد النفس المسارعة إلى هواها .

ومعرفة الله المذكورة هي معرفة جلاله وجماله . وقهره وقدرته واختياره ،
وأنه الفاعل لما يشاء يُعْطِي ويمنع . ويصل ويقطع . وَيَهْدِي ويضل . وَيُعْزِّزُ
ويُذِلُّ ، ويقرب ويبعد . وَيُشْقِي وَيُسْعِدُ . فبمعرفة ذلك ، واتصاف⁽⁴⁾ القلب
به حالا (29) يحصل ما ذكر من الرجاء ، والتخوف والأنس والهبة وغير
ذلك .

ومعرفة النفس هي معرفة أنها خسيصة ساقطة على⁽⁵⁾ الشهوات العاجلة .
أمازة بالسوء ، جاهلة بالعواقب . لا تجري إلّا فيما يعود على صاحبها بالضرر إلّا
من عصمه الله من شرها ، وقليل ما هم⁽⁶⁾ .

ومن عرف الدنيا وأنها ملعونة ، ملعون ما فيها إلّا ذكر الله وما والاه ، وأنها
لا قدر لها عند الله كما قال ﷺ : « لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا تَرْنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ

1 — خم « حاكياً » . 2 — ك « فليخلطها » . 3 — زيادة في جميع النسخ اسقاط في الأصل م .
4 — ك « اتصال » 5 — في الأصل « عن » صوابه من بقية النسخ . 6 — ج « ما هي » .

(27) محمد بن ناصر أبو عبد الله الدرعي 1011 هـ — 1085 هـ من صلحاء المالكية في المغرب كانت له
زاوية لنشر العلم وأتباع كثيرون وهو الممدوح بالقصيدة الدالية لليومي . له فتاوى في الفقه .
وفهرست لشيوعه . وكتاب الأجوبة الناصرية . ترجم له الناصري في كتاب « طلعة المشتري في
النسب الجعفري » (طبع على الحجر) أنظر ترجمته في النقاط الدرر/ 46 والصفوة/ 173 شجرة النور
313 الدرر المرسعة

(28) عبد الله بن الحسين الرَّقِّي ثم الدرعي 1045 هـ شيخ محمد بن ناصر وأحد الأفراد السالكين
للسنة في أقوالهم وأفعالهم أنظر الصفوة ص 85 — 87

(29) الحال صوفياً هي المعاني التي ترد على القلب من غير تعمد ولا اجتلاب . والحال مقدمة المقام
الذي هو أثبت

مَا سَقَى الْكَافِرَ مِنْهَا جُرْعَةً مَاءٍ» (30) وأنها مع ذلك سريعة الزوال .
وشبكة⁽¹⁾ الانتقال ، وإنما هي متجر ربح أو خسر . لم يركن إليها ولم يعبأ بها .
ولم يكن همه فيها إلا الاشتغال بالربح وهو العمل الصالح المؤدي بفضل الله إلى الجنة ، دون الخسر وهو العمل السوء المؤدي إلى النار .

ومن عرف الآخرة وأنها دار القرار اشتغل بها . ومن عرف الجنة وما فيها من
النعيم المقيم⁽²⁾ طلبها وسعى لها سعيها . ومن عرف النار وما فيها من العذاب
الأليم هرب منها بالبعد عن أسبابها ، نسأل الله لنا ولكم التوفيق فإنه لا توفيق إلا
بالله . « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » (31) فكل شيء بقضاء وقدر . « وَكُلُّ
مَيْسَرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ » (32) فقد سبق في مشيئة الله وعلمه أن جعل النار محلاً
لظهور عدله وبطشه الشديد . وانتقامه العتيد ، وجعل الجنة محلاً لظهور فضله
وإحسانه وجوده وامتنانه . وجعل حضرته العلية⁽³⁾ الظاهرة⁽⁴⁾ المقدسة محلاً لظهور
مواهبه العظام ومننه⁽⁵⁾ الجسام . والأنس العظيم والنعيم الذي يحترق دونه نعيم .
فخلق الخلق في الدنيا ليستعدوا بمقتضى حكمته للمصير إلى إحدى الثلاث .
فانقسموا بسابق مشيئته ثلاث فرق :

الفرقة الأولى : قوم⁽⁶⁾ همته⁽⁷⁾ في الدنيا ولا أرب لهم في الآخرة أصلاً
ويدركون نعيمها بزعمهم وظنهم بلا إيمان⁽⁸⁾ ولا شرع أصلاً مع وجود الدعوى

1 — ك « شبكة » . 2 — ك أسقط « المقيم » . 3 — خم « العلية » . 4 — ك . خم
« الظاهرة » . 5 — خم « منانة » 6 — خم أسقط « قوم » . 7 — في الأصل « هم » صححت من
ج و د و ك . 8 — في الأصل « بالإيمان » صححت من د و ج ومن نسخة « ق » التي استأنست بها .

(30) ورد هذا الحديث بألفاظ كثيرة ولفظ اليوسي فيه من رواية لأبي النعم في الحلية . رواه الترمذي في
الزهد بهذا اللفظ أيضاً . والضياء المقدسي في المختارة عن سهل ابن سعد . وقال الترمذي صحيح
غريب . أورده الذهبي في الضعفاء ورواه بن ماجة أيضاً . أنظر فيض القدير ج 5
(31) تمام الآية : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا » الآية 30 من سورة الإنسان .
مدينة .

(32) تضمن حديث « اعْمَلُوا فَعَلْكُمْ مَيْسَرٌ لِمَا خَلَقَ لَهُ » رواه أحمد والطبراني والحاكم بلفظ : « كل
امرئ مهياً لما خلق له » عن أبي الدرداء بسند حسن أنظر المغني بذييل الأحياء ج 4 : 89

إليهم وهؤلاء هم الكفار ، ومأواهم النار خالدين فيها أبداً ، ولاحظ لهم في الآخرة عند الله تعالى كما قال عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ . وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا . وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ » (33)

الثانية ⁽¹⁾ قوم همتهم أيضاً في الدنيا ولكن يريدون الآخرة بالأطاع والأمانى بلا عمل ، أو عمل قليل ، مع وجود الإيمان بها ، وبالعمل الصالح المؤدى إليها وهؤلاء عامة ⁽²⁾ المؤمنين أهل العقلة وحب الدنيا أمثالنا وهؤلاء في مشيئة الله ، يغفر لمن يشاء منهم ويعذب من يشاء ، ثم يصير آخراً إلى الجنة بفضل الله (34) وشفاعة الشفعاء إن مات على الإيمان ، وقد يعاقب المُصر على المعاصي بالموت على الكفر فلا تنفعه شفاعة الشافعين نسأل الله العافية بمنه .

الفرقة الثالثة : قوم همتهم في الآخرة مُعرضون عن الدنيا ، لا يتلبسون منها إلا بما لابد منه مما يستعينون به على العبادة و⁽³⁾ ولا يشغلهم عن الله . وهؤلاء خواص الخلق والمختارون من عباده ، نسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن يحبهم ويلتحق بهم ⁽⁴⁾ في الدنيا والآخرة . ثم اقتسم هؤلاء فرقتين أولاً : الأولى قوم واجههم الحق سبحانه بمعرفته وأوصلهم ⁽⁵⁾ إلى حضرته عناية سابقة منه تعالى لهم من غير سعي ولا طلب ، ولا سلوك ولا تعب . وهؤلاء هم المجذوبون وهم المرادون . فمن هؤلاء من يقيه الله في حضرته غائباً عن شاهده ، فلا يبقى عليه تكليف ولا عبادة لذهاب عقله بما ملأه الله به من الحقيقة ، ومنهم من يرده بعد الوصول إلى شاهده ليقوم بحق التعبد ورسم الشريعة ، والأول في هذين لا

1 — خم « الفرقة الثانية » . 2 — خم . ج . ك . د . « عوام » . 3 — في الأصل « أو » صوابه من بقية النسخ . 4 — ج « بها » . 5 — في الأصل « وواصلهم » التصحيح من كل النسخ .

(33) الآية 20 من سورة الشوري

(34) هذه إشارة إلى الحديث النبوي الذي رواه البخاري عن أنس قال : « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه شعيرة من خير... الخ » أخرجه أيضاً مسلم والترمذي

يقتدى به بخلاف الثاني بعد رجوعه. الثانية قوم واجههم الحق سبحانه بالنية الصالحة والعزيمة⁽¹⁾ الناهضة⁽²⁾. والهمة العالية. والزهد في الفاني والرغبة في الباقي فاجتذبهم⁽³⁾ إلى طاعته وشغلهم بخدمته. وأمدّهم بتوفيقه⁽⁴⁾ ونظمهم في سلك أهل⁽⁵⁾ الطريق (35) وهؤلاء هم السالكون المريدون.

ثم انقسموا في الجملة إلى فرقتين أيضاً الأولى قوم سمعوا بالجنة وما أعد الله فيها من النعيم. فاشتاقوا إليها. واجتهدوا في العبادة توصلاً إليها. وهؤلاء هم العبّاد في العرف. وقد يكون العابد⁽⁶⁾ يولع⁽⁷⁾ بتكثير الحسنات وتتبع فضائل الأعمال ويختص باسم الناسك. الثانية فرقة⁽⁸⁾ سمعوا بذكر الحق سبحانه فهبت عليهم منه نسائم⁽⁹⁾ الحب ونغمت القرب. فطاروا⁽¹⁰⁾ إليه طلباً له. ولم يعرجوا على شيء دونه. وإنما مقصدهم إن كان لهم مقصد الوصول والقرب والمعرفة والمشاهدة. وهؤلاء هم المريدون في المشهور، فإن المريد عندهم من لا تبقى له إرادة كما قال قائلهم :

تَكُونُ مُرِيداً ثُمَّ فِيكَ إِرَادَةٌ إِذَا لَمْ تُرِدْ شَيْئاً فَأَنْتَ مُرِيدٌ

ويحكى عن أبي يزيد (36) أنه قيل له : ما تريد؟ فقال : أريد أن لا أريد. أي أريد أن تنقطع إرادتي حتى لا يبقى لي مراد. نعم. ولهم إرادة

1 — د «المعرفة». 2 — خم «النيضة». 3 — في الأصل «فاجتهد بهم» تصحيح من بقية النسخ. 4 — د. ج خم «بالتوفيق». 5 — خم أسقط «أهل» 6 — ج «العارف». 7 — خم «مولعاً». 8 — ج «قوم». 9 — ج «نفحات». 10 — في الأصل «فصاروا» صوابه من بقية النسخ.

(35) الهدف البعيد للتصوف الإسلامي هو هذا الكمال الروحي. وهو ثمرة طريق شاق من الرياضة والمجاهدة والمراقبة للنفس. والسالك لهذا الطريق يعتبر من «أهل الطريق» ويسمى سالكاً ومريداً.

(36) يعني المتصوف الكبير طيغور بن عيسى البسطامي 188هـ — 261هـ. زاهد مشهور نسبته إلى بسطام بلدة بين خراسان والعراق أصله منها ووفاته بها وقد أفردت ترجمته بتصانيف حافلة. ومن المستشرقين من يرى أنه كان يقول بوحدة الوجود ويعرف أتباعه بالطيغورية أو البسطامية. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام للزركلي ج 3/339.

هي ^(١) «أجلّ الإرادات ومراد هو أجل مراد . وإنما يطلبون أن لا يكون لهم مراد سواه . كما يحكى عن بعضهم أنه وقع له بعد الموت خطاب من الحق تعالى فقال له ما تريد؟ فقال له سيدي أنت مرادي ^(٢) فقال له أنت عبيدي وهذا هو الشرف الباذخ.

وليس المجذوب الذي ذكرنا هو ^(٣) كل من ترونه قد ذهب عقله ، فقد يكون ذلك من حمق . أو مسّ جنّ ، أو وسواس أو نحو ذلك ، ولا نصيب له (في الطريق) ^(٤) ولا كلّ من ^(٥) يتحرك لوارد حب أو خوف أو غير ذلك ، ولا يضبط نفسه ، وإن كان الوارد ربّانياً كما جرى عُرْفُ العامة بإطلاق هذا الاسم عليه ، فإن المجذوب هو الذي قطع المنازل ، واستحصل ^(٦) المقامات (37) وحصل (له) ^(٧) الوصول ^(٨) (38) فهو من أولياء الله.

وإنما اختلف أهل الطريق في التفضيل بينه وبين السالك (المتربّي إذا وصل ؛ وكذا ليس السالك) ^(٩) أيضاً كلّ من يمسك السّبعة في يده ويتزبّي بزّيّ القوم مع إكبابه على الدنيا وحرصه عليها جمعاً واستكثاراً مثلنا . بل السالك المكب على دينه ، المجتهد في طاعة ربه ، إما بالماء والسجادة . وإما بالصيام ، وإما بإطعام الطعام ، وإما بتلاوة القرآن ، وإما بالتعلم وإما

1 — خم أسقط «هي» . 2 — ج «مراد» . 3 — خم أسقط «هو» 4 — زيادة في سائر النسخ إسقاط في الأصل . 5 — ج «عما» . 6 — ج «وستانصل» . 7 — زيادة في سائر النسخ . 8 — د «الوصل» بدل الوصول . 9 — إسقاط في الأصل أثبت ما في سائر النسخ.

(37) المقامات عند الصوفية هي منازل متدرجة يصل بها المرید إلى تصفية القلب والروح وهي ناتجة عن أحوال تنبعث من باطن العبد داعية لصفة نفسية معينة . لهذا كثّر الاشتباه بين الحال والمقام . بالأحوال مواهب ترقى إلى المقامات التي يمتزج فيها الكسب بالموهبة . والحال سمي حالاً لتحوله . والمقام مقاماً لثبوته واستقراره والأحوال لا تكون كذلك إلا إذا دامت . وإلا فهي طوابع وبوادر . وهي مقدمات الأحوال وليست بأحوال . ولا تعرف فضيلة إلا فيها حال ومقام : التوبة . الزهد . التوكل . الخ أنظر عوارف المعارف للسهروردي من ص 469 — 473 (38) الوصول أو مقام المعرفة : هو غاية الغايات من رحلة مجاهدة النفس وتصفيها وصلها بالرياضات والمجاهدات . وهو لا يحصل إلا إذا امتلأ القلب تماماً بنور الله.

بالتعليم⁽¹⁾ وإما بجهد العدو ، وإما بالإحسان إلى عباد الله ، وإما بالرياضة وتصفية القلب والاشتغال بتطهيره ثم بتنويره ثم بتعميره إلى غير ذلك من الطرق الموصلة وهي كثيرة والله درّ القائل :

لَيْسَ التَّصَوُّفُ لَيْسَ الصُّوفِ تَرْفَعُهُ وَلَا بَكَائُكَ إِنْ عَنَى الْمُعْتُونَا
وَلَا قِيَامٌ وَلَا رَقْصٌ وَلَا طَرْبٌ وَلَا تَغَاشٍ كَأَنَّ قَدْ صِرْتَ مَجْنُونَا
بَلِ التَّصَوُّفُ أَنْ تَضْفُو بِلَا كَدَرٍ وَتَتَّبِعَ الْحَقَّ وَالْقُرْآنَ وَالْدِّينَ
وَأَنْ تُرَى خَاشِعًا لِلَّهِ مُكْتَنِبًا عَلَى ذُنُوبِكَ طُولَ الدَّهْرِ مَحْزُونَا

وليس من شرط السالك أن يتجرد عن أسباب (39) الدنيا (رأساً بل) (2) أن يوجه قلبه وقالبه إلى الله . ويشغل بما يُرضي الله من حيث يرضى ، أما التجرد والتسبب فحالان من أقيم في واحد منهما ، وقام فيه بالحق الواجب فلا بأس عليه .

ومعنى الإقامة في التجرد ، أن يجد المريد (3) قلبه متفرغاً (4) لعبادة الله منشرح الصدر بخلو اليد عن الدنيا وأسبابها . مطمئن القلب بضمان الله ، واثقاً (5) بقسمته ، صابراً على ما أريد به من الأحوال (40) مغتنماً للأوقات وعمارتها (6) بنوافل القربات .

وتعني الإقامة في الأسباب أن يجدها متيسرة عليه طبعاً وشرعاً ، ويجد قلبه متمكناً معها من العبادة غير مشغول بها عن طاعة الله . مستعملاً لفوائد المال من الإنفاق في الواجب والمعروف والإحسان عن (7) سخاوة نفس وانسراح صدر . وقد يتقل أحدهما إلى الآخر عند انتقال حاله بحق وتحقيق . وقد يدخل على كل منهما (8) تلبيس ابليس لعنه الله ليكدّر عليه وقته ويكرهه فيما رضي له

1 — خم إسقاط و « أما بالتعلم » . 2 — إسقاط في الأصل زيادة في سائر النسخ . 3 — خم إسقاط « المريد » . 4 — خم « مفرغاً » . 5 — خم « راضياً » 6 — خم « وعمرتها » . 7 — خم « على » . 8 — ج أسقط « منها » .

(39) ما يتوصل به إلى المعاش الدنيوي من تجارة واحتراف وغيره .
(40) اليومي يعرف الحال والمقام أنظر التعليق رقم 37 في الصفحة السابقة .

مولاه ، فقد يأتي المتجرد على الوصف السابق وهو منشرح الصدر .
منور^(١) الوقت فيقول له أما ترى أهل الأسباب كيف يتفوقون النفقات . وكيف
يستغنون ويتفضلون على الناس . وأنت لا أجر استحصلت في الناس .
ولانفسك نزهت عن منهم . فأني شيء عبادتك ؟ وقد ذهب بها
المنفقون^(٢) عليك إلى غير هذا من الوسواس الذي يعرضه اللعين في قالب
النصح . ولم يدر أن لحظة واحدة من مجالسة ملك^(٣) الملوك على وصف المراقبة
أو المشاهدة أو المناجاة أو التملّي أو غير ذلك من الأحوال الشريفة لا يقوم بها
ملء الأرض ذهباً لو أنفق^(٤) في سبيل الله .

ومن أعطي مجالسة الملك فتركها ورضي بصحبة العملة والأجراء . استحساناً
لما يقبضون من الأجرة على عملهم . كان خسيس الهمة مخذولاً بل
خاسراً^(٥) محروماً .

ويأتي المتسبب وهو متمكن في حاله^(٦) منشرح الصدر لعبادة ربه وقد كف
نفسه عن التشوف لما في أيدي الناس . مجتهد فيما هو بصدد من الإحسان ، وما
يثقل له به الميزان فيقول له : أنت على هذه الحالة من التلطخ
بأسبابك^(٧) والمعاشرة للعوام ، لا يستقيم لك^(٨) التوجه إلى الله . ولا يثبت لك
قدم في الطريق . ولا نصيب لك^(٩) مع أهله . بل أولياء الله هم
المجردون^(١٠) لعبادته لا يشغلهم عنها شاغل إلى غير هذا من الوسواس . فما يزال
به حتى يترك الأسباب على غير سابق يقين . ولا قدم توكل ولا ارتياض
بالتجرد . فإذا علم اللعين أنه قد انقطعت عنه فوائد السبب كثر عليه ، وضيق
صدره من أمر المعاش^(١١) . فإما كره له التجرد ، والتفرغ إلى عبادة الله .
والاشتغال بالطريق ، وردّه على وجهه للإكباب على الدنيا والحرص عليها .
فالتحق بأبنائها ، وإما فتح له باب الطمع وقال له . أنت اليوم من أهل الطريق

١ — ك « بنور القلب » . ٢ — ج « المنافقون » . ٣ — في الأصل « مالك » صححت من ج و د .
٤ — خم « أنفقته » . ٥ — ج « حاسر » . ٦ — د « حالة » ٧ — ج « المخالطة » . ٨ — زيادة
« إلى » في الأصل والمعني يتطلب حذفها كما في بقية النسخ . ٩ — ج . ك . د أسقطت « لك » .
١٠ — ج « المجردون » . ١١ — ك « المعاشرة » .

المتجربين وسبيلك سبيل أهل الله⁽¹⁾ وهم يعيشون بالفتوح (41). فلا يزال به حتى يتشوف لما في أيدي الناس . وربما خرج لسؤالهم . وربما تصنع لهم ليعاملوه⁽²⁾ . فيهلك مع الهالكين . نسأل الله النجاة برحمته⁽³⁾ .

فالواجب على العبد أن يلزم ما أقيم فيه . فالخير فيما اختار الله (له) ⁽⁴⁾ . ولا شك أن في التجرد التفرغ والتزاهة عن الأكدار . والبعد عن الأضداد (42) والأغيار . لمن أقيم فيه . وفي التسبب انحطاط النفس وتيسر الحمول (43) والقوت الحلال لمن أقيم فيه .

واعلموا أن الجذب المذكور . والتجرد الموصوف موهبة من الله تعالى ليس فيه اختيار ولا اكتساب للعبد . فأدب العبد الواجب عليه أن يشتغل بالسلوك المأمور به⁽⁵⁾ . ولا يتركه ويتنظر الجذب فإنه إن سبق له من الله ذلك فهو واصل إليه . إما ابتداء أو في أثناء السلوك . فيستغني عما وراءه (والواجب أن يشتغل بالخدمة والعبادة ويرجو فضل الله تعالى كيف شاء . ولا يختار لنفسه حالة دون أخرى)⁽⁶⁾ والواجب أيضاً أن ينظر في قلبه وحاله فإن وجد حالة التجرد كما وصفناها فليتفرغ للعبادة وليحمد الله على ما وهبه . وإن لم يجد فليشتغل بسبب شرعي لا يضيع عليه دينه ولا يفسد عليه حاله . فإن تعذر عليه⁽⁷⁾ تناول آخر وهكذا . فإن تعذرت الأسباب كلها شرعاً أو طبعاً . فليتنظر لحاله . فإن وجد التجرد كما وصف فليتجرد . ويعلم أن تعسير الأسباب . إذن من الله في تركها

1 — خم « أهل الطريق » . 2 — ج « الياملوه » . 3 — ج « بالخير » . 4 — زيادة من د .
5 — ج « بها » 6 — زيادة من جميع النسخ إلا . د . إسقاط في الأصل . 7 — ك أسقط « عليه » .

(41) الفتوح ما يقدمه الزائر للشيخ من صدقة أو هدية

(42) الضد هنا بمعنى النظر أي الناس

(43) يعني حمول الذكر ضد الشهرة

وان لم يجد ذلك في نفسه فليتوقف حتى يختار الله له . وليرجع مع نفسه فاعلّ التعسير لذنب أصابه . أو لعله امتحان من الله . ليصبر على الضرورة فيلتحق بالخاصة وهذا كله في الطريق.

وأما بعد الوصول وحصول المعرفة فهو حيثئذ أعرف بأمره وأقدر على سياسة نفسه . واعلموا أن صحة التوكل على الله تعالى لا تختص بحالة التجرد . بل يكون مع التسبب أيضا فكما أن المتجرد⁽¹⁾ يتوكل على الله في تجرده لا على تجرده كذلك المتسبب يتوكل على الله في تسببه لا على تسببه . وإنما يجعل السبب في يده إقامةً لحكمة الله تعالى . لا اعتماداً عليه وإنما يعتمد على الأسباب أبناء الدنيا الغافلون . العُمي البصائر الجاهلون . وهؤلاء متى عطل الله عليهم السبب جزعوا وضاقوا لأنه عمادهم . وأما أهل البصائر فمتى عطل الله عليهم⁽²⁾ لم يبالوا لأن الله الذي يرزقهم حي لا يموت . بل هم يستبشرون بأن الله تعالى يريد أن يغنيهم عن السبب وما أحسن حال العبد وأهنا عيشه إذا كفاه سيده من خزائن/فضله من غير أن يُحَوِّجَه إلى سبب يتعبه . ولا اكتساب يكتسبه . فهذه — رحمكم الله — علامة من يعتمد على الله ومن يعتمد على السبب . فزونا بها أنفسكم لتعلموا أين أنتم . فإن النفس تدّعي ما ليس لها وتشبع بما لم تعط والله سميع بصير.

ص 6

ثم ينقسمون بعد إلى عارف . وزاهد . وعابد . ومن حيشة أخرى إلى : صوفي . ومتصوف . ومتشبه (44) وَمَلَأْمَتِي⁽³⁾ (45) وَقَلْتَدْرِي (46) ولا

1 — ج «التجرد» . 2 — خم زيادة «السبب» . 3 — ج «ملأني» .

(44) يفرق صاحب «عوارف المعارف» بين الصوفي والمتصوف والمتشبه فيقول : «المتشبه بالصوفية من اختار التشبه بهم دون غيرهم . غير أن المتشبه تعوق بظلمة النفس . والصوفي تخلص من ذلك . والمتصوف متطلع إلى حال الصوفي وطريق الصوفية أوله إيمان ثم علم ثم ذوق فالمتشبه صاحب إيمان : . » أنظر الفصل الذي عقده السهروردي في كتابه عوارف المعارف الباب السابع ص 65 (45) «الملائية» طبقة من المتصوفة لهم مزيد اختصاص باتمك بالإخلاص وبالسنن والآثار . يرون كثم الأحوال والأعمال ويلتذذون بكتمتها حتى لو ظهرت أعمالهم وأحوالهم لأحد استوحشوا من ذلك كما يستوحش العاصي من ظهور معصيته . أنظر عوارف المعارف الباب الثامن ص 71 (46) القلندرية : أقوام ملكهم سكر طيبة قلوبهم لا يترسمون بمراسم المتقشفين والمتزهدين والمتعبدین وقنعوا بطيبة قلوبهم مع الله تعالى ومع ذلك هم متمسكون بترك الادخار وترك الجمع والاستكثار . أنظر الباب التاسع في عوارف المعارف للسهروردي ص 77

حاجة بنا إلى ذكر (هذه)⁽¹⁾ التقاسيم وشرح أرباب هذه الأوصاف لأنه لا حاجة إليكم إليها في الوقت . ولأننا لم نتصدقن التصوف وذكر ما فيه . وإنما أردنا أن تنبهكم على أوائل الطريق عسى أن ترتقوا من ذلك إلى ما بعده . ولأن ذكر ذلك في حقنا فضول . وإنما يذكره أهله . بل كثير مما مر فضول نستغفر الله منه ونعوذ بوجهه الكريم أن يحرمنا منه . فإن من تكلم بحالة لم يبلغها . يُحْشَى عليه أن لا يبلغها . ونحن لم نبلغ ما ذكرنا . ولم نتصف بما وصفنا . بل نحن أضيّق الناس فيه ذراعاً وأقصر الناس باعاً وأحوج إلى من يعظنا وينبها . ولولا أن بعضكم استدعى⁽²⁾ منا الوصية . مع ثبوت حقكم علينا في النصيحة جملة . وأنكم محتاجون إلى الوصية بمقتضى الأخوة التي بيننا . وظننا وعلمنا أنه مطلوب ممن بلغه شيء من الدين أن يعلمه لقوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ » (47) ولقوله ﷺ « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً » (48) لَمْ نَصِفْ لَكُمْ ما وصفنا . ولا تعدّينا طورنا . ولكن رجونا الانتفاع لنا ولكم . فإننا داخلون معكم في خطابنا بالتصريح . إذ نحن محتاجون كما تحتاجون . وطالبون كما تطلبون . نسأل الله تعالى أن يعامل جميعنا بفضله إنه وليّ حميد . وإنما ترقينا فيما ذكرنا شيئاً عما هو الظاهر من حالكم ، رجاء أن تشوفوا إلى ما لم تصلوا إليه . وتنهضوا إليه بهمتكم . فعسى أن يفتح فيه عليكم . فإنه يفتح للرجل على قدر همته .

وقد رأينا أن نصف لكم شيئاً من كيفية الدخول في الطريق فإنه أهم الأشياء عندكم . إذ استقامة البنيان نتيجة⁽³⁾ وثيقة الأساس ، وثبوت الفرع على ثبوت الأصل . ولذلك قالوا إنما حُرِّموا الوصول لِتَضْيِيعِهِمُ الْأَصُولَ (49) فنقول :

1 — زيادة من جميع النسخ . 2 — في الأصل « استدعنا » صوابه من سائر النسخ . 3 — ج — نتيجة .»

(47) الآية 187 من سورة آل عمران . مدنية .

(48) جزء من الحديث بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج . ومن كذب علي تعدداً فليتبوأ مقعده من النار رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر أنظر مشكاة المصابيح ج 70/1

(49) هذا القول ينسب لابن عيينة أنظر قوت القلوب ج 203/2

إن شأن⁽¹⁾ المبتدئ⁽²⁾ في طريق الله أن يصحح أولاً عقيدته . باعتقاد الحق على طريق⁽³⁾ الشيخ أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري (50) إمام أهل السنة فيعتقد يقيناً أن الله تعالى موجودٌ غير معدوم . قديم غير مخلوق . باق لا يَفْنَى . مخالف للخلق ، لا يشبهه شيء⁽⁴⁾ غني لا يَفْتَقِر . واحد في ملكه . لا شريك له ولا معين . قادر ومريد . بقدرة وإرادة يتعلقان بكل ممكن خَيْرٍ أو شر . نفعٌ أو ضرر . لا تأثير بغيره تعالى في شيء . عالم بعلم محيط بكل موجود وكل معدوم . حيٌّ بحياة . سميع بصير . بسمع وبصر يتعلقان بكل موجود متكلم بكلام يعلم كل معلوم . من غير جارحة في شيء من ذلك . ولا مشابهة للمخلوق . ويعتقد أن الله تعالى له التصرف⁽⁵⁾ في الممكنات بكل ما شاء من إيجاد وإعدام . وإعزاز وإذلال . وتنعيم وتعذيب وغير ذلك « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ » (51) ولا يجب عليه شيء لعبيده إلا ما جعل⁽⁶⁾ لهم تفضلاً وامتناناً . فكل نعمة منه فضل وكل نقمة منه عدل ، ودليل ذلك كله هذه المخلوقات . فكما أن الصنعة تدل على الصانع إذ لولا وجود الصانع لما وجدت الصنعة . كذلك المخلوقات تدل على الخالق إذ لولا وجود الخالق⁽⁷⁾ لما وجدت المخلوقات إذ لا قدرة لمخلوق على إيجاد نفسه ولا غيره . فنقول

لولا وجود الله تعالى لما وجد شيء من الحوادث لا نحن ولا غيرنا ولو لم يكن قديماً لكان مثلنا . فلا يُوجد شيئاً ، ولو لم يكن باقياً لكان فانياً . فلا يكون قادراً ولا خالقاً ولا إلهاً معبوداً.

1 — جود « إن شاء الله » . 2 — خم « الفتح » . بل المبتدئ . 3 — « طريقة » في كل النسخ الأخرى . 4 — في النسخ الأخرى « لا يشبه شيئاً » 5 — في الأصل « تصرف » صححت من دوج 6 — في النسخ الأخرى « جعله » . 7 — خم أسقط الجملة « إذ لولا وجود الخالق » .

(50) أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري 260هـ — 324هـ إمام أهل السنة من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري . كان من الأئمة المتكلمين المجتهدين ولد بالبصرة وتلقى مذهب المعتزلة وتقدم فيه ثم رجع وجهر بخلافهم . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام جزء 2: 69
(51) الآية 23 من سورة الأنبياء . مكة .

ولو لم يكن مخالفاً لحلقه . لكان مثلهم فيكون عاجزاً مخلوقاً مثلهم . ولو لم يكن غنياً لكان محتاجاً إلى من يخلقه . فلا يكون خالقاً . ولو كان معه شريك في ملكه لتنازعا⁽¹⁾ فيقع الفساد والاختلال . كما يقع ذلك عند اجتماع خليفتين في الدنيا . أو واليين في البلد . أو صرتين في البيت . ولو لم يكن قادراً ومريداً وعالماً لما خلق شيئاً إذ العاجز لا يخلق شيئاً⁽²⁾ والجاهل لا يدري ما يفعل . ولو لم يكن حياً لم يتصف بالعلم ولا القدرة . ولو لم يكن سمياً وبصيراً ومتكلماً لكان ناقصاً . والنقص على الله تعالى محال . ولو وجب عليه شيء . أو تعاصى عليه فعل . لكان مقهوراً غير مختار . فكيف « وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ » (52) « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » (53) .

ولا يلزم أن يتبع⁽³⁾ تفاريع المتكلمين . (54) بل ولا ينبغي له . إن كان همه الاشتغال بما يعنيه في خاصة نفسه . فإن هذا القدر يكفيه اتفاقاً على أننا نقول⁽⁴⁾ إن صعب عليه هذا الدليل الجملي أيضاً فليحتفظ بالعقائد مجردة . ويجتهد في التقوى وذكر الله تعالى . والقوت الحلال . فإن الله تعالى يكرمه . وإحسانه ينور قلبه وَيَرْزُقُهُ من اليقين ما يغنيه عن البرهان . وما ذلك على الله بعزيز . وهذا على ما نختاره من أن اعتقاد الحق حق وأن النظر ليس داخلاً في حقيقة الإيمان . وإنما هو لصيانة العقل من تسلط شيطان الإنس والجن . فإذا حصل اليقين أو ما فوقه من العين والملاحظة فهو الصيانة التامة والله وليّ حميد .

1 — ك « لتنازعه » . 2 — اسقاط « شيئاً » من جميع النسخ . 3 — د . ج « ولا يلزمه أن يتبع جميع » . 4 — في الأصل « قول » صوابه في جميع النسخ

(52) من الآية 18 سورة الأنعام أو الآية 61 من نفس السورة

(53) من الآية 68 سورة القصص .

(54) المتكلمون يذهبون إلى نفي الصفات ويذكر أبو الحسن الأشعري أن المعتزلة تذهب إلى نفي صفات الله وأن الله لا صفات له . فالعلم والقدرة أهم الصفات عند المتكلمين يجعلونها والذات شيئاً واحداً . ويقرر أبو الحسن الأشعري — وقد عرف المعتزلة وخباياها — مصدر هذا القول أنهم أخذوه عن إخوانهم من المتفلسفة الذين يزعمون أن للعالم صانعاً أزلياً . أنظر « نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام » ص 535 — 553 »

ويعتقد (مع ذلك) ⁽¹⁾ أن الله تعالى يراه المومنون في الآخرة من غير جهة ولا مقابلة . لأن الله تعالى أخبر بذلك (55) وأخبر به رسول الله ﷺ وأن الله تعالى يرحم المومنين بدخول الجنة ويعذب الكافرين ومن شاء من العصاة بالنار . وأن الله تعالى خلق الملائكة وجعلهم عباداً مكرمين « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » (56) وأوحى إلى الأنبياء من البشر وجعلهم معصومين من العيوب والذنوب وجعل منهم مرسلين إلى العباد . ونزَّههم عن كتمان الشريعة . وأن آخر الأنبياء والرسل وأفضلهم نبينا ومولانا محمد بن عبد الله ﷺ بعثه إلينا بشيراً بالجنة لمن أطاعه . ونذيراً بالنار لمن عصاه . فأما به وصدقناه وكل من لم يؤمن به فهو كافر مخلد في النار . وأن كلما جاء به القرآن والشريعة حق وما أخبر به من قيام الساعة وسؤال الملكين في القبر ، والحشر والنشر . والميزان والصراط . والحوض والشفاعة . وخلود المومنين في الجنة . والكافرين في النار . حق .

ويشتغل بالتوبة (57) فيصححها بأركانها وهي أربعة : الأول الإقلاع ومعناه ترك المنهي عنه . والاشتغال بالمأمور به . الثاني : الندم على ما فات من المخالفات (الثالث : العزم على عدم العود إلى المخالفة) ⁽²⁾ الرابع ردّ المظالم وهي ما لزمه ⁽³⁾ من الحقوق وهي قسمان : قسم لله تعالى ليس فيه تعلق لآدمي كالصلاة الفاتية والصيام ، وكفارة اليمين . والنذر ونحو ذلك فلا بد من قضاء الجميع . وقسم ممّا يتعلق ⁽⁴⁾ بالناس ، كما إذا أضرار شيئاً من أحوال الناس أو دمائهم أو أعراضهم فعليه أن يتخلص من ذلك بغرم ما يمكن غرمه أو الاستحلال فيه وفيما لا يمكن ، وقد لا يوجد صاحب الحق فليصدق عليه

1 — زيادة في ج 2 — زيادة في جميع النسخ اسقاط في الأصل. 3 — ج «لزم». 4 — في الأصل «به الناس» ضوابة في جميع النسخ.

(55) يشير إلى الآية الكريمة «وجه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة» الآية 23 من سورة القيامة .

(56) من الآية 6 سورة النحر . مكية .

(57) أهم مقامات البدايات مقام التوبة وهي الرجوع من المخالفة إلى الموافقة ومن الطبع إلى الشرع ومن الظاهر إلى الباطن ومن الخلق إلى الحق . وحجة جعل التوبة سبباً من أسباب المحبة قوله تعالى :

«إن الله يحب التوابين ...» أنظر روضة التعريف بالحلب الشريف ج الأول 268 — 272

بمقدار حقه . وقد لا يجد ما يعطي فينوى أن يعطي⁽¹⁾ متى وجد . وقد يتعذر ذكره أصلاً . فليس الآ للالتجاء⁽²⁾ إلى الله تعالى . والإحسان إلى المظلوم بالتصدق عليه . والدعاء والاستغفار له . والاستكثار من الحسنات . ليجد ما يعطي ، والاجتهاد في التحبب إلى الله تعالى . باتباع محابه وتجنب مساخطه . فإن المرجو من المولى إذا أحب عبده أن يفتكّه من أيدي خصومه ولا يسلمه . فإذا صحح توبته فليجتهد في طاعة الله مع التزام التقوى والتبري من الحول والقوة . ولينو أنه واقف بباب مولاه خاضعاً ذليلاً فقيراً محتاجاً . منتظراً لفضله وإحسانه . فإن كانت همته إنما هي في العبادة وطلب الجنة فله فيما يسمع من كتاب الله وحديث رسول الله ﷺ وفتاوى أهل الدين ومواعظهم الكفاية فيما يفعل ويترك.

وإن نرعت به المهمة إلى طلب معرفة الله تعالى . والوصول إليه فهو محتاج غالباً إلى التربية (58) على يد شيخ صالح (59) أو أخ ناصح . ولهم في التربية واستصلاح القلب طرق : منهم من يعتبر القلوب كأنها معادن مراعاة لما ورد من حديث : « الناس معادن كمعادن الذهب والفضة » (60) ولا شك أن المعدن يحتاج إلى التخليص⁽³⁾ والتصفية حتى يذهب الجوهر الفاسد والردئ كالتراب والحجر والرصاص والنحاس ويبقى الجوهر الشريف النفيس وهو الذهب

1 — خم اسقاط « أن يعطي » . 2 — ج خم . ك « اللجأ » . 3 — خم « التخلص » .

- (58) التربية : المقصود من التربية صوفيًا هو تصفية الذات وتطهيرها من رعونتها بمختلف الرياضات والمجاهدات حتى تُطبق حمل السر الإلهي . وليس ذلك إلا بإزالة الظلام منها وقطع علائق الباطل عن وجهتها وتارة يكون بصفائها من أصل خلقها بأن يظهرها الله بلا واسطة . وتارة يكون بواسطة شيخ تربية . أنظر كتاب الإبريز عن عبد العزيز الدباغ ص 196 — 197 المطبعة الأزهرية
- (59) الشيخ : يعني شيخ التربية الصوفية وله علامات ظاهرة وهي العلم . والإعراض عن الدنيا . وسلامة الصدر . والكرم والتسامح . الخ أنظر المرجع السابق ص 244 .
- (60) جزء من حديث أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة بأسانيد مختلفة وألفاظ مختلفة أيضاً . ولا وجود لعبارة «معادن الذهب والفضة» فيما وقفت عليه من المتن . ولفظه عند مسلم : يجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ويجدون من خير الناس في هذا الأمر أكرهم له قبل أن يقع فيه ويجدون من شرار الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه . أنظر شرح الامام النووي على صحيح مسلم بهامش ارشاد الساري ج 9: 412 ومشكاة المصابيح ج 1: 70 وارشاد الساري ج 6: 4

والفضة . فكذا القلب يحتاج إلى التصفية حتى تذهب الأخلاق المذمومة ويتصف بالأخلاق الحمودة وهو ما يذكرون من : التَّحْلِيَّة والتَّحْلِيَّة .

ومنهم من يعتبرها كالأواني مراعاة للحديث الوارد (61) في ذلك ولا شك أن الإناء محتاج إلى أن يُفرغ مما ليس بمطلوب إن كان فيه . فيغسل فيعمر⁽¹⁾ بالمطلوب والقلب كذلك كما مرّ .

ومنهم من يعتبرها كالأرض مراعاة للحديث الصحيح : « مَثْلِي وَمَثْلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ غَيْثٍ ⁽²⁾ أَصَابَ أَرْضًا » (62) الحديث . ولا شك أن الأرض تحتاج إلى الغيث . وهي مختلفة بحسب القابلية . فأرض جيدة يصيبها الغيث فتنتفع بالشرب وتنبت ما ينفع الناس من العشب . وأرض أخرى تمسك الماء للناس ولا تشرب ولا تنبت شيئاً . وأرض أخرى لا تمسك ماء ولا تنبت شيئاً . فكذلك الناس منهم من يسمع الحكمة فينتفع بها في نفسه ويؤديها لغيره فينتفع وينفع⁽³⁾ وهو خير الناس . وذلك مقام الأنبياء ومن تبع آثارهم⁽⁴⁾ من أئمة الهدى في كل قرن . ومنهم من يسمعها ويؤديها للناس فيكون من أوعية العلم . ومنهم من لا يسمع ولا يعقل ، ولا ينتفع ولا ينفع .

فإن ظفر المريد بشيخ يريه فهو تابع (له)⁽⁵⁾ على طريقته . وأدبه (معه)

1 — خم « فليعمر » . 2 — خم نحو مكان « غيث » . 3 — ج « وينتفع » . 4 — ج « أثرهم »
5 — زيادة في خم . ك . ج .

(61) لم أصل إلى تحديد هذا الحديث

(62) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في كتاب « العلم » ومسلم في فضائل النبي ﷺ والنسائي في « العلم » رواه أبو موسى الأشعري ونصه : « مَثْلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا . فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ . وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفُتِعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا . وَأَصَابَ مِنْهَا أُخْرَى إِمَّا هِيَ قَبْعَانٌ لَا تَمْسُكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلَأً . فَكَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَهَّمَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ . فَعِلْمٌ وَعِلْمٌ . وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ . » أنظر إرشاد الساري ج 1 178 — 179
شروح النووي على صحيح مسلم ج 9/137 — 138 المغني بذيال الأحياء ج 1 ص 10

أن^(١) يلتزم طاعته واحترامه . وتوقيره وإكرامه . وتفضيله على غيره . من أهل عصره . وتخصيصه بالصحة ومشاورته في كل ما يأتي وما يذر^(٢) . والرجوع إليه في كل ما ينوبه . وأن لا يكتم عنه شيئاً من أحواله رفيعة أو خسيسة . وأن يصدق له من صلاح أو صدق أو اعتقاد ما ليس فيه . وأن لا يتعدى أمره . وأن يبادر إلى فعل ما أمره^(٣) من غير تراخٍ ولا توقفٍ ولا تأوّلٍ^(٤) . ومن الواجب أن لا يدخل^(٥) في يده حتى يعلم أنه على الصراط المستقيم . إمّا بالمخالطة^(٦) أو بمشاهدة أهل الحق . وحتى يجد له في قلبه مع ذلك نيةً صالحة واعتقاداً وحرمة . فإذا اجتمع له ذلك ودخل في يده لم يبق له معه إلا الإذعان والتسليم . والاعتقاد الجميل . والنظر إليه بعين الرضا في كل شيء . واستحسان كل ما يبرز منه وإن خالف عقله هو^(٧) . أو خالف^(٨) العادة . ومتى رأى منه ما يكره جعل له وجهاً من التأويل . فإن عجز أحال بالقصور على نفسه . واعتقد أن له وجهاً حسناً في نفسه . وإذا كان هذا حقه مع سائر الإخوان وسائر المؤمنين . فكيف مع الشيخ .

وليتأدب معه الأدب البالغ . فلا يظأ سجادته . ولا يجلس في مكانه . ولا يلبس^(٩) لباسه^(١٠) ولا يتزوج زوجة/طلقها أو مات عنها . إلى غير ذلك من كل ما يستحسن شرعاً أو عادة . ما لم يأمره الشيخ بشيء من ذلك أمراً جائزاً^(١١) فيفعل . وإلاّ قدّم الأدب على الأمر . ولا يتشوف إلى ذلك ولا يطلب من الشيخ شيئاً من ذلك . وربما ساعفه الشيخ بشيء من ذلك ، وهو المكر الذي يهلك معه المرید^(١٢) ، فإن أحسنّ بشيء من ذلك فليبادر بالتوبة والتّصل . ولا يعترض عليه بلسانه ولا بقلبه في شيء . ولا يطلب منه سبب^(١٣) كلامه . ولا وجه صحته ولذلك قالوا من قال لشيخه لم ؟ لا يفلح أبداً ، وكان تلميذ قال لشيخه ياسيدي إني رأيت فيما يرى النائم أنك ذكرت لي كذا ، فقلت لك لم

1 — بياض في الأصل أثبت ما في سائر النسخ. 2 — خم «يدار». 3 — خم «أمر به». 4 — ك «تأويل». 5 — في الأصل «ياخذ» صوابه في جميع النسخ. 6 — ج «بمخالفته به». 7 — ك إسقاط «هو». 8 — خم — إسقاط «خالف». 9 — خم — زيادة «ثوباً». 10 — ك. ج «لبسه». 11 — د. «جازما». 12 — خم اسقط «المرید». 13 — ك «سبب».

ذلك ؟ أو نحو هذا⁽¹⁾ . فقال له الشيخ : اذهب عني⁽²⁾ لا تصحيني أبداً ، فلولا أنك تُجَوِّزُ ذلك في عقلك ما رأيته في نومك . بل ولا يطلب منه الجواب اذا سأله عن أمر . بل يعرض عليه الأمر ويمسك⁽³⁾ فإن أجابه فذاك⁽⁴⁾ . وإلا علم ان الجواب غير لائق . ولا يترقب منه أن يكرمه ولا أن يتزله أو يقدمه⁽⁵⁾ في المجلس . أو ينظر إليه أو يضحك في وجهه ، أو يسأل عنه أو يعطيه شيئاً من منافع الدنيا . كانت ما كانت . بل يعتبر نفسه عبداً له⁽⁶⁾ مملوكاً خسيساً ، هو المطلوب⁽⁷⁾ بالحقوق والآداب⁽⁸⁾ كلها في حق سيده . وليس له هو أن يطلب شيئاً من ذلك . وكلما فعله به الشيخ من إبعاد أو إهمال أو إعراض ، فليعتقد أولاً أن ذلك قدره لسقاطته في نفسه وخساسة همته ، ثم يعتقد ثانياً أن الشيخ لم يفعل به إلا ما هو الأصلح في حقه ، ولا يتهمه . ومتى قرّبه أو أكرمه أو أثبت له مزية ، فلا يتعاضم بذلك ولا يتهم نفسه باستحقاق ولكن يرجو ويخاف . أما الرجاء فلأنه عسى أن يكون الشيخ لم يقربه⁽⁹⁾ حتى قرّبه الله تعالى إليه⁽¹⁰⁾ فإن إقبال قلوب المشايخ على الإنسان من علامة السعادة . وأما الخوف⁽¹¹⁾ فلأنه ربما كان مكرراً ، وربما كان علامة على أن الشيخ لم ير له نفاذاً في الطريق ، ولذلك عامله معاملة أبناء الدنيا من المداراة والإجمال (63) نعوذ بالله من الحرمان . واعلموا أن الآداب كثيرة⁽¹²⁾ يستوعبها المشغولون بها وفيما ذكرنا كفاية لمن تأمل .

وإن لم يظفر بالشيخ في الحال ، فليستعن بأخ صالح ناصح عارف إن وجدته⁽¹³⁾ . ويلزمه معه الإنصاف والإكرام وحسن الظن ، وإن لم يجده فليقف بباب الله بصدق التوجه وملازمة اللجأ والاضطرار كما تقدم ، فإن الله بفضله إذا

1 — في الأصل « ذلك » صححت من د . ج . 2 — في الأصل « أعني » صوابه في جميع النسخ .
3 — خم « ويمسكه » . 4 — ج . ك . خم « فذلك » . 5 — ج « يقربه » 6 — ج أسقط « به »
ك : لله . 7 — « مطلوب » في سائر النسخ الأخرى . 8 — في الأصل « الأدب » صوابه في سائر
النسخ . 9 — ج « يضربه » . 10 — « إليه » ساقطة من جميع النسخ الأخرى 11 — ج اسقاط
« وأما الخوف » . 12 — في الأصل « تكثر » صححت بما في بقية النسخ . 13 — ك أسقط « أن
وجد »

علم منه صدق الطلب . وصحة التوجه إليه ^(١) هَادِيهِ وَمُرْشِدُهُ ^(٢) . إما على يد شيخ يُلقَّبُهُ به حَيٍّ أَوْ مَيِّتٍ . أَوْ يُعَمِّدُهُ مِنْ ظَهْرِ الْغَيْبِ . أَوْ عَلَى يَدِ النَّبِيِّ الْمُصْطَفِيِّ ﷺ . أَوْ يَمْنَحُهُ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

والذي نوصي به أنفسنا وإخواننا في هذا الوقت الصعب الذي لم يظهر فيه الإخوان الناصحون فضلا على شيوخ التربية . أن نرجع إلى الله . ونرد إليه أنفسنا بالافتقار والاضطرار . ونحاكمها إليه ليحكم بيننا وبينها . ثم نقف ببابه فما أحسن العبد بباب مولاه . كائناً على أي حالة ^(٣) كان . وهذا الذي فهمناه من طريقة أشياخنا ^(٤) ولقد كنت (كتب) ^(٥) في أعوام السبعين إلى شيخنا الإمام العارف السني . القدوة الجامع بين الشريعة والحقيقة أبا عبد الله بن ناصر رضي الله عنه ونفعنا به بعِلَلٍ ^(٦) أجدها في نفسي . فكتب إليَّ أن الصنعة إذا تَعَيَّتْ ^(٧) رُدَّتْ إلى صانعها لا يمكن أن يصلحها غيره . وأمرني بأعمال أعملها مع ذلك فعملتها ^(٨) . فوجدت بركة إشارته بحمد الله .

فهذه الطريقة اليمانية ^(٩) (64) وهي مرجع الطريقة الثالثة (65) من الطرق التي ذكرنا وهي أسهل الطرق وأقربها إن شاء الله . وقد قال ﷺ « الإيمان يمان ^(١٠) والحكمة يمانية » (66) . فعليكم بامعشر الإخوان بالرجوع إلى الله في كل

1 — ج. وخم إسقاط «إليه». 2 — ك «هاداه» «وأرشد». 3 — «حال» في جميع النسخ.
4 — خم «شيخنا» 5 — زيادة من سائر النسخ. 6 — خم «لعلل» 7 — ك. «تعبت» ج :
«تعبت». 8 — ج «فعلمتها». 9 — ك «اليمانية». 10 — ج إسقاط «يمان»

(64) لهذه النسبة إشارة إلى الحديث الذي سوف يأتي
(65) الأولى طريقة التربية عن طريق الشيخ والثانية بواسطة أخ ناصح عارف . والثالثة وهي المشار إليها بالوقوف بباب الله مع تصحيح الاعتقاد وصدق الترجه.
(66) وقفت على حديث «الإيمان يمان» أخرجه الشيخان من رواية بن مسعود. يمان أي منسوب إلى أهل اليمن لادعائهم إلى الإيمان من غير كبير كلفة . واليمن ما على يمين الكعبة من بلاد الغور . قال أبو عبيد مكة من أرض تهامة . وتهامة من أرض اليمن ولذا سميت مكة وما يليها من أرض الحجاز تهامة . فعليه مكة يمانية ومنها ظهر الإيمان . وهو متواتر . وفي الباب عن ابن عباس بزيادة «والفقه يمان والحكمة يمانية» رواه البزار . أنظر فيض القدير ج 3/186

شيء والوقوف ببابه بصدق التوجه ، وخلص النية على الدوام . فلا خير إلا خيره ولا مانع⁽¹⁾ لما أعطى ، ولا معطي لما منع⁽²⁾ ولا وصول إليه إلا به . واحذروا أن يخدعكم الشيطان في هذه . فيفرق بينكم وبين الله أو بينكم وبين المشايخ الذين تتفنون بهم رحمة الله عليهم . وذلك أن تقولوا إذا كنا نرجع إلى الله . فأى فائدة للمشايخ وصحبهم ؟ فاعلموا أن فائدة الشيخ هي الرجوع إلى الله تعالى . فما صحبتنا المشايخ إلا لنعرفونا بالله . ويردونا إليه في كل شيء . ويقطعوننا عن كل ما سواه حتى عن أنفسهم . فإن الله تبارك وتعالى هو المعبود وحده لا شريك له وهو المرجو⁽³⁾ والمطلوب . ولو قطعونا عن الله وردونا إلى أنفسهم بشيء زائد على مجرد التوسل بهم إليه ، كانوا أولى باسم الشياطين⁽⁴⁾ من إسم المشايخ ، وقد قال الله تعالى لنيه عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟ قَالَ : سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ » (67) إلى قوله مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ » .. الآية (68) .

فالأوجب⁽⁵⁾ أن نرجع إلى الله سبحانه نتوسل بأشياخنا حاضرين أو غائبين أحياء أو أمواتاً بعد أن نعمل بما رسموا لنا جهدنا . وما هنا مكيدتان⁽⁶⁾ أيضاً للشيطان لعنه/الله فاحذروهما . أحدهما الاغترار بالمشايخ وصحبهم والانتساب إلى الطريق وأهله دون عمل ، فيقول الجاهل المغرور ، إِنَّا دخلنا في حزب الشيخ فلان . وأسندت إليه خشبتي (69) وهو كذا وكذا وقد قال كذا يوم كذا ، فيذكر محاسنه ودرجته وما يقع منه من بعض التبشير والترجيّة ويكتفي

ص 9

1 — خم « منع » 2 — ج « المانع » . 3 — في الأصل « الموجود » أثبت ما في النسخ الأخرى
4 — خم « الشيطان » . 5 — خم « بالجواب » . 6 — خم . ك . زيادة « أخريان » ج .
« أخريتان » .

(67) من الآية 116 سورة المائدة . مدنية .

(68) من الآية 117 من نفس السورة

(69) أسندت إليه خشبي : تعبير عامي يعني عولت عليه في أمور دنيوي وألقيت إليه أمور نفسي قلباً وقالياً

بذلك . وهذا غلط في الطريق . فإن المريدين لم يكونوا يصحبون المشايخ ليدخلوا الجنة أو ليصلوا إلى درجة بمجرد دعوى الصحبة . فإن الشيخ ليست يده جنة ولا نار . ولا دنيا ولا آخرة . بل هو عبد مملوك كسائر العبيد وإنما في يده الدلالة⁽¹⁾ على الله والإرشاد إليه بالتربية⁽²⁾ والهمة⁽³⁾ . وإنما هو⁽³⁾ بمتزلة الدليل للرفقة . والخفير⁽⁴⁾ لها . حتى تصل . فمن عقد العقدة مع الخفير⁽⁵⁾ فإنما عقدها معه ليسير معه . فإن لم يسر وقعد في مكانه . فهو لاعب لا تنفعه الخفارة⁽⁶⁾ شيئاً . وكذا المريد إنما يعرف الشيخ ليدله في طريق الله ويحذره من الشيطان والنفس . وذلك في حال سلوكه . فمن عرف الشيخ ودخل في يده ثم لم يشتغل بالسلوك والعمل بما رسم له فهو لاعب⁽⁷⁾ لا تنفعه تلك العقدة⁽⁸⁾ (70)
إلا أن يجعل الله للشيخ شفاعته⁽⁹⁾ يوم القيامة فيه . أو يرحمه بمجرد محبته وملاقاته . والانتساب إليه . أما أن يبلغ في الدنيا منازل الصالحين التي يسلكون إليها . من غير سلوك ولا جذب فلا يكون . نعم . من صحب المشايخ⁽¹⁰⁾ لمجرد رجاء رحمة الله بمحبتهم في الآخرة ورجاء شفاعتهم . فهذا مقصده صحيح والمرجو من فضل الله أن لا يحيب مقصده . « فَهَمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى جَلِيسُهُمْ . »
وقد قال ﷺ للرجل « أَنْتَ مَعَ مَنْ أُحِبَّ » (71) .

فالإيمان بالله ومحبة أهل الخير . والتشيع لهم خير كثير . وقد قال الإمام الجنييد (72) « الإيمان بطريقتنا هذه ولاية (73) ولا سيما إن كان معه شيء من

1 — ج « الولاية » . 2 — خم . « أو » . 3 — في الأصل « هي » الصواب من سائر النسخ .
4 — د . ك « الخير » 5 — ك . د « الخير » . 6 — خم « الحفرة » . 7 — خم « لعب »
8 — ج « العقيدة » . 9 — في الأصل « شفاعته » صوابه في سائر النسخ . 10 — ج « أصبح الشيخ »

(70) العقدة التي بين الشيخ والمريد هي أن الشيخ عليه التربية والإرشاد والحث على مجاهدة النفس وتطهيرها والمريد عليه الطاعة والامتثال والعمل

(71) جزء من حديث صحيح رواه الشيخان والترمذي . أنظر فتح الباري ج 461/10 وإرشاد الساري ج 103/6 و ج 103/9

(72) سبقت ترجمته في رسالته « جواب الكتاب » التعليق رقم 246 ص 190

(73) ينقل اليومي كلام الجنييد من كتاب عوارف المعارف للسهر وردي ص 66

التشبه بالقوم في بعض الأحوال والأعمال الصالحة . والزي الصالح على طريق المحبة لهم ولطريقتهم دون قصد التلبس والرياء والسمعة فهذا فضل من الله.

وقد ذكر الإمام السهروردي (74) رضي الله عنه التشبه⁽¹⁾ فقال « المتشبه الحقيقي له إيمان بطريق القوم . وعمل بمقتضاه⁽²⁾ . وسلوك واجتهاد . على ما ذكرناه⁽³⁾ أنه صاحب مجاهدة⁽⁴⁾ ومحاسبة . ثم يصير متصوفاً . صاحب⁽⁵⁾ مراقبة ثم يصير صوفياً صاحب مشاهدة . فأما من لم يتطلع⁽⁶⁾ إلى حال المتصوف والصوفي بالتشبه . ولا يقصد أوائل مقاصدهم . بل هو على مجرد تشبه⁽⁷⁾ ظاهر من ظاهر : اللبسة والمشاركة في الزي والصورة دون السيرة والصفة . فليس بمتشبه بالصوفة . لأنه غير مُحَاكِ لهم بالدخول في بداياتهم .⁽⁸⁾ فإذا⁽⁹⁾ هو متشبه بالمتشبهة . يُعْتَرَى⁽¹⁰⁾ إلى قوم بمجرد لبسه . ومع ذلك هم / القوم لا يشقي (بهم) .⁽¹¹⁾ جليسه . وقد ورد : « من تشبه بقوم فهو منهم » انتهى الغرض منه . (75) غير أن من كان نيته وحاله ما ذكرنا . وإن كان يُرْجى له الخير . فليس من أهل الطريق . فلا يناسبه إسم السالك إذا لم يَسْلُك . ولا إسم المريد والفقير باصطلاح القوم . وغاية الأمر أنه محب إذا كان له طرف من المحبة فإن حصل له مع ذلك الشبه فهو⁽¹²⁾ متشبه . أو متشبه بمتشبه . وإلا فلا . ولعلكم

1 — ك. اسقاط « التشبه » . 2 — ج. اسقاط « بمقتضاه » . 3 — في الأصل « ذكرنا » صححت من خم . و. ك. د 4 — خم « صحب مجهده » . 5 — في الأصل زيادة « مشاهدة » لا توجد في بقية النسخ ولا في الكتاب الذي ينقل عنه اليوسي . 6 — في الأصل وبقية النسخ « بطلع » تصحيح من كتاب السهروردي . 7 — ج. « التشبيه » ك. « تعيد » . 8 — ج. خم « بدايتهم » . 9 — في الأصل « فأبدأ » التصحيح من ج. خم . ك 10 — في الأصل « يعترى » صوابه في بقية النسخ وكتاب السهروردي . 11 — زيادة من كتاب عوارف المعارف للسهروردي . 12 — في الأصل « فإنه » صوابه من . سائر النسخ.

(74) عبد القاهر بن عبد الله السهروردي 490 هـ 563 هـ فقيه شافعي واعظ من أئمة المتصوفين ولد بسهرورد وسكن بغداد وولى المدرسة النظامية وصحب الشيخ أحمد الغزالي فانقطع عن الناس توفي ببغداد له كتاب « عوارف المعارف » مطبوع . وآداب المريدين الخ. أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 174/4

(75) استشهاد منقول بأمانة من كتاب السهروردي عوارف المعارف ص 69 (نشر دار الكتاب العربي بيروت)

تسمعون ما ذكر من التشبه في الزي والصورة فتستسهلون أمره . وتظنون أنكم كلكم عليه وأفضل منه وهيئات لنا ولأمثالنا في زماننا الشبه الصوري . وكيف (بما) ^(١) وراءه . فإن المراد به أن ينتسب إليهم ويلبس لباسهم . وينقطع انقطاعهم غير أنه لم يسر في المجاهدة سيرتهم ولا تحلّى قلبه بكل ^(٢) ما تحلّت به قلوبهم . كما يُحكى عن الشيخ أبي القاسم القشيري (76) أنه كان ^(٣) إذا اجتمع إليه أرباب المرقعات (77) يقول : أما الهيئات فمعروفة وأما القلوب فمفكرة . وينشد قول المجنون :

أَمَّا الْخِيَامُ فَأَنَّهَا كَخِيَامِهِمْ وَأَرَى نِسَاءَ الْحَيِّ غَيْرَ نِسَائِهَا

فهؤلاء منقطعون إلى جانب ^(٤) الله . وما انقطعوا إليه إلا لحبته . ومعرضون عن متعة ^(٥) الدنيا وزيّها وأسبابها . وما ذلك إلا لهوانها عليهم في جنب ^(٦) ما يحبون . وهذه أحوال شريفة مضمونة إلى الزي ^(٧) والصورة . فكيف بمن لم يحصل له شيء من هذا . بل يلبس لباس الدنيا ويتمتع تمتعهم . ويسعى على الدنيا وأسبابها سعيهم ، ويحرص عليها كحرصهم . فلا زي ولا صورة ولا معنى ^(٨) . والله غفور رحيم . نعم . إن الله لا يظلم مثقال ذرة . فمن حصل له شيء من التشبه ^(٩) كما مساك السبحة في يده قصداً لذكر الله تعالى . ومحبةً فيها وفي أهلها . ومجالسة أهل الخير وموالاتهم . ومنازمة ^(١٠) الشر وأهله ^(١١) وغير ذلك من شمائل أهل الخير لا يضيع له عند الله . (فمن) ^(١٢) لم يُوفق لفعل الخير كله لا يتركه كله .

1 — زيادة من خم . ك . د . 2 — ك اسقاط « بكل » . 3 — د . خم . ج . إسقاط « كان »
4 — خم . « جنب » . 5 — خم « معرفة » . 6 — ك « جانب » . 7 — في الأصل « في صورة »
جوابه من سائر النسخ . 8 — د زيادة « ولا خيام » . 9 — خم « التشبه » . 10 — منافرة في بقية النسخ . 11 — ك . اسقاط « أهله » . زيادة من سائر النسخ .

(76) عبد الكريم بن هوازن النيسابوري القشيري أبو القاسم 376 هـ 465 هـ . شيخ خراسان في عصره زهداً وعلماً بالدين كانت إقامته بنيسابور وتوفي فيها . من كتبه الرسالة القشيرية . ط . « والتفسير الكبير » ولطائف الاشارات . أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 4 / 180
(77) المرقعة : أو خرقة الصوفية ولبها علامة الزهد في الدنيا والسير في طريق القوم

المكيدة الثانية أن يكون الإنسان يخضر له صحة المشايخ والانهيار إلى شمل⁽¹⁾ أهل الدين فيقول له الشيطان مالك ولهذا؟ إنك لست من أهل هذا الشأن أما ترى قلبك مشحوناً بحب الدنيا . وأنت متورط في أسبابها فتى تستطيع صحتهم ؟ وهذه وسوسة شيطانية فإن خاطر الخير من الله وهو فضل منه وإحسان . وكما تفضل به فهو قادر أن يتفضل بإتمامه فإنه إذا قال للشيء كن كان . فحق العبد أن يبادر إلى إنفاذ خاطر الخير ويشكر الله عليه . وقد قال تعالى « لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ » (78) . ولهذا كان أهل الطريق رضي الله عنهم يقبلون كل من جاءهم أتباعاً لسنة النبي ﷺ . فإنه كان يقبل كل من/أتاه يدخل في الإسلام . ومنهم المخلص وغيره . ولذلك يقال في الصدر الأول أسلم فلان فحسن إسلامه وربما تألفهم ﷺ بالدنيا ليتمكن الإيمان في قلوبهم . وكذلك أئمة الطريق من أهل الكمال يترفقون⁽²⁾ ويتألفون وكما قال ﷺ « يَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا » (79) . قال الإمام السهروردي رحمه الله : « فالمشبه تعرض لشيء من أمر القوم . ويوجب له ذلك القرب منهم . والقرب منهم مقدمة كل خير . سمعت شيخنا يقول جاء بعض أبناء الدنيا إلى الشيخ أحمد الغزالي (80) ونحن بأصهبان يريد منه الخرقه . فقال له الشيخ اذهب إلى فلان يشير إلي (حتى)⁽³⁾ يكلمك في معنى الخرقه ؛ ثم احضر حتى ألبسك الخرقه . قال فجاء إلي فذكرت له حقوق الخرقه وما يجب عليه من رعاية حقها وآداب من يلبسها واستعظم الرجل حقوق الخرقه وجب أن يلبسها⁽⁴⁾ . فأخبر الشيخ بما تجدد عند الطالب من قولي له . فاستحضرني وعاتبني على قولي له ذلك وقال

ص 10

1 — د . « شائل » . 2 — في الأصل « يتوفقون » صححت من د . ج . « يتربصون » . 3 — زيادة في بقية النسخ وفي كتاب « العوارف » . 4 — إسقاط الجملة « واستعظم — يلبسها » .

(78) من الآية 9 سورة إبراهيم . مكية

(79) حديث أخرجه البخاري عن أنس في كتاب العلم . وفي كتاب الأدب من حديث أنس أيضا بلفظ

« وسكوتوا ولا تنفروا » . انظر إرشاد الساري ج 1/ 169 ج 9/ 75 — 76

(80) أحمد محمد الدين الطوسي الغزالي أبو الفتح 520 هـ أخو الإمام محمد الغزالي واعظ متصوف

درس بالنظامية نيابة عن أخيه لما ترك التدريس انظر شذرات الذهب 4/ 60 طبقات السبكي 4/ 54

وابن خلكان 1/ 28

بعثته إليك حتى تكلمه بما يزيده رغبة في الخير (81) وكلمته بما فُتِّرت عزمته قال : ثم الذي ذكرته كله صحيح ، وهو الذي يجب من حقوق الخرقه⁽¹⁾ . ولكن إذا ألزمتا المبتدئ بذلك نفر وعجز عن القيام به ، فنحن نلبيسُ الخرقه حتى يتشبه بالقوم ويتزَيَّى بزيمهم ، فيقربه ذلك من مجالسهم⁽²⁾ ومحافلهم ، وببركة مخالطته معهم ونظره إلى أحوال القوم وسيرهم ، يجب⁽³⁾ أن يسلك مسالكهم ويصل بذلك إلى شيء من أحوالهم . قال ويوافق هذا القول عن الشيخ الغزالي ما أخبرنا شيخنا (رحمه الله قال أخبرنا)⁽⁴⁾ عصام الدين عمر بن أحمد الصفار ، حدثنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف ، حدثنا الشيخ عبد الرحمن السلمي سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت⁽⁵⁾ جعفرأ يقول سمعت أبا القاسم الجنيد يقول : إذا لقيت الفقير فلا تبدأه بالعلم ، وأبدأه بالرفق ، فإن العلم يُوحِشُه ، والرفق يؤنسُه قال : وَيَرْفِقُ الصُّوفِيَّةَ بِالْمُتَشَبِّهِينَ بِهِمْ يَتَفَعُّ الْمُبْتَدِئُ الطَّالِبُ . وكلُّ من كان منهم أكمل حالاً ، وأوفر علماً كان أكثر رفقا بالمُبتدِئِ الطَّالِبِ » (82) انتهى .

فعليكم ما استطعتم بالانحياز إلى جانب⁽⁶⁾ الله وأهله وعليكم بالتحجب إليهم واستجلاب قلوبهم ومحبتهم⁽⁷⁾ بالحنة والمودة والخدمة بالنفس والمال ، فإن الارتباط⁽⁸⁾ إذا وقع بين قلب المريد وقلب الشيخ كان سبباً للفيض الرباني ، ولا تحسبوا أن قلب الشيخ يكون بيده يرده إليكم إذا شاء . بل هو بيد الله . وسبب رجوعه إليكم⁽⁹⁾ في عادة الله الاستحسان⁽¹⁰⁾ ، فتي وجد ما يستحسن رجوع إليه ، وإلا نفر قلب الشيخ . ومحبته وعنايته هو غنيمة المريد ، فكل شيء يُستجلبُ به ذلك⁽¹¹⁾ فليفعله ، وإن لم تظهر له فائدة (وكل شيء ينفر ويضجر

1 — ك. « الخير » 2 — ج. « مجالسهم » 3 — ج. « يجلب » 4 — زيادة من كتاب « العوارف » . 5 — إسقاط « الحسن بن يحيى يقول سمعت » 6 — د. ك. ج. « جناب » . 7 — خم « وصحبهم » 8 — خم « الأريب » 9 — خم « إليهم » 10 — ك. إسقاط « الاستحسان » 11 — ك. إسقاط « به ذلك » .

(81) في كتاب « عوارف المعارف » بما يزيده رغبته في الخرقه .
(82) استشهاد يبدأ من الصفحة السابقة من كتاب السهروردي عوارف المعارف ص 68 — 69 طبعة دار الكتاب العربي .

فلا يقربه ولو توهم فيه فائدة⁽¹⁾ ومثال ذلك أن يلح عليه أن يدعو له . وفي أن يعتني به . وينظر في حاله ويشق عليه ويثقل . ولا سيما إن لم تكن حالته تقتضي ذلك . فلا خير في ذلك وإن دعا له . وقد يجدم ويتأدب ولا يزال كذلك حتى يدخل قلب الشيخ برمته . فذلك عنوان ربه وإن لم يتكلم . ولا قال ولا قيل له . فاعرفوا هذا القياس واجزؤوا عليه . فيمن تَلَقَّوْنَ من مشايخ الدين أنتم ومن يأتي بعدكم والله الموفق.

وعليكم بالتَّآلف⁽²⁾ على الخير . والتعاون على البر والتقوى . وحسن الخلق . ففي وصية النبي ﷺ « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا . وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ (83) وَإِيَّاكُمْ وَالتَّدَابُرَ وَالتَّقَاطُعَ⁽³⁾ وَالتَّحَاسُدَ⁽⁴⁾ . » وقد قال مشايخ الطريقة ما وصل الواصلون⁽⁵⁾ إلا بسلامة الصدور . وسخاوة النفوس . وعليكم بمعاشرة ومجالسة من تتفعون به في دينكم . مع السلامة من الإثم كالوقعة⁽⁶⁾ في الناس مثلاً وهو أعز من الكبريت الأحمر (84) وإلا فالفرار الفرار.

وفي الحديث : « الْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْوَحْدَةِ⁽⁷⁾ وَالْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِنَ جَلِيسِ السُّوءِ » (85). وعليكم باحترام النسبة ومحبة المتسبين . واعلموا أن المحبة في أهل⁽⁸⁾ النسبة قسمان محبة تسليم ومحبة اقتداء . أما الأولى فهي أن كل من أظهر الانتساب إلى الله والانحياز إلى الدين . أو ظهر عليه ما يؤهم أنه من أهل الخصوصية⁽⁹⁾ . كبعض المجانين فنحن نحبه من جهة النسبة والراحة . ونسلم له حاله . وَنَكِلُ أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا لَمْ نَرْ مِنْكَ بَيِّنًا فَنَنْكَرُ وَنَنْصَحُ بِشَرِّ ذَلِكَ . مع إضمار الاحترام في النفوس لإشكال هذا الأمر . وأما الثانية :

1 — زيادة في سائر النسخ إسقاط في الأصل . 2 — د « التلف » . 3 — خم إسقاط « التقاطع » .
4 — في الأصل « الواصل » التصحيح من بقية النسخ . 5 — خم . « كالواقع » . 6 — في الأصل « الموحدة » صوابه في سائر النسخ . 7 — خم « أصل » . 8 — خم . إسقاط « أهل الخصوصية » .

(83) حديث أخرجه الرمزي من رواية ابن أبي عمران عن أبي ذر ومعاذ بن جبل وقال حسن . أنظر شرح الأربعين النووية الحديث الثامن عشر .

(84) يضرب للشئ النادر الوجود . أنظر الميداني ج 1/505

(85) حديث أخرجه الحاكم في المستدرك والبيهقي . من حديث ابن أبي ذر بزيادة : « واملاء الخبر خير من السكوت . والسكوت خير من املاء الشر . » أنظر فيض القدير ج 6/372

فكلنا لا نقلد أمر ديننا ولا نتبع إلا من عرفناه حق المعرفة . وإنه على الصراط المستقيم كما^(١) تقدم . فَنَبِّهُوا لهذا أيضاً . فإن الناس يغلطون فيه . فتارة يتبعون كل ناعقٍ بغير بصيرة . وتارة يَقْدَحُونَ في عِبَادِ^(٢) الله بمجرد الفضول . وقد يرون من يُقْتَدَى به يسلم لأهل النسبة ولا ينكر عليهم . فيظنون أنه راض لحالتهم . فيقتدون بهم . أو يعترضون عليه لأنه رضى بهم . وذلك من جهلهم بهذه الحقائق . وعدم تمييزهم بين مناط التسليم ومناط الرضى/فإنما^(٣) التسليم إنما هو من عدم القدح ، وذلك مطلوب منّا حيث لم يظهر المنكر . فإنّا لم نُؤَمِّرْ أن نَنْقُبَ على قلوب الناس . فمن تبع عورات الناس تبع الله عورته حتى يفضحه . ثم لا يكون ذلك منا تَرْكِيتَهُمْ ولا رضىً بجاهلهم . ولا موجباً^(٤) للاقتداء بهم . وإنما هو السرّ ؛ ومن سرّ عورة أخيه سرّ الله عورته . وهذا ما لم يظهر المنكر والابتداع ، ويتداعى الفساد . ولا سيما في الدّاعية الذي يتبعه الناس . فلا بد من الإنكار بنية صالحة . شفقة على الدين ونصحاً للمسلمين ، ولكن إنما يكون الإنكار من العلماء أهل الظاهر في الظاهر . وأهل الباطن في الباطن . أما العامي فإله ولهذا؟ حسب الاشتغال بنفسه.

ص 11

ثم الابتداع يظهر في الأقوال والأفعال . وأهل العلم يعرفون ما ينكر منه وما لا يُنْكَرُ وقد^(٥) يَخْفَى فيستدل عليه بالعلامات . وقد ذكر أئمتنا من ذلك خمس علامات : الأولى : بغض العلم الثانية بغض أهله الثالثة عدم التحفظ على الصلوات الخمس في الجماعة . الرابعة : محابطة النساء الخامسة : ادّعاء^(٦) الكرامات بغير الكرامات^(٧) وبغير استقامة نية.

وكل من رأيتموه لا يحب العلم ولا يطلبه . ولا يسأل عن دينه . ولا يحب العلماء ولا يحترمهم^(٨) فاهربوا منه . فإن أقواماً ممن أصابهم الخذلان . لم يُحَلِّوْا بظائل من الحقيقة في قلوبهم فنفرهم الله عن العلم أيضاً لثلا يُحَلِّوْا بظاهر من

1 — ك. «لا». 2 — في الأصل «عبادة» صوابه في ك. خم. د. 3 — ك. «وإن» خم. «فإن». 4 — ج. خم. «موجب». 5 — خم. إسقاط «وقد». 6 — خم «الدعاء» 7 — ج. خم إسقاط «بغير الكرامات» 8 — خم «يحترمهم».

الشرعية نعوذُ بالله من الحرمان. فتارة يُوهِمُهُم الشيطان أنهم أصحاب حقيقة (86) وأنها كافية عن الشرية وأنها تُنَافِيها وهذا كفر وزندقة ، ممَّن اعتقده عياداً بالله ، إذ لا شرية بدون حقيقة ولا حقيقة بدون شرية. وقد يمنعهم عن التعلم الكبير أو غير ذلك من الحظوظ . وأن أقواماً يتصدرون لِلْقُدْوَةِ بغير علم ولا هدى . فيهربون عن العلم ويمنعون أصحابهم من التعلم . إما جرياً على ما مر من الكفر . وإما كبيراً بسبب الرياسة . ولذلك قيل : تفقهوا⁽¹⁾ قبل أن تسودوا على أحد التفسيرين . ويمنعون أصحابهم لئلا يكونوا قد اختلفوا إلى غيرهم . وإمَّا خَوْفٌ أَنْ يفتضحوا بالعلم وتبدو جهالتهم وظلالهم⁽²⁾ فَيَرَفُضُوا . ومثلهم في ذلك مثل من قعد في بيت مظلم وهو عُرْيَانٌ . وحوله أصحابه وهم يظنونه لَإِسَاءً ، وَإِنَّمَا تَسْتَرُّ بِالظَّلَامِ . فتنى هموا بطلب مصباح منعهم وأوهمهم أن ضوءه يضر أبصارهم ، أو يشتت أفكارهم ، وهو إنما خاف الافتضاح.

وكذلك هؤلاء يُوهمون أصحابهم أن العلم الظاهر حجاب . ولم يدروا أنه لا يصح شيء من الباطن إلا بعد تصحيح الظاهر بالعلم . فالطريق كله مبني على العلم ، ثم العمل ، ثم الفتوحات والمواهب من الله تعالى . فمن لا علم له لا عمل له . ومن لا عمل له لا موهبة له قال النبي ﷺ « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمٌ ، أَوْرَثَهُ اللَّهُ عِلْمٌ مَا لَمْ يَعْلَمْ » (87) . وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله : شيوخ هذه الطريقة مُجْمِعُونَ على تعظيم الشرية ، متصفون بسلوك طريق الرياضة ، مقيمون على متابعة السنة ، غير مُخْلِين بشيء من آداب الديانة⁽³⁾ . متفقون على أن كل من خلا من المعاملات والمجاهدات . لم يَتَّيْنِ أمره على أساس

1 — ك. « تنبؤا » . 2 — خم . ك. « ضلالهم » . 3 — خم . « الديانة » .

(86) الحقيقة عند الصوفية هي مرة الطريق . لأن الشرية تأتي لاصلاح الجوارح الظاهرة وهي تدفع إلى اصلاح السرائر الباطنة وهذه هي الطريقة . والطريقة تؤدي إلى الحقيقة التي هي كشف الحجاب : فالشرية أن تعبد . والطريقة أن تقصده . والحقيقة أن تشهد .

(87) حديث رواه أبو النعمان في الحلية من حديث أنس . أنظر المغني عاشره الاحياء ج 71/1 ج 13/3 وفيه رواية « ورثته » بدل « أورثته » .

الورع والتقوى . كان مفترياً على الله سبحانه فيما يدّعيه . مفتوناً . هلك نفسه وأهلك من اغتر به ممن ركن إلى أباطيله . وقال أبو يزيد البسطامي (88) رضي الله عنه : لو نظرتُم إلى الرجل أُعطي من الكرامات حتى يرتقي إلى الهواء⁽¹⁾ . فلا تغفروا به حتى تنظروا كيف تجددونه عند الأمر والنهي . وحفظ الحدود . وآداب الشريعة . وقال النووي (89) رضي الله عنه من رأته يدعى مع الله حالة تُخرجه عن حد العلم الشرعي . فلا تقربن منه . وسئل أبو علي الرُّوذُبَّاري⁽²⁾ عن يسمع الملامي ويقول هي لي حلال لأنني⁽³⁾ وصلت إلى درجة لا يُؤثر في اختلاف الأحوال . فقال : نعم لقد وصل ولكن إلى سقر . وقيل للنَّصر بادي : إنَّ بعض الناس يجالس النسوان . ويقول أنا معصوم في رؤيتن فقال : ما دامت الأشباح (90) باقية . فالأمر والنهي باق . والتحليل والتحريم مخاطب⁽⁴⁾ به . ولن يجترأ على الشُّبُهات إلّا من هو مغرض⁽⁵⁾ بالحرّمات . وقال أبو حفص الحداد : من لم يَزِنْ أحواله وأفعاله في كل وقت بالكتاب والسنة . ولم يتَّهم خواطره . فلا تُعدّوه في ديوان الرجال . انتهى

فانتبهوا لما قاله أئمة الدين . واحذروا صحبة هؤلاء المُشار إليهم . من الشاطحين (91) المترخصين . المتلاعبين الذين لا يرجعون إلى أصل صحيح . ولا ظاهر مستقيم . يرفضون المعاملات الشرعية . ويدّعون منازل الخصوصية . فصحبة هؤلاء بل وملاقاتهم سيم قاتل . فإن الطباع تسرق الطباع . ولا يغفرنكم

1 — ج . « في الهواء » 2 — ج . « الرُّوذُبَّاري » خم . « الرديادي » . 3 — خم . ك . زيادة « قد »
4 — خم . « مخاطب » . 5 — خم « معترض » .

(88) سبقت ترجمته في هذه الرسالة أنظر ص 332 رقم 36

(89) يحيى بن شرف النووي أبو زكريا يحيى الدين 631 — 676 هـ علامة بالفقه والحديث مولده ووفاته في « نوا » من قرى حوران بسورية تعلم بدمشق له مصنفات كثيرة . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 9/ 183

(90) المقصود بالأشباح هنا الأجسام المادية

(91) الشطح في اللغة الحركة . وصوفيا حركة أسرار الواجدين إذا قوي وجدّهم . وللشطح ظاهر مستشع وباطن مستقيم . والمقصود هنا المستشع

ما يظهر منهم^(١) من شبه الكرامات . كأخبار الغيب^(٢) أو صدور كلمة يوافقها القدر فتصدق . ونحو ذلك . فإن ذلك يقع من الصادق ومن الكاذب فلا دلالة فيه . على أن ذلك لو كان كرامة لرجع إلى صاحبه ولم تنتفعوا به . وإعما تنتفعون بحالة مرضية تقتدون بها . وعلم صحيح تعملون به . ومن لم يكن له ذلك ففارقوه . وإلاً فإنكم متلاعبون مثله والله المستعان .

وعليكم بالتسليم والرضى بحكم الله تعالى في كل شيء . والتأدب مع الله في مملكته . والفهم عنه في حكمته . فمن رفعه الله منكم أو من غيركم بعلم . أو حال . أو أظهره للناس . فسلموا له ولا تحسدوه . ولا تستبعدوا فضل (الله)^(٣) عليه إن سبقتموه إلى الطريق واجتهدتم . أو لقيتم الناس أكثر منه . فإن فضل الله لا يحد بزمان ولا يتقيد بشخص . فإن ظهر موجب الإنكار فقد ذكرناه قبل . وكذا من رفعه الله في الدنيا بملك أو وزارة . أو ولاية أو حِسبة . أو شرطة أو قضاء . أو مال أو جاه . أو نحو ذلك . فلا تنازعوه ولا تبغضوه لذلك . فإن الله تعالى هو المتصرف في ملكه وفي عبادته . يرفع من يشاء ويذل من يشاء . فمن نازع في شيء من ذلك فقد نازع الله تعالى . ومن نازع الله تعالى يوشك أن يأخذه .

وها هنا مكيدة أيضا وهي أن الفقير المتزهّد . قد يبغض الملوك وأبناء الدنيا ويمقتهم ويطلق فيهم لسانه بالذم . توهماً منه أنه أبغضهم لله . على ما هم عليه من سوء الحال . أو أنه أبغض الدنيا . فأبغض كل من يتلوّث بها وهو كذاب . وإنما أبغضهم لاقتناصهم الدنيا عنه واختصاصهم بها دونه . يحاربهم بقلبه لذهابهم بمحبوبته . ودليل ذلك منه أنه متى أكرمه الواحد منهم وأعطاه الدنيا أحبه^(٤) وأثنى عليه والتمس له المعاذير^(٥) في سوائه . ولم يقتصر على مجرد المكافأة بالدعاء . وهذا أمر مجبولة عليه النفوس ولذلك استعاذ منه ﷺ حيث قال :

1 — د. «لهم». 2 — ك. ج. «بمغيّب» خم. «بغيب» 3 — زيادة في جميع النسخ.
4 — خم. إسقاط «أحبه». 5 — خم. «المعاذير».

« وَلَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ مِّنْهُ عَلِيًّا فَيَحِبَّهُ قَلْبِي » (92) والمحققون (93) من أهل الطريق كانوا يدعون الخلق وما دفعوا إليه ، لأن مراد الحق ما هم عليه . ويستغلون بأنفسهم عملاً بقوله ﷺ : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ » (94) وقوله ﷺ « إِذَا رَأَيْتَ شَحًّا مُّطَاعًا ، وَهَوًى مُّتَّبِعًا وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ ، فَعَلَيْكَ بِخَوِصَّةِ نَفْسِكَ » (95) . وحكم النصيح والإنكار عند وجود شرطه معلوم . فعليكم بمحبة أهل التحقيق ، والانحياز إليهم ما استطعتم . وإياكم أن تُعَدُّوا أنفسكم منهم ، فمن عدّ نفسه من خاصة أولياء الله ، وهو لم يشتغل بعملهم⁽¹⁾ وَلَا تَحَلَّى بِحِلْيَتِهِمْ فقد تعرّض للمَقْتِ.

وها أنا أشهد الله وأشهد ملائكته والمومنين من عباده أني لا أَجْعَلُ لنفسي مدخلا في هذه الطريقة الفاضلة المشار إليها في هذه الوصية ، اللهم إلّا بمحبتي والإيمان بها . وإنما أنا من عوام المسلمين الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله ﷺ ، فإن تفضل الله بإلحاقهم بهم بمحبتني فيهم فضلاً منه وإحساناً . فكما قال ﷺ « الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ » (96) فمن أولى منه بالفضل والكرم ، وإلا فإن توفانا الله على/ملة الإسلام فذلك خير كثير لا نقدر قدره ولا نحصي شكره.

ص 12

وعليكم بتصحيح القصد وإخلاص النية فقد قال ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَهَاجَرَتْهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ . وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا ، فَهَاجَرَتْهُ

1 — ج — « بعلمهم ».

(92) الحديث أخرجه ابن مردويه في التفسير من رواية كثير بن عطية رواه الديلمي في مسنده . أنظر المغني

بذيل الإحياء ج 149/2

(93) المحققون أي أهل التحقيق الذين بلغوا درجة العارفين

(94) حديث أخرجه الرمزي وابن ماجه من رواية أبي هريرة . أنظر المغني بحاشية الإحياء ج 369/3

(95) حديث أخرجه أبو داود والرمزي وحسنه ابن ماجه . أنظر المغني بحاشية الإحياء ج 377/369/3

(96) سبق مخبر هذا الحديث في هذه الرسالة

إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ» (97) فكذا الفقير إن أراد بتوبته وصحبته الصالحين . الله والدَّارَ الآخِرَةَ . فهجرته إلى الله ورسوله وهي مقبولة . وإن أراد حظاً آخر من الدنيا . كترية الجاه عند الناس . أو اتحاد زاوية . أو استجلاب هدية . أو تَعَزُّزٍ بالطريق . أو ظهور بكرامة . أو قهر عدو ببرهان . أو كفاية معاش . أو نجاة من محن الدنيا أو تكاليفها . أو نحو ذلك . فقد ضاع سعيه . فإن هذه كلها شهوات⁽¹⁾ تعوق عن المراد وتنافي الإخلاص الذي هو المطلوب من العباد⁽²⁾ قال تعالى : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ »⁽³⁾ (98) وهو معنى لا إله إلا الله . أي لا معبود بالحق إلا الله . فكل من توجه إلى غيره . فقد عبده وَصِيرَهُ إِلَّاهَاً من دون الله . قال تعالى : « أَفَرَأَيْتَ مِنْ أَتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ » (99) فسمى الهوى إِلَّاهَاً حيث كان متبوعاً لأنه في معنى العبادة . والعبادة خاصية الْإِلَآهِ⁽⁴⁾ .

وكذا كل من تَشَوَّفَ إلى حال . أو مقام . ولذا قال أئمة الطريق : لا يصل حتى تنقطع عنه شهوة الوصول . أي انقطاع أذب⁽⁵⁾ لا انقطاع مَلَل . ويتجه لنا فيه كلام ليس هذا محل بيانه . فالمطلوب للعباد أن يعمل لله خالصاً . إِقَامَةً لِرِسْمِ العبودية . وقياماً بحق الربوبية . وعسي أن يرفعه الله عن ذلك إلى أن يعمل بالله فَإِنِّيَاً عن نفسه واحتياها⁽⁶⁾ . وهو الإخلاص الكامل . رزقنا الله وإياكم الحظ الوافر بمنه وكرمه .

وعليكم بالمحافظة على سنة النبي ﷺ في كل قول وفعل . واتباع شمائله وسيرته . فإنها سلسلة⁽⁷⁾ النجاة ومنهاج الوصول . قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » (100) وقال إمام الطريقة الشيخ ابو

1 — خم «شهوة» . 2 — ج. «العبد» . 3 — ج. خم . ك لم تثبت لفظ «حنفاء» 4 — ج. لم تثبت كلمة «الالاه» . 5 — خم . «الأدب» . 6 — ج. «واختياها» 7 — د «سفينة» بدل «سلسلة» .

(97) حديث رواه الشيخان عن عمر بن الخطاب كما أورده أبو داود والرمذي . أنظر إرشاد الساري ج

150/1 شرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 111/8

(98) من الآية 5 سورة الينة . مدنية .

(99) من الآية 22 سورة الحاثية . مكية

(100) من الآية 7 من سورة الحشر . مدنية .

القاسم الجنيد رضي الله عنه : الطرق كلها مسدودة عن الخلق . إلا من اقتفاء أثره ﷺ : (1) باب الله الأعظم والوسيلة العظمى في الدنيا والآخرة . فلا ينال من الله خير إلا على يده . ولا يوصل إليه (إلا) (2) من بابيه كما قيل :
وَأَنْتَ بَابُ اللَّهِ أَيُّ أَمْرِي وَافَاةٌ مِنْ غَيْرِكَ لَا يَدْخُلُ

جعلنا الله وإياكم تحت لوائه . وحشرنا في زمرة آمين وقد رأيت أن أختم هذه الوصية بما يزيد رغبة في طاعة الله . ونفرة من معصيته بما ذكره بعض أئمة الدين رضي الله عنهم (3) قال : تأملت فيما يعطيه الله تعالى عبده إذا أطاعه ولزم خدمته . فوجدته على الجملة أربعين كرامة : عشرين منها في دار (4) الدنيا وعشرين في العقبى . أما التي في الدنيا :

فالأولى : أن يذكره الله . وناهيك بعد يذكره رب العالمين الثانية أن يشكره ويعظمه ولو شكرك مخلوق لشرفت فكيف بالرب العظيم والثالثة : أن يحبه . ولو أحببك رئيس بلدك (5) لعظمت بذلك وانتفعت فكيف بمحبة رب العالمين والرابعة : أن يكون لك وكيلا الخامسة أن يكون برزقك كفيلا يوصله لك (6) بلا تعب . السادسة أن يكون لك نصيراً السابعة : أن يكون لك أنيساً . الثامنة : عز النفس فلا يلحقك ذلُّ خدمة الدنيا وأهلها . التاسعة : رفع الهمة (7) عن أقدار الدنيا وزخرفها . العاشرة : أن لا تزال طيب النفس غنياً . الحادية عشرة : أن يتورَّ الله قلبك فتهتدي إلى الأسرار والحكم . الثانية عشرة : أن يشرح الله صدرك فلا يضيق بمحن الدنيا الثالثة عشرة : أن يجعل الله في قلوب الخلائق مهابتك فتخدمك الأخيار والاشرار ويرتاع (8) منك كل جبار الرابعة عشرة : أن يجعل محبتك في قلوب العباد الخامسة عشرة البركة العامة في جميع أحوالك حتى يتبرك بتراب لمسته ويمكن أن تجلس فيه السادسة عشرة : تسخير الأرض في بحر وبر . حتى تمشي على الماء أو الهواء أو تقطع في لحظة

1 — في الأصل زيادة « وهو قوله ﷺ » لا توجد في النسخ الأخرى ولا يتطلبها السياق. 2 — زيادة في سائر النسخ إسقاط في الأصل. 3 — في الأصل « عنه » صوابه في بقية النسخ. 4 — ك. خم. ج. إسقاط « دار ». 5 — خم « بلدك ». 6 — في الأصل « يوصلك له » صوابه في سائر النسخ. 7 — ج « المهمة ». 8 — ك « ويرتاع ».

الأرض السابعة عشرة : تسخير الحيوان المؤذي من الوحوش⁽¹⁾ والهومام حتى ييُضْبَص (لك)⁽²⁾ الأسد . الثامنة عشرة : ملك مفاتيح الأرض بحيث لو ضربت بيدك خرج لك كثر إن أردت ، وعين ماء تنبع ومائدة تحضر إن أردت . التاسعة عشرة : الوجاهة⁽³⁾ على الله فيتوسل الخلق بك إليه العشرون : إجابة الدعوة فلا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه ، ولو أقسم على الله لأبره (101) حتى إن منهم من لو أشار إلى جبل لزال من غير نُطق ، ومتى خطر شيءٌ بباله حضر .

وأما التي في العقبي الحادية والعشرون : يهون عليه سكرات⁽⁴⁾ الموت وهي التي وَجَلَّتْ القلوب منها . قال تعالى : « الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ » (102) . الثانية والعشرون : الثبوت⁽⁵⁾ على المعرفة والإيمان ومنها خاف المتقون ، قال الله تعالى : « يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » (103) . الثالثة والعشرون : البشـرى بالروح والريحان قال تعالى : « أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ » (104) الرابعة والعشرون : الخلود في الجنان . الخامسة والعشرون التحية لروحه في السر من ملائكة السماء بالإكرام ولبدنه⁽⁶⁾ في العلانية بتعظيم جنازته والمزاحمة على الصلاة عليه . السادسة والعشرون : (الأمن من فتن القبر)⁽⁷⁾ وتلقين الحجة

1 — ج . ك . « الوحش » . 2 — زيادة في سائر النسخ . 3 — ج . « الوجاهية » . 4 — خم « سكرة » . 5 — خم « الثبوت » . 6 — في الأصل « وبين » صوابه من ج . ك . خم « وبـيديه » . 7 — محو في الأصل أثبت ما في سائر النسخ .

(101) إشارة إلى حديث نبوي طويل من رواية أنس يقول النبي ﷺ في آخره : « إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَهُ » رواه البخاري والحمسة إلا الرمذي أنظر نيل الأوطار للشوكاني ج 7 (102) عام الآية : « الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ إِذْ خَلُّوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » سورة النحل الآية 32 . مكة . (103) « يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ » سورة إبراهيم الآية 29 . مكة . (104) الآية : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ » سورة فصلت الآية 29 . مكة .

السابعة والعشرون توسيع القبر وتنويره فيكون روضة من رياض الجنة إلى يوم الحشر. الثامنة والعشرون : إيتاس روحه وإكرامها فيكون في أجواف طير خضر مع الصالحين فرحين مستبشرين. التاسعة والعشرون : الحشر في العز والكرامة بالخلل والتاج والبراق. الثلاثون : بياض الوجه ونوره قال تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَّاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ (105) الحادية والثلاثون : الأمن من الأهوال قال تعالى : « أَمْ مِنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (106)

الثانية والثلاثون : إعطاء الكتاب باليمين وقد لا يعطاه أصلاً. الثالثة والثلاثون : تيسير الحساب وقد لا يحاسب أصلاً الرابعة والثلاثون : تثقيل الميزان وقد لا يوزن أصلاً الخامسة والثلاثون : ورود الخوض فيشرب منه شربة لا يظماً بعدها السادسة والثلاثون : الشفاعة في عرصات القيامة نحواً من شفاعة الأنبياء. السابعة والثلاثون ملك الأبد في الجنة⁽¹⁾ التاسعة والثلاثون : الرضوان الأكبر الأربعون : لقاء رب العالمين والنظر إلى وجهه الكريم الذي لا يعادله نعم . وما ذكره ﷺ « بعض »⁽²⁾ مما يكرم الله به أوليائه ، وإلا فلا تنحصر الكرامات ولا يُحصى ما يتحفهم به من الفتوح والتجليات والملاطفات ، وأنواع القرب والحظوات التي لا تنقطع كما قالوا في عمر الآخرة الأبدي فكيف بعمر الدنيا القصير⁽³⁾ . وكذلك أنواع النعم في دار الخلد⁽⁴⁾ وقد قال الله تعالى فيما يرويه نبيه ﷺ « أعددت⁽⁵⁾ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » (107) وقال في كتابه العزيز « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ

1 — في الأصل وفي كل النسخ الأخرى اسقاط رقم الثامنة والثلاثون . 2 — زيادة في جميع النسخ اسقاط في الأصل . 3 — خم . ج . ك « القاصر » . 4 — ك « الخلود » . 5 — خم . ك « أعدت » .

(105) الآيات 38 — 39 سورة عبس. مكة
(106) تمام الآية « إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا . أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ مَمْنًا يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » الآية 39 سورة فصلت. مكة
(107) قال عليه السلام حاكياً عن الله تعالى : « أعددت لعبادي... » الحديث . رواه الشيخان وأحمد والنزمدي وابن ماجه عن أبي هريرة والطبراني عن أنس . وابن جرير عن أبي سعيد وعن قتادة مرسلًا . المنهي بهامش الاحياء ج 311/4

لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (108)

جعلنا الله وإياكم من حزه الصالحين⁽¹⁾ وخاصة أوليائه المتقين الذين لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون آمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وآله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين .

« نجزت النصيحة الغياثة بحمد الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه الجميل وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله وعلى آله وصحبه وجميع الرسل ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين على يد أحوج عبيد ربه لمغفرته وعفوه محمد فال بن محمد بن النجار التندغي ثاني عشر ذي الحجة بحضرة مراکش نفعتنا الله برجالها عام 1222هـ .

استغفر الله لي ولوالدي ولجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه »⁽²⁾

1 — د « المفلحين » . 2 — تعليق من قول الناسخ انفردت به النسخة المعتمدة التي تحمل رمز « م » .

الرسالة الوصية

يُحذَرُ اليوسي في هذه الرسالة أبناءه من الانزلاق إلى بعض الأفعال التي يقوم بها بعض أبناء المتصوفة والتي تخرجهم عن « الطريق » الحق ، وتخط من كرامتهم ، ثم يعرفهم « بالسلوك » حسب الكتاب والسنة.

نسخ الرسالة :

لهذه الرسالة نسخ مخطوطة ثلاث

1 — مخطوطة مكتبة الزاوية الناصرية بتمكروت عليها طابعها وهي بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم 950 وقد وهي مجموع ، الرسالة فيه من ص 248 — 262 ورمزها « ق »

2 — مخطوطة مكتبة الكلاوي وهي بالخزانة العامة تحت رقم جـ 612 الرسالة فيها من ورقة 57 إلى ورقة 64. ورمزها « جـ »

3 — مخطوطة مكتبة الأستاذ حماد الصقلي الرسالة في مجموع من ص 58 — 86 ورمزها « ص ».

وصف المخطوطات :

تتميز المخطوطتان « ق » و « ص » بجودتهما وسلامتهما من الأخطاء وأمانتهما في نقل النص.

وتنفرد « ق » ببعض الزيادات. وقد اعتمدت على هذه المخطوطة للاعتبارات التالية :

1 — لأنها نسخة الزاوية الناصرية ومعروف حرص هذه الزاوية على جمع تراث اليوسي في حياته وبعد موته . من اليوسي نفسه ومن أبنائه بعده . فهي أخرى أن تتوغل على أوثق النسخ لهذه الوصية

2 — يظهر أنها منقولة من النسخة الأصلية التي بخط اليوسي . يقول الناسخ في آخر الوصية : « ... من خط شيخنا القدوة الإمام . نبراس الهدى . أقر الله طرفه برضاه في دار السلام . وآوانا وإياه بجوار خير الأنام . في دار هنا والإكرام . انتهت بحمد الله »

لذلك اعتبرت « ق » النسخة الأصل في اثبات نص الوصية . أما نسخة « ج » فكما تعودنا من الرسائل المنقولة من هذا المجموع . وكما سبق أن نهت على ذلك فإن ناسخها لا يقدر حق الأمانة فيما ينقل . والأخطاء التي يرتكبها فاحشة وكثيرة جداً .

الرسالة السابعة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه .
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد خاتم
النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد .

فيقول العبد الفقير المسئى إلى نفسه المرتجي عفو الله تعالى بفضله وكرمه .
الحسن بن مسعود⁽¹⁾ شاهداً لله تعالى بالربوبية وحده . لا شريك له . ولنبيه
محمد ﷺ بالرسالة والاصطفائية . إني أوصي أولادي خصوصاً وجميع الإخوان
(عموماً)⁽²⁾ بتقوى الله والتسليم لأمر الله⁽³⁾ . والافتداء بكتاب الله على ما
فسر⁽⁴⁾ العلماء بالله . وأهل الفهم عن الله . والفقهاء بأحكام الله . أن يحافظوا
على سنة رسول الله ﷺ ويعتقدوا كما قال إمام الطائفة الحنيد (1) رحمه
الله تعالى : « إن الطرق كلها مسدودة عن الخلق إلا من اقتفأ آثار رسول الله
ﷺ »⁽⁵⁾ وأوصيهم أن يتبعوا الحق حيث كان ويحاربوا الهوى . وأن لا يتبعوا كل
ناعق . وأن لا يجعلوا سوء الظن بعباد الله بضاعتهم⁽⁶⁾ . بل يحسنوا الظن بعباد
الله⁽⁶⁾ . ولا يصحبوا إلا من أطاع الله تعالى . ولا يقلدوا دينهم إلا من ثبتت
استقامته . وظهر أدبه مع الله تعالى . وليعلموا أن حكمة الله تعالى وفضله غير
مختص بشخص ولا طائفة . ولا نسبة . ولا بلاد⁽⁷⁾ . بل يختص برحمته من
يشاء . ومملكته واسعة . وفضله مبذول . والعبيد كلهم على بابه . متعرضون
لمائدته . وهي ألوان لا تحصى⁽⁸⁾ وكل قد أصاب منها بقدر القسمة . والسعيد
من صادف لوناً⁽⁹⁾ يتفجع به في الآجال . والتسليم (2) جنة . والنصيحة

1 — ج. أسقط « الحسن بن مسعود » . 2 — زيادة من ج. 3 — ج. « لقضاء الله » .
4 — « فصل » 5 — ج. اسقاط الجملة « ويعتقد كما قال الحنيد » — « سلم » . 6 — ج. أسقط
« بضاعتهم » — « بعباد الله » . 7 — ج. « ولا ولد » عوض « بلد » 8 — في الأصل « تحصيلها » بالتاء
التصحیح في بقية النسخ . 9 — في الأصل « أوانا » التصحيح من ج و ص .

(1) سبقت ترجمة الحنيد في التعليق رقم 246 ص 190 .
(2) سبق لليوسي أن ناقش موقف التسليم وموقف الرضا في الرسالة النصيحة .

بآدابها⁽¹⁾ عمود الدين. وأوصيهم أن يتراحموا ويتعاونوا على البر والتقوى ؛ وأن لا يتدابروا ولا يتباغضوا ، ولا يتحاسدوا . وأن يكونوا عباد الله إخواناً كما أمرهم . وأوصي الإخوان خصوصاً أن يُراعوا في أولادي عهود الأخوة والمحبة . فإن « حُسْنُ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ » (3) وأن لا يواطئوهم على الهوى . « فَإِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ » (4) ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وأوصي أولادي أن يقدموا في أمورهم الأكبر فالأكبر ، إقامة لأدب الشرع ، ما لم تظهر خصوصية من الله تعالى . وفضيلة في الأصغر/توجب تقديمه فعند ظهور الفضيلة لا يبقى للسَّنَّ⁽²⁾ اعتبار ، إلا مجرد التوقير والاحترام فلا بد منه ؛ وليجتهدوا في طاعة الله تعالى والإحسان إلى عباد الله وإطعام الطعام ، وإفشاء السلام وغيض الأبصار عن عيوب الناس ، والصبر على جفاء الجفافة ، إلى غير ذلك من مكارم الأخلاق التي يجدونها في الكتاب⁽³⁾ والسنة وأقوال الحكماء . ثم لينظروا بعقولهم في صنع الله تعالى بهم ، فإن رأوا أن الله تعالى قد أقام الزاوية (5) على أيديهم جملة بوجود انجلاب الأرزاق ، وتيسر إطعام الطعام ، ووجود التصرف . فليحمدوا الله تعالى كثيراً في تيسر ذلك . وجعله سبباً للخير لا مكراً ، وليبرأوا من الحول والقوة ، وليعتقدوا أنفسهم عبيد الله تعالى ، مسخرين في خدمة الفقراء والمساكين⁽⁴⁾ وأهل النسبة ، ليس لهم حول ولا قوة ولا ملك ، وإنما الله تعالى يجمع أرزاقاً في ذلك المكان ، ويضعهم إياها ، وليشكروا الله تعالى إن كان ذلك على أيديهم ، وليأكلوا من ذلك بقدر الحاجة معتقدين أنهم في ذلك

1 — في الأصل « بآدابها » صححت من ج و 2 — ج « للحن » 3 — في الأصل « الكتب » التصحيح من ج و ص. 4 — في الأصل « والمساكين » التصحيح من ج

(3) جزء من حديث طويل أخرجه الحاكم والبيهقي من رواية عائشة. أنظر شرح القسطلاني على صحيح البخاري في إرشاد الساري ج 9 ص 21

(4) تضمن حديث نبوي عن ميم الداري قال ﷺ « الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله ؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامهم » رواه البخاري ومسلم والرمزي

(5) الزاوية التي كانت لليوسي « مخلوقون » على وادي أم الربيع. أنظر مقدمة هذه الرسالة في الجزء الخاص بترجمة الأديب

والواردين سواء ، فهم عبيد يظعمهم مولا هم . ولا مَزِيَّة لأحد على التحقيق . بل يعتقدون أنهم في بركة الواردين (يعيشون) .⁽¹⁾ وَلَيْسَتْ حَرَّوا الحلال جهدهم . ويحْتَدوا في إصلاح النيات في الأخذ والعطاء مكثفين بالله تعالى مستغنين به عما سواه⁽²⁾ . معتقدين أن أحداً من الخلائق لا ينفعهم بذرة إلا ما نفعهم الله به . فهم يأخذون عن الله ويدفعون لله تعالى . وإذا نظروا بالحقيقة وجدوا أنفسهم معزولين عن الأمر . لا مدخل لهم إلا بحسب المظاهر الاكسائية⁽³⁾ التي هي مناط الأحكام الشرعية . وإلا فالله هو المتصرف قبضاً ودفعاً «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» (6) . وإن رأوا أن الله تعالى قد أقام ذلك على يد واحد منهم بخصوصه كبيراً أو صغيراً ، فعلى الآخرين أن يُسَلِّمُوا له ولا ينازعوه بظواهرهم ولا بيوطنهم . وليشكروا الله تعالى أن جعل الأمر فيهم ولم يُخْرِجْ الخير عنهم .

وعليهم أن يجتهدوا في خدمته وإعانتة قولاً وفعلًا . وعلى من جرى ذلك في يده أن يعرف نفسه ، ولا يغتر بما ظهر من المصلحة على⁽⁴⁾ يده ، ويعتقد أن ذلك دَلِيلٌ على ولايته وقربه من الله تعالى . كلا فإن ذلك قد يظهر على يد المرء⁽⁵⁾ إكراماً من الله تعالى وامتناناً/وتخصيصاً⁽⁶⁾ وقد يظهر على يد الفاجر عياداً بالله تعالى ، إهانةً له واستدراجاً ، فليس إلا الخوف والرجا . ولينظر⁽⁷⁾ إلى حاله في قلبه وقالبه ، فإن وجد نفسه معمور الظاهر بطاعة الله على الاستقامة ، وباطنه معموراً بالتسليم والتفويض لله والتبري⁽⁸⁾ من الحول والقوة . وصدق الافتقار . واللجأ إلى الله تعالى مع عزوف⁽⁹⁾ القلب عن حطام الدنيا والرغبة⁽¹⁰⁾ فيما عند الله ، فليشكر الله تعالى وليرجُ فضله . ولا يَأْمَنُ من منكره على كل حال .

ص 250

1 — زيادة من ج و ص . 2 — ج زيادة «من الخلق» . 3 — في الأصل «الظاهر المكتسبية» صححت بما في ج . و ص . 4 — في الأصل «في يده» صححت من ج و ص . 5 — في الأصل «على يد الخلق المرء» صححت من ص و ج . 6 — ج «واختصاصاً» . 7 — الأصل «ولينظر» التصحيح من ص و ج 8 — ج «والتبدي» . 9 — في الأصل «عزوب» التصحيح من ج و ص . 10 — في الأصل «الرعية» تصحيح من ج و ص .

وحينئذ فليستعن بالله تعالى وليتوكل عليه . وليفوض أمره إليه . وليحافظ على الشريعة والحقيقة والبحث عن العلم وليجتهد في العمل . فإن الله لا يعبد بالجهل . « وَمَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ . أَوْرَثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » (7) وليتخلق في باطنه عند الأخذ⁽¹⁾ والترك والدفع بالحقائق التي ذكرنا قبل .

وليتحرر في تصرفه القصد من غير إسراف ولا إقتار⁽²⁾ . وليجتهد في تطيب لقمته . وليعلم أن الأرزاق المنجوبة⁽³⁾ لا تكون سواء . بل يكون منها الطيب وقليل ما هو . ويكون المُنْتَبَه الضعيف الشُّبْهَة⁽⁴⁾ وقويها . والحرام البين . فأما الأخير فلا سبيل إلى إمساكه وأما الأول (8) فليجعله لنفسه في مطعمه وملبسه ومرافقه كلها إن وسع ذلك . وإلا فليجعله لبطنه وهو أولى فيما نرى . وإن كان في ذلك اختلاف بين الصوفية .

وأما الباقي فليختر منه لعياله وما يلزمه وليجعل الباقي في سبيل الله . فإن قويت الشبهة⁽⁵⁾ فلا يخالطها إلا⁽⁶⁾ إن اضطر⁽⁷⁾ إلى إمساكها لعارض ما . فليدفعها من خارج فيما يليق به . ولا يدخلها زاويته كأن يضطر مثلاً إلى الأخذ من أرباب الدولة لوجود مقتض .⁽⁸⁾ فليدفع ذلك في أهل البيت أو العلماء فإن لهم حظاً وافراً في ذلك . ما لم يكن ذلك عَرَضاً (9) مُعَيَّناً لشخص⁽⁹⁾ فلا يقربه بوجه . وإن أخذه فليرده لربه لا غير . وأحكام الشرع معلومة في هذا⁽¹⁰⁾ وغيره . وقلنا⁽¹¹⁾ يوجد القسم الأول (10) إلا في شخص بعينه أو أشخاص يعرف مكسبهم ويعرف نياتهم في معاملة الله لوجهه لا غير . وقليل مثل هؤلاء .

1 — جـ « الآخر » . 2 — في الأصل « والافتار » التصحيح من جـ و ص . 3 — جـ « بياض مكان المنجوبة » . 4 — جـ « الشبه » . 5 — جـ « بأن تقوت أشبه » . 6 — في الأصل « إلى » التصحيح من ص و جـ 7 — جـ « يظهر » . 8 — جـ « متظر » . 9 — في الأصل « الشخص » صححت من ص و جـ . 10 — في الأصل « هذه » صححت من ص و جـ . 11 — في الأصل « كلها » صححت من ص و جـ .

(7) تم تخریج هذا الحديث في رسالة النصيحة ص 355 . التعليق رقم 87

(8) الرزق الطيب الحلال .

(9) المتاع المال الغنيمة .

(10) أي الرزق الحلال وطيب اللقمة وبعدها عن الشبهات

وأما ما يجعله القبائل والعشائر (11) فهو غالباً مشتبه باختلاف المكاسب .
واختلاف النيات . ولولا خوف انسداد أبواب المصالح على الناس⁽¹⁾ لما كان
ينبغي/قبوله أصلاً وأحكام هذا الباب لا يسع هذه الوصية استيفائها . فإن
أوسع⁽²⁾ الله في العمر رجونا أن نفرد لذلك مصتفاً ينتفع به إن شاء الله تعالى.

وإن وجد حاله على خلاف ذلك . من الركون إلى متاع الدنيا وقلة
الاستقامة . فليترك على نفسه وليعلم أن حاله حال مستدرج مذكور به⁽³⁾ ولكن
لا يئأس من رحمة الله . بل يرجع إلى الله تعالى بغاية التضرع والالتجاء أن
يتوب عليه ويحبر كسره . ويصلح⁽⁴⁾ حاله ولا يجتر في ذلك العزل عن تلك
المصلحة ولا بقاءها في يده . فإن الله تعالى قادر أن يصلح حاله⁽⁵⁾ ويبدل
سيئه⁽⁶⁾ حسناً مع بقاءه فيها . وهو على كل شيء قدير لا إله إلا هو . اللهم إلا أن
يتبين له ببصيرته أن فساد حاله بمجرى عادة الله إنما هو بتلك الخلطة . فليهرب
عنها قياماً بالأسباب الشرعية.

ومنى استقامت الزاوية فليصرف فيها جميع ما كان من الصدقات في أيدينا
من⁽⁷⁾ اليوم . وما لم يزل في أيدي الناس فكل ذلك في سبيل الله . لا يحل لأحد
أن يأخذه إرثاً بتملكه⁽⁸⁾ لنفسه . ولا يذخره لنفسه ولا لعياله . وإنما ذلك
مرصد للإنفاق في سبيل الله وما خزن⁽⁹⁾ منه إلى وقت ما فإنما يخزن لذلك .
وليس لنا منه ولا لعيالنا وأولادنا إلا أن نصيب منه حاجتنا (من غير)⁽¹⁰⁾ تمول
ولا تكاثر . فليس لنا مال وإنما نحن فقراء نعيش في فضل الله تعالى . ولولا
النظر إلى ظاهر الشرع لما أخرجنا زكاة حب ولا ماشية ولا غير ذلك — إن
كان — لأن الكل ملك لله تعالى ولا ملك لنا . ولكننا خوطبنا بحكم الخوز والله
المستعان.

1 — ج أسقط «على الناس» . 2 — ج «مد» 3 — ج أسقط «مذكور به» . 4 — ج
أسقط «ويصلح» 5 — في الأصل «ولا يدل» التصحيح من ص و ج . 7 — ص و ج أسقط
«من» . 8 — ج و ص «بتملكه» . 9 — في الأصل «أخرى» صححت من ص ج
10 — زيادة من ج . ص .

وإن رأوا (أن) ⁽¹⁾ الزاوية لم تستقم لهم ولا لأحد . فليسلموا الأمر لله تعالى . وليعلموا أن الخير فيما اختار الله لهم . فإن العبد غداً مسؤول عن كل مال مِمَّ اكتسبه وفيم أنفق . ومسؤول عن كل متعلق ووارد ماذا قضى في حقه : ومن أنجاه الله تعالى من كثير من ذلك فقد خفف عنه الحساب . فليشكر الله تعالى وليثق بحسن اختيار الله تعالى .

وليعلموا أن الزاوية لا حقيقة لها شرعاً ولا ذِكْرُ لها . وإنما لفظة محدثة ⁽²⁾ . ومعناها مركب من أمرين أحدهما : التفرغ لعبادة الله . ويكون ذلك بالهرب من التشاغل بالدنيا وأسباب المعاش . والانكماش ⁽³⁾ في خلوة أو في ركن بيت أو في مسجد للاشتغال بذكر الله والإقبال عليه . وبهذا — والله أعلم — سميت زاوية لأن الركن يسمى زاوية . الثاني : إطعام الطعام وهو في عادة المتأخرين ويرجع /معناه إلى إكرام الضيف . ففي الحديث : «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ» (12) وإلى الصدقة ففي الحديث : «تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ» (13) وإذا كانت راجعة إلى هذه الأمور . فالعبد مأمور بعبادة الله . فليعبد ربه حيث كان . ومأمور بالإحسان والصدقات ⁽⁴⁾ . وإكرام الضيف متى تصدق بما وجد . ولو بشق تمرة . وإكرام ضيفه مما وجد ولو واحداً . مع تفرغه لعبادة الله جهد الاستطاعة . فهو ذو زاوية أي زاوية . ومن أقامه ⁽⁵⁾ الله في مثل ذلك ولم يكتب ⁽⁶⁾ به في قلبه وجعل يتحسر على فوات غير ذلك من

ص 252

1 — زيادة من ج. ص. 2 — في الأصل «معدونة» صححت من ج. ص. 3 — في الأصل «الانكماش» صححت من ج. ص. 4 — ج. «الصدقات» . 5 — في الأصل «أقام» صححت من ج. ص. 6 — في الأصل «ولم يكتب» صححت من ج. ص.

(12) من حديث طويل رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة . وزوي أيضاً عن أبي شريح الخزاعي . أنظر إرشاد الساري ج 25: 9 — 26 وشرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 1 332 .
(13) حديث أخرجه البخاري عن عدي بن حاتم في كتاب الزكاة ولفظه : «اتقوا النار ولو بشق تمرة» .
إرشاد الساري ج 19: 3 كما أخرجه مسلم أنظر ترويح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 388: 4 مشكاة المصابيح ج 1 72: 1 — 73

كثرة الأرزاق . وكثرة^(١) الواردين . فنفسه إنما تتطلب السمعة والمباهاة والتوسع في الدنيا فليستعذ بالله من شرها .

فإن زعمت نفسه أنه إنما تحسّر لما يفوته من كثرة الأجور . فليعلم أنه قد أنجاه الله تعالى من كثرة الحقوق وما يلزمه^(٢) من الحساب في تلك التخاليط فهذه بهذه . فتحن أناس بالسلامة نفرح^(٣) (14) . وليرجع إلى الرضى بحسن اختيار الله تعالى كما قلنا أولاً . يعيش حميداً ويمت سعيدياً إن شاء الله تعالى . ثم لينظروا عند ذلك ، فإن جاءهم^(٤) الله تعالى بأرزاقهم متيسرة بلا سبب من وجه طيب^(٥) فليحمدوا الله تعالى وليشكروه كثيراً . وليعبدوه بكرة وأصيلاً . وإن لم تتيسر لهم الأرزاق . فليشتغلوا بالأسباب الشرعية التي لا يتدنسون^(٦) فيها بعارٍ شرعاً ولا عادة من أسباب الناس .

وأحذرهم غاية التحذير من السبب الذي يتعاطاه أكثر أبناء المتسبين من^(٧) تكبد (15) الناس والطمع في أموالهم ، فإنه العار والفقر الحاضر . ولا سيما مع الصوفان على المحلات والقبائل فنعوذ بالله من هذه الحرفة .

وليعلموا أن العبيد في كدحهم^(٨) وطلبهم أربعة : طالب لله تعالى (و)^(٩) ذلك بالاجتهاد في طاعته . امثالاً لأمره . وقياماً بالأدب بين يديه . والتزاماً لأحكام^(١٠) العبودية مع المحبة له والاشتياق إليه ، راجياً مع ذلك محبته ورضاه وقربه فهذا خير العبيد عند الله تعالى وهم في هذا المعنى / درجات منهم من يغيب عن الأكوان بمشاهدة المكوّن فيبقى مدللهاً . ومنهم من لا يغيب

ص 253

1 — في الأصل « كثير » صححت من ج ص 2 — ج « يلزم » . 3 — في الأصل « جاء »
تصحیح من ج . 4 — في الأصل « موطب » تصحيح من ص و ج 5 — ج « يتأنون » .
6 — ج « تكف » . 7 — ج « كدرهم » . 8 — زيادة من ج و ص . 9 — في الأصل
« للأحكام » التصحيح من ص و ج

(14) هذه إشارة لقول الشاعر :

وقائلة مالي أراك محاسباً أمورا وفيها للتجارة مريح
فقلت لها مالي برحمتك حاجة وعن أناس بالسلامة نفرح

(15) تكبد الناس الضيق عليهم . وحملهم ما لا يريدون ولا يطبقون

لمشاهدة الأمرين مع القيام بأحكام الحالين (16) والمحافظة على آداب الجانبين وهم أقوى ، وهو مقام النبوة . وقد يطلبون الجنة وما أعدَّ الله فيها ويتعوذون من النار وما فيها إما امتناناً وإما تأديباً مع الله تعالى في الاتصاف بأوصاف العبيد⁽¹⁾ من الفقر والحاجة إلى مولاهم . مع التأديب بقبول ما مَنَّ به عليهم . وتعظيم نعمته تعالى وغير ذلك . وطالب للآخرة وذلك بالاجتهاد في طاعته تعالى امتثالاً لأمره تعالى . وطالب لما أعدَّه الله تعالى لعباده المطيعين من التمتع في الدار الكريمة . وطالباً للنجاة ممَّا أعدَّ للعصاة من الجحيم فهذا أوسط الناس . لم يصل إلى درجات المقربين . ولم ينحط إلى درك⁽²⁾ المجرمين . « فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ » (17) « أَلَا إِنَّ لَمْ تَكُنْ إِبِلٌ فَمَعْرَى .

وطالب للدنيا من أبوابها كالحرث والتجارة فهذا في وسط أهل الدنيا لا عار عليه عندهم . وإنما العار عليه عند أهل البصائر . حيث باع النفيس الباقي بالخسيس الفاني . وقد يقيم حدود الله فيكون من القسم الذي قبله . وقد يخوض فيها بيده فقط . وقلبه⁽³⁾ مع الله قائماً بالآداب الشرعية والحقيقية⁽⁴⁾ . فيكون من قبيل الفريق الأول . وطالب للدنيا من غير أبوابها . فإن كان ذلك . بنحو الاشتغال بالتدبير والتقصيص (18) والبحث . فهو حتم منشؤه شدة الرغبة في الدنيا والحرص عليها . والتشوّف إلى كثرتها . والطمع⁽⁵⁾ في استعجالها مع الفوز بالراحة عن الكد في أسبابها . والاعتزاز بما يسمع من نوادر من ظفر بشيء من

1 — جـ « العبد » 2 — في الأصل « دار » صححت من « ص » « جـ » 3 — في الأصل « وقبله » تصحيح من ص و جـ . 4 — في الأصل « والحقيقة » تصحيح من ص و جـ . 5 — في الأصل زيادة « والطمع حروفه كلها بدت بحجوة كجوف ذي طمع في التشبه والمثل » ويظهر لي أنها من زيادة النسخ لعدم ورودها في ص و جـ .

(16) حال العبودية وحال المحبة والقرب

(17) تضمن جزء من الآية 265 سورة البقرة . مدنية .

(18) التقصيص تتبع الأثر

ذلك في الدَّهْورِ المَاضِيَةِ . مع ولوع^(١) النفس بالأمور الغرائب . وهي حرفة خسيصة صاحبها لا يفلح ولا يموت غالباً إلا مملقاً فقيراً من الدِّين والدنيا . إلا أن يتداركه الله تعالى برحمته .

وإن كان ذلك بالسؤال والتكفف فهو مهانة وسخافة وسقوط همة . وصاحبها مع ما يعاني من التكلف واقتحام الشبهات وغير ذلك من القبائح الدنيئة والدنيوية . مُسَقِّط لمرؤته مُهين^(٢) لنفسه وهو يظن أنه يكرمها . قيل : مَرَّ الْأَصْمَعِي بِرَجُلٍ يَخْدُمُ فِي الزَّبَلِ وَهُوَ يَنْشُدُ :

وَأَكْرِمُ نَفْسِي إِنِّي إِنْ أَهْتَهَا وَحَقَّكَ لَمْ تُكْرَمْ عَلَى أَحَدٍ بَعْدِي

فقال له الأصمعي بأي شيء أكرمت نفسك ؟ أمثل هذا العمل ؟ فقال الرجل : نعم . أكرمها بصونها عن سؤال السفلة أمثالك . فمر الأصمعي يهرول . وكان من حكمة الله تعالى وابتلائه لأبناء المتدينين^(٣) أن الرجل يكون زاهداً في الدنيا فتتبعه راعمة . وتخدمه كما وقع في الخبر : « اخْدُمِي مَنْ خَدَمَنِي » أو يقضي الله على يده مصلحة إنفاقها مُحِقّاً^(٤) كان أو مبطلا . وعلى كل حال . فيجلبها الله إليه عفواً بلا سبب ولا تعب . فيقوم أولاده فيجدون ذلك . ويعيشون في اتساع الحال وَيَسْتَحْلُونَ إقبال الدنيا وأهلها . وقد يسمعون ذلك إن لم يُذَكِّرُوهُ . فإذا مات والدهم . ولم يصلح الله قلوبهم كما أصلح الله قلب أبيهم . ولا أجرى مصلحة الإنفاق على أيديهم . كما أجراها على يد أبيهم . قطع تلك الأرزاق . وذهب بتلك الأرفاق^(٥) (19) . وصرف قلوب الناس عنهم . حكمة منه تعالى ؛ فحينئذ يغمون . إذ لا صبر ولا زهد لهم فيما انصرف . ولا وجود له . إذ نقله الله إلى باب آخر بحكمته . فلم يبق لهم إلا التشوف له . وَتَحَلَّيْهِمْ^(٦) بالشره^(٧) . والرغبة . وتذكر ما كان قبل من النعيم . والأسف^(٨) على انقطاع ذلك . ومنافسة من لم ينقطع على التعرض له . وتتبع آثاره . حتى

١ — ج « ولع » ٢ — ج « فهي » ٣ — ج « المذنبين » ٤ — في الأصل « محققاً » ٥ — ج « الأوفاق » . ٦ — ج « تحملهم » ٧ — ج « الشدة » ٨ — ج « الأنفة »

يرتحلوا إلى تلك الأبواب التي كان يخرج منها الرزق فيقفوا فيها بعدما كان أهل تلك الأبواب يقفون بأبوابهم . نعوذ بالله من انقلاب الحال . فحاولوا استئزال ذلك بأنواع من الحيل والشبهات بصور ما كان⁽¹⁾ لآبائهم من الدين وصورة الفعل والدعاوى ، وهذا فيمن بقيت فيه بقية فكر وحياء . وأما غيره فلا تسأل عنه .

ومما يوقعهم في هذه الورطات . أتباع آبائهم . فإنهم أولاً يتسبطون⁽²⁾ إليهم بالسنة جداد (20) من الخير ويقولون نحن خدامكم / ونحن عبيدكم وليس عندنا إلا متاعكم ويطن المساكين أن ذلك حقيقة . ويقبلون أيديهم وأرجلهم ويتمسحون بهم⁽³⁾ فيظن المساكين أنهم ورثوا حالة آبائهم صلاحاً وبركة واحتراماً . ولم ينظروا إلى أنفسهم فيعرفوا ما هم عليه . وربما رشحت إليهم صفاة أولئك الأتباع بشي من الرزق والإحسان مرة أو مرتين . فيظن المساكين أنهم كذلك ، ويطعمون في المزيد . حتى إذا ذاقوا تلك الحلاوة مات أولئك المراعون (21) أو بردت قرائعهم . واستولى عليهم حب الدنيا والشح فيها . فحينئذ يتجافون عن ذلك الإحسان فيبقى أولئك المساكين هداجين⁽⁴⁾ (22) على أبوابهم ، ولا يخرجون إليهم إلا قليلا . على أنهم لو بقوا على الإحسان لم يكن ذلك إلا سخافة⁽⁵⁾ لا يرضاها لنفسه ذو همة . إذ لا يأتون بما لهم عفواً إلى أبوابهم ، ويسألونهم أن يقبلوه كما كانوا يصنعون بآبائهم . بل يقولون في بيوتهم حتى يقدمون عليهم سائلين متملقين . / والناس اليوم نفوسهم خسية وهمهم ساقطة ، وحب الدنيا مستول على قلوبهم . وحطام الدنيا كبير في أعينهم لو

ص 255

1 — في الأصل « كانت » 2 — في الأصل « يتسبطون » صححت من ص . ج : بتسبطون .
3 — ج : « فيهم » . 4 — في الأصل « هداجين » صححت من ج و ص . 5 — « سخافة » في الأصل .

(20) في منهي الفصاحة والغلبة في الحدال والكلام والنقاش

(21) المحسنون بحكم الصداقة التي تربطهم بالآباء

(22) أي يمشون مشية الشيوخ في الخناء وعجز واستكانة

جاءوا به إلى الرجل وسأله قبوله لثمنه عليه . فكيف إذا جاءهم . وهذا أمر مشاهد منهم معروف . وقد وقع لأبناء الفقراء في توريطهم بهذه الورطة شبه ما وقع لأهل الكدية مرجع هذه الحرفة . وذلك أن بني ساسان (23) لما ثل⁽²⁾ عرشهم (24) وتضعض ملكهم . وسلبوا الدنيا . خرج من بقيتهم من خرج في بلاد المسلمين . فكانوا إذا رأوهم رحموهم وأحسنوا إليهم كما قال عليه السلام : ارحموا عزيز قوم ذل⁽³⁾ . (25) فكانوا يتسبون . وربما تشبه بهم من يريد مثل⁽³⁾ ذلك . ويقولون نحن من بني ساسان ويذكرون ما وقع عليهم من البلاء وما هم فيه من سوء الحال . مع ما مضى لهم⁽⁴⁾ من العزة والنعمة . فترق لهم القلوب . فجري الناس على ذلك حتى قيل للسائل مطلقاً ساسان . وربما أسقطوا النون فقالوا ساس كما هو اليوم . وجري أهل الكدية — وهي مأخوذة من قولهم حفر الحفار فأكدى إذا انتهى في حفره⁽⁵⁾ إلى كدية⁽⁶⁾ تصعب — فقيل للسائل/مكد لأنه يلح في السؤال ولا محالة ينتهي إلى التكلف⁽⁷⁾ إما البخل والمنع وإما المشقة . واشتهرت الكدية حتى صارت حرفة لأقوام يعيشون بها ويتألفون عليها ويتحزون . ويتعاطون فيها آداباً وحيلاً ويتوارثونها حتى إنه من غرائب الأمر ما ذكر حجة الإسلام الغزالي أنه رب قوم منهم يكونون غمياً فيعيشون فيها ، فإذا ولدت لهم الأولاد أعموهم لتفق لهم تلك الحرفة نعوذ بالله تعالى من البلاء . وقد مثل العلامة الهمداني وأبو محمد (26) بكثير من حيلهم ووقائعهم على وجه التقدير ، وهي كذلك تقع ، ووقع أبناء الفقراء في نحو من ذلك نسأل الله تعالى العصمة .

1 — جـ «الأصل» 2 — جـ «تدل» 3 — جـ . أسقطت «مثل» . 4 — في الأصل «بهم»
صححت من جـ و ص . 5 — في الأصل «حفدة» صححت من ص . جـ . 6 — في الأصل
«الكدية» . 7 — في الأصل «تكلف»

(23) بنو ساسان ملوك الفرس وهو اسم يطلق أيضاً على جماعة من السلولين المشعذين

(24) ثل عرشهم ذهب عزمهم ومجدهم .

(25) جزء من حديث أخرجه العسكري في الأمثال والسلطاني في الضمفاء من حديث زيد بن أبي الزرقاء عن أنس مرفوعاً ذكره ابن الجوزي في الموضوعات . أنظر المقاصد الحسنة للسخاوي ص 49 .

(26) يعني القاسم بن علي الحريري أبو محمد 446هـ 516هـ صاحب المقامات الحريرية

فأوصي أولادي أن يتجافوا عن تلك الطرقات (غاية التجافي)^(١) ويتعوذوا بالله سبحانه منها . وقد كان أسلافنا وهم عامة . يعيشون بما رزقهم الله تعالى . قانعين به . ويخوضون في الأسباب الشرعية غير متصنعين لأحد . ولا متشوفين له . ولا طامعين إلا في الله حتى ماتوا ذوي عزٍ^(٢) . وخلوص من دنس الطمع ومن حِرْفَةٍ مِثْنِ الناس ، وخفت ظهورهم من التبعات^(٣) . وكثيراً ما نتمنى أحوالهم لولا ما من الله تعالى علينا به^(٤) من تلاوة كتابه ومزيد التفقه في دينه . نسأل الله تعالى أن يكمل لنا^(٥) هذه المنة بالتوفيق إلى العمل الصالح . والختم بالحُسنى^(٦) إنه ذو الفضل العظيم . ومن رزقه الله تعالى من أولادنا رزقاً صالحاً متيسراً من تسيبه^(٧) بسبب من علم صالح . فضلاً منه تعالى وإحساناً فليقبله كما قال ﷺ « مَا أَتَاكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُتَشَوِّفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَتَمَوَّلْهُ . وَمَالًا فَلَا تُتْبِعُهُ نَفْسَكَ » (27) . ومن لم يرزقه الله ذلك . فلا يقحم نفسه في المهالك والمصائب ، ويرجع^(٨) إلى ما كان عليه أسلافه ولا عيب عليه في ذلك . والغازي إذا لم يغم لا عيب عليه . وإنما العيب إذا تلف^(٩) ما عنده . ورجع بخفي حنين . نسأل الله تعالى العافية .

وأما الدار الخلفونية فإن أباقهم الله تعالى فيها ورزقهم العافية وما يحتاجون/فليقيموا وليشكروا الله تعالى ففي الخبر : « مَنْ رَزَقَ مِنْ بَابٍ فَلْيَلْزِمْهُ » (28) وإلا فأرض الله واسعة « والبلاؤُ بلاؤُ الله والعبادُ عبادُ الله فَاَيْنَمَا وَجَدَ

ص 257

1 — زيادة من ص . 2 — ج . أسقطت الجملة « ولا متشوفين ذوي العز » . 3 — ج « التبعات » 4 — ج . أسقطت « به » . 5 — ج . أسقطت « لنا » . 6 — « بالإحسان » . 7 — ص . ج . أسقطنا « من تسيبه » . 8 — ج « ويرجع » . 9 — ج . « سلب » .

(27) هذا الحديث رواه مسلم عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : قد كان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فأقول أعطه أفقر إليه مي حي أعطاني مرة مالا فقلت أعطه أفقر إليه مي فقال رسول الله ﷺ : « خذ . وما جاءك من هذا المال وأنت غير متشوف ولا سائل فخذهُ ومالا فلا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ » . أنظر شرح النووي على صحيح مسلم هامش إرشاد الساري ج 4/435 بلوغ المرام 130 . رواه البخاري أيضا والنسائي وغيرهما عن عمر . أنظر المغني هامش الأحياء ج 2/207

(28) أخرجه البيهقي عن أنس وأخرجه ابن ماجة والديلمي وغيره . أنظر فيض القدير ج 6/136

الإنسان دينه ورزقه فليقم» (29) ثم المتولي يسكن في الدار وعليه أن يأوي من معه من الإخوة إن وسعتهم⁽¹⁾ وإلا فليبن لهم حوله كسائر التعلقات. والبساتين تنفق في سبيل الله كذلك ويؤكل منها بقدر الحاجة.

وأما الكتب فما كان منها عارية⁽²⁾ (30) أو وديعة فيرد إلى ربه إلا أن يأذن في الانتفاع به في المستقبل فينتفع به. وإن لم يوجد ربه، حفظ له حتى يوجد. وما كان منها ملكاً لنا بشراء أو عطية. والغالب أن ذلك مكتوب عليه، فهو كله حُسب⁽³⁾ (31) على أولادي لا يباع ولا يورث ملكاً ولا يتصرف فيه بشيء من التصرفات غير الانتفاع به بالمطالعة والقراءة⁽⁴⁾ وغير ذلك فينتفع الأولاد ما تناسلوا. وينتفع معهم من كان معهم من رحبتهم من طلبة العلم بإعارة من الأولاد وثرث. ولا تخرج الكتب عن موضعها خوف التلف والضياع. بل ولا تعار أصلاً لمن لا يصونها. كمن ليس بمأمون على الهروب بها. أو فسادها⁽⁵⁾ كمن يفتح الكتاب كثيراً عند النظر ويأخذه ويده غير نظيفة. أو ينعس عند النظر فيقع الكتاب من يده أو يقع عليه الزيت من المصباح، أو يطرحه في محل يناله فيه الندى، أو القطر، أو الفار، أو الغبرة الكثيرة. أو نحو ذلك وكثير من الناس قليل التحفظ. ولذلك يقال: آفة الكتب⁽⁶⁾ العارية. وما يقال من أن منع الكتب غلُول⁽⁷⁾ (32) فإنما يصح عند وجود من هو أهل لأن يعطى، وإلا فهو تضييع للكتب.

1 — ج «وسعهم». 2 — ج «في القراءة». 3 — ج «أو من فسادها». 4 — في الأصل «الكتاب» صححت من ص و ج.

(29) حديث: «البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فأني موضع رأيت فيه رفقا فاقم» أخرجه أحمد والطبراني من حديث الزبير وسنده ضعيف. أنظر عميز الطيب من الحديث مما يدور على ألسنة الناس من حديث للشيباني ص 66

(30) عارية «المعارة» أي إباحة المالك منافع ملكه لغيره بلا عوض
(31) بحضري في هذا الصدد أن محقق كتاب «شفاء السائل» لأبن خلدون الأستاذ محمد ابن تاويت الطنجي قد ذكر في مقدمة التحقيق أنه اعتمد على نسخة مخطوط «شفاء السائل» عليها بملك بخط العلامة اليوسي ثم عليك آخر بخط ابنه عبد الكريم بن الحسن اليوسي فيه أن الكتاب انتقل إلى ملكه سنة 1126 هـ. أنظر «شفاء السائل» محقق الأستاذ محمد ابن تاويت الطنجي. طبعة اسطانبول

1958

(32) الغلول: الحيانة في المنعم مطلقا وهنا الإخلال بواجب الإفادة في العلم

وأما النساء الحرائر فيؤخذ من كل واحدة ما فضل من صداقها ممّا⁽¹⁾ في يدها ويجعل من مال الله ويترك لكل واحدة صداقها محسوباً بما فات منه عندها . ثم من أحببت أن تصبر في الدار فهي من جملة الأولاد تأكل من مال الله وتلبس ما عاشت . ومن أحببت أن تتزوج فلا يتعرض لها⁽²⁾ .

‘ وأما إن توفي الله فكفني هو إزار الشيخ (33) ورداؤه مع قطعة أخرى من كفته وذلك في الحزن مُعَدُّ (لذلك)⁽³⁾ ولا بأس أن يضاف إلى ذلك على وجه التبرك خرقه من لباس الشيخ سيدي عبد الله بن حسين (34) وأخرى من لباس سيدي أحمد بن أبي القاسم الصومعي (35) وغير ذلك مما هو عندنا مخزون للبركة والله تعالى ينفعنا بالصالحين في الدارين آمين (وأعود)⁽⁴⁾ فأوصي⁽⁵⁾ أيضاً أولادي وسائر الإخوان بمجانبة خلطاء السوء فإن الطباع تسرق من الطباع . والمعاشرة لها أثر⁽⁶⁾ ظاهر في كل شيء ولذلك قيل :

عَنِ الْمَرْءِ لَا تَسْأَلُ وَسَلَّ عَنْ قَرِينِهِ فَكُلُّ قَرِينٍ بِالمُقَارِنِ مُقْتَدِي (36)
وفي الخبر : « الْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْوَحْدَةِ . وَالْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِنْ جَلِيسٍ

1 — في الأصل « بما » صححت من ص و جـ 2 — في الأصل « يعرض » صححت من ص و جـ 3 — زيادة من ص و جـ 4 — زيادة من ص و جـ 5 — في الأصل « فأصيكم » صححت بما جاء في ج و صـ 6 — ص « أصل » بدل أثر

(33) يعني الشيخ محمد بن ناصر الدرعي شيخ الزاوية الناصرية بتمكروت سبقت ترجمته ص 329 تعليق رقم 27

(34) عبد الله بن حسين الرقي ثم الدرعي شيخ محمد بن ناصر . سبقت ترجمته ص 329 تعليق رقم 28

(35) أحمد بن أبي القاسم الهروي الرمزي دفين الصومعة ... — 1013 هـ من بلاد نادلا من مشاهير الأولياء . أنظر ترجمته في « صفوة من انتشر » . « ونشر الثاني » . « والأعلام بمن حل بمراكش وأغاث من الأعلام » ج 2/ ص 72 رقم الترجمة 74

(36) البيت الثاني من بيتين ينسبان لطرفة وينسبان لعدي بن زيد أيضاً وهما

إذا كنت في قوم فصاحب خيارهم ولا تصحب الأردى فتردى من الردى

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن مقتدي

أنظر شرح المقامات للشريشي ص 193

السُّوء (37) ويرجع جليس السوء إلى ثلاثة فاسد الطبع ، وفاسد
الحس⁽¹⁾ وفاسد العمل . أما الأول فنعني به كل من له⁽²⁾ خلق مذموم سواء جبل
عليه أو اكتسبه ، فمن ذلك حب الدنيا فصاحبه⁽³⁾ يعتني بالدنيا طلباً وذكرًا ،
ويهم بها فمن صاحبه يُخشَى عليه أن يجره إلى ذلك أو شيء منه . وحيث الدنيا
رأس كل خطيئة ، وهذا البلاء عام فاشٍ في الناس إلّا من أخلصه الله تعالى
وقليل ما هم ، فلا تكاد تلقى (إلّا)⁽⁴⁾ مهتمّاً بها عطشان إليها لهفان عليها .
فليحذر أولادنا من مصاحبة العوام الذين عميت بصائرهم بحبها فلا مشهود لهم
ولا محبوب ولا مطلوب غيرها.

وليحذروا كذلك من عوام الطلبة والفقراء المتعطفين إليها الذين يزينون لهم
الملابس والمفارش والمآكل . المراكب والمساكن والمناكح ، وطلب الجاه
والرياسة ، وربما جعلوا لذلك تأويلات فاسدة . ونصبوا لهم شُبهاً واهية ، وأذلة
فاسدة . فصحبة هؤلاء . والإصغاء إلى تُرّهاثهم وأباطيلهم ، سمّ قاتل . وهم شرّ
من إبليس بكثير⁽⁵⁾ .

ومن ذلك الكبر والتجبر . وصاحبه هالك في⁽⁶⁾ الهالكين إلّا أن يتداركه الله
تعالى برحمة منه ، ومن صاحبه مع ما يعانيه من خشونة أخلاقه . دائر بين أن
يسرق من طبعه فيكون مثله أو قريباً منه ، وبين أن يعيش معه في ذلّ ومهانة ،
ويألف التذلل للمتجبرين⁽⁷⁾ ولا خير في شيء من ذلك.

ومن ذلك الحسد والحقد والبخل وسائر أخلاق السوء وآفات مشروحة في
كتب الأئمة فلا حاجة إلى التطويل⁽⁸⁾ بها في هذه العجالة

1 — ج « الحسن » . 2 — ج « فيه » . 3 — ج . « فصاحبها » . 4 — زيادة من ج و ص .
5 — في الأصل « كثير » صححت من ج و ص . 6 — ج « من » 7 — ج « للمتجرين » .
8 — ج أسقط « التطويل » .

(37) حديث أخرجه الحاكم في المناقب والبيهقي من حديث ابن أبي عمران عن أبي ذر . ورواه أيضا أبو
الشيخ والديلمي وابن عساكر في تاريخه . أنظر فيض القدير ج 6/372

وأما الثاني فالمراد به الضعيف العقل القليل التمييز ولا خير في صحبته . بل فيها غاية المضرة لأنه يريد أن ينفع فيضر ، ويقبح الحسن . ويحسن القبيح . ويقرب البعيد . ويبعد القريب . فيقع في مهاوي⁽¹⁾ الغرر والهلاك ويجر إلى حمقه ، ولذلك قال صالح بن عبد القدوس (38)

وَلَا نَ يُعَادِي عَاقِلًا خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ صَدِيقٌ أَحمَقُ

وأما الثالث : فزبد به من لا يتقي الله تعالى في أفعاله وأقواله كافرًا ، أو مسلمًا . فاسقًا بارتكاب المنهيات ، والتقصير في المأمورات . وصحبته شر ومعصية ، لأننا⁽²⁾ أمَرْنَا بِمُجَانِبَةِ⁽³⁾ أعداء الله وبغضهم لله . ونُهَيْنَا⁽⁴⁾ عَنْ⁽⁵⁾ فعل الفواحش ، وعن تقريرها وذلك بمشاهدتها من غير نكر . وهو حاصل الصحبة⁽⁶⁾ . ومن أضراب هؤلاء شخصان أحدهما المبتدع في الدين ظاهراً وباطناً ، فإن البدع تستند إلى تأويلات ، فيوشك أن يسرق عقل المصاحب بها . ويرتكبها أو أمثالها ، نسأل الله تعالى العافية فالخذر الخذر ممن لا يحافظ على سنة النبي ﷺ وما كانت عليه الجماعة ، ولا سيما الأمر في هذا الزمان الذي⁽⁷⁾ قل فيه الخير وتُؤَسِّسُ المعالم الشرعية ، والآثار النبوية وصارت السنة بين البدع كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود . وقد ابتدعت أمور فلما طال بها العهد وشاع العمل ، صارت سنة⁽⁸⁾ ثم ألحقت بتلك الأمور أمور ، فلما طال العهد بها أيضاً صارت سنة وهكذا . وقد غلبت العادات⁽⁹⁾ على العبادات حتى كادت تقضي عليها لولا أن الله تعالى يحفظ دينه في أيدي⁽¹⁰⁾ خواص عباده . نسأل الله تعالى أن يجعلنا وأولادنا وسائر أحبتنا منهم إنه ذو فضل عظيم . الثاني

1 — جـ . «مهاويل» . 2 — في الأصل «لأن» بدون مد . التصحيح من ص و جـ . 3 — في الأصل «بمجانبة» . 4 — في الأصل «ونها» صححت من ص و جـ . 5 — جـ «من» . 6 — جـ «الحجة» . 7 — في الأصل «ألد» . 8 — في الأصل «السنة» التصحيح من ص و جـ . 9 — في الأصل «العادات» التصحيح من ص و جـ 10 — جـ «في يد» .

(38) صالح بن عبد القدوس الأزدي الحذامي 160 هـ كان متكلماً له مناظرات مع علماء عصره . شعره كله أمثال وحكم وآداب . أهم عند المهدي العباسي بالزندقة فقتله ببغداد . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام للزركلي ج 3/277 .

من لا يضبط لسانه من الوقعة في الناس وهذا بلاء عظيم . ومع عظمه هو عام في الناس . لا يكاد ينجو منه إلا قليل ممن ورعه الله تعالى وحفظه . وقد أثبتني بها كثير ممن اتسم بالدين وصلحت أحواله في غير ذلك . لتزوع⁽¹⁾ النفس طبعاً إلى أكل لحوم الناس . والتفكه بأعراضهم . واستلذاذ ذلك وخفته على اللسان . فإن النفس مجبولة على حب الرقعة والشرف والفضيلة فتجری لاستنقاص الغير توهماً منها أنه يحصل⁽²⁾ بذلك غرضها بالنسبة ؛ والنفس الدنية مجبولة على الاستنقاص . والناقص يقيس الناس بذراعه . وهذه إشارة إلى أسباب في الحكمة الإلهية/لن⁽³⁾ يسع الوقت تفصيلها . والحذر الحذر ممن يقع في الناس بكلمة أو رمز أو تلويح ولا يحجزه عنهم دين ولا مروءة . ويكون⁽⁴⁾ إما بإسكاته إن كان يقبل النصيح وإما بالبعد عنه ؛ ولا بد في ذلك من تلطف وحسن تخلص . وإلا فمن هكذا حاله⁽⁵⁾ إن رمت كفه عن الناس تركهم وأخذ فيك والله تعالى المستعان.

ومن أثبتني بصحبة واحد من هؤلاء في وقت لضرورة . فليتحفظ على دينه جهده كما قيل : خالط الناس ودينك لا تُسلمه . وليدراً⁽⁶⁾ عن نفسه وعن دينه . وليلجأ إلى الله تعالى في التخلص من الورطة.

وقد لا يمكن التخلص عادة أو لا يليق . كالأزواج . والسراري مع « أن النساء ناقصات عقل ودين » (39) والعبيد وسائر الخدام . وكل من يعين على

1 — في الأصل « تزوع » التصحيح من ص و جـ . 2 — في الأصل « يخل » التصحيح من ص و جـ . 3 — في الأصل « أن » التصحيح من ص جـ « لم » . 4 — جـ زيادة « ذلك » . 5 — جـ « طبعه » . 6 — في الأصل « وليدر » صححت من ص . جـ وليذار .

(39) حديث رواه أبو سعيد الخدري قال : خرج رسول الله ﷺ في أضحية أو فطر إلى المصل . فر على النساء فقال : يا معشر النساء . تصدقن فإني أريتكن أكر أهل النار . فقلن ويا رسول الله ؟ تكرن اللعن وتكفرن العشير . ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الحازم من إحدائكن . قلن ما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله ؟ قال : أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ؟ قلن بلى . قال : فذلك من نقصان عقلها . قال : أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟ قلن بلى . قال فذلك من نقصان دينها . حديث متفق عليه . أنظر مشكاة المصابيح ج 1 ص 13 — 14 تحقيق محمد ناصر الألباني

معاش أو شيء من المنافع الدنيوية ، فليس إلا التحفظ والمجانبة ما أمكن .
ولذلك قيل صاحبٌ لدينك^(١) . وصاحب لديناك . وصاحب لآخرتك .
وصاحب للتأنس . وهي مشروحة في كلام الشيخ زروق (40) وغيره .
(و)^(٢) أوصيهم بمعاشرة أهل الخير ومجالسة أهل الفقه والحكمة من العلماء
العاملين الصالحين . والاعتباس من أنوارهم مع غاية المحبة لهم والإكرام
إليهم^(٣) . والتأدب بين أيديهم . وإن لم يوجد إلا من عنده علم ولا تُرضي حالته .
فليؤخذ منه العلم . وترك حالته^(٤) . ولا بد أيضاً من توقيره وإكرامه ومحبته باعتبار
العلم . إذ أدنى أحواله^(٥) أن يكون كصندوق محشو بكتب العلم . ومعلوم أن هذا
الصندوق لا يُنبذ في المزبلة . ولا يُمشى بالنعال عليه . ولا يمتن . بل يحترم
غاية . ويجب بما فيه . فكيف بمن جمع الاحتواء على العلم بالإيمان والإسلام مع
ما وفقه الله إليه من الدين والاعتراف بالتقصير فيما بقي . وهذا خير كثير . بل
كل من اتسم باسم عالم أو فقيه ينبغي أن يُراعى له من الاحترام والإكرام^(٦) ما
يليق بحق النسبة والإسم . ومن كثر سواد قوم فهو مهم . والنسبة لها حق

رَأَى الْمَجْنُونُ فِي الْبَيْدَاءِ كَلْبًا فَجَرَّ لَهُ مِنَ الْإِحْسَانِ ذَيْلًا
فَلَأَمَوْهُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ وَقَالُوا لِمَ أَتَلْتَ^(٧) الْكَلْبَ ذَيْلًا
فَقَالَ دَعُوا الْمَلَامَةَ إِنَّ عَيْنِي رَأَتْهُ مَرَّةً فِي حَيٍّ لَيْلِي

ص 261

وكذا كل^(٨) / من اتسم بالفقر والانتساب إلى الجانب^(٩) الرباني . تُراعى
له^(١٠) حرمة الإسم والانتساب . فيحترم ويكرم ويظن به الخير . ثم إن صححت
استقامته أو ظهرت مع ذلك كرامته فهو كثر مظهر به . وإن ستره الله . فهو إلى

1 — في الأصل « لديك » الصواب ما أثبت من ج و ص . 2 — زيادة من « ج » و « ص » .
3 — ج « وإكرامهم » . 4 — ج « حالة أيضا » . 5 — ج « لُقط » أحواله . 6 — ج « على
ما » . 7 — في الأصل « نلت » صححت من ج و ص . 8 — في الأصل « وكل ذلك » صححت
من ص و ج 9 — ج « الجانب » . 10 — في الأصل « به »

(40) أحمد بن أحمد البرنسي القاسمي أبو العباس زروق 846هـ — 899هـ فقيه محدث صوفي من أهل
فاس بالمغرب قرأ بمصر والمدينة وغلب عليه التصوف فجرد وساح . توفي في تكرين من طرابلس
الغرب . له تصانيف كثيرة وانفرد بمجودة التصنيف في التصوف من كنه « القواعد » في التصوف
« وشرح محضر خليل » و « شرح رسالة أبي زيد القيرواني » أنظر ترجمته ومصادرهما في الأعلام ج
87/1

الله والحمد لله على الستر. وإن ظهر منه ما يُنكر فهو بحال⁽¹⁾ القاس المعاذير .
والإنكار بمقتضى الشريعة على وجه النصيحة مع قيام حسن الظن والاحترام
بالقلب⁽²⁾. وحذار حذار من الاحتقار والوقعة بالشهوات . فإن الله تعالى يَغَارُ
للمتسبين لجانبه وإن كانوا⁽³⁾ على سوء . يُعَاقِبُ من تعرض لهم بمجرد الهوى .
ولذلك أسباب وأسرار يطول تفصيلها «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ
تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (41)

وحب الجنب⁽⁴⁾ على الجملة . وتعظيمه والميل إليه . لا بد منه لكل موفق .
وكل قلب ليس فيه تعظيم جناب الله . ومن انتسب إليه على الجملة . ومحبة
ذلك فهو خرب . فإن أثبتلي مع ذلك بالغموس (42) فيه أو الوقعة فهو
الهالك .

وحذار حذار من صحبة⁽⁵⁾ الناقصي⁽⁶⁾ الهمم منهم . والجوالين على بطونهم
والساقطين على الخطوط النفسانية كائنة ما كانت . ومن أظفرو الله تعالى بأهل
الهمم العلية المتخلين على الفاني . المقيمين على ما يُعينهم . فليصحب وليقر عيناً
بهم . ويحمد الله تعالى على الكثر والعلق النفيس . فصحبة هؤلاء نعيم عاجل
وفلاح آجل وفي حقهم يقول القطب الجامع الغوث أبو مدين (43) رضي الله
عنه :

مَا لَذَّةُ الْعَيْشِ إِلَّا صُحْبَةُ الْفُقَرَا هُمُ السَّلَاطِينُ وَالسَّادَاتُ وَالْأُمَرَا

1 — في الأصل « محال » 2 — في الأصل « والقلب » 3 — في الأصل « كان » 4 — في الأصل
« الجنب » تصحيح من ص وجـ 5 — جـ « صفة » 6 — في الأصل « الناقص » . التصحيح من
ص و جـ .

(41) الآية 63 سورة النور. مدينة.

(42) الطعن فيه

(43) أبو مدين شعيب بن الحسين الأنصاري الأندلسي الإشبيلي الشهير بالغوث دفين عباد تلمسان...
549هـ قال المناوي في طبقات الصوفية ولد ببجاية ونشأ بها واشهر حتى ملأ ذكره الآفاق. شيخ
الشايع وإمام الزهاد. رحل إلى المشرق وأخذ عن عبد القادر الجيلاني وغيره بعد دراسة طويلة
بفاس. أنظر أخباره وترجمته في السلوة ج 1/364 ونيل الإبهاج 127 وجمهرة الأولياء ج 2/208
وطبقات الشعراني ج 1/153.

وقال آخر في وصفه :

لِلّهِ تَحْتَ قِبَابِ الْعِزِّ طَائِفَةٌ أَخْفَاهُمْ^(١) فِي رِذَاءِ الْفَقْرِ إِجْلَالًا
هُمْ السَّلَاطِينُ فِي أَطْمَارِ مَسْكَنَةٍ اسْتَعْبَدُوا^(٢) مِنْ مُلُوكِ الْأَرْضِ أَقْبَالًا
شَعْتُ مَفَارِقُهُمْ (44) غُبِرَ مَلَابِسُهُمْ

جَرُّوا^(٣) عَلَى فَلَكَ الْخَضْرَاءِ (45) أَذْنِبَالًا
(هَذِي الْمَكَارِمُ لِأَقْعَبَانِ (46) مِنْ لَبَنِ

شَيْبًا^(٤) بِمَاءٍ فَعَادَا بَعْدُ^(٥) أَبْوَالًا
(هَذِي الْمَنَاقِبُ لَا ثَوْبَانِ مِنْ عَدَنِ
خَيْطًا قَمِيصًا فَعَادَا بَعْدُ أَسْمَالًا)^(٦)

وقال آخر :

عِبَادُ اللَّهِ سَادَاتُ كِرَامٍ
عَلَامَتُهُمْ نُحُولٌ وَاضْفِرَارٌ
فَهُمْ لِلنَّاسِ فِي الدُّنْيَا أَمَانٌ
أَبَادُوا ضُحْبَةَ الدُّنْيَا وَقَالُوا
لَهُمْ فِي الْخَيْرِ إِنْ لَاحَ انْبِعَاثٌ
وَإِخْفَاءٌ وَأَطْمَارٌ رِثَاسٌ
مِنْ الْأَمْرِ الْمَخُوفِ وَهُمْ غِيَاثٌ
طَلَّاقُكَ فِي شَرِيعَتِنَا ثَلَاثُ

وقال آخر

رِجَالُ اللَّهِ قَدْ سَعِدُوا وَجَازُوا
رِجَالٌ طَلَّقُوا الدُّنْيَا ثَلَاثًا^(٧)
وَنَالُوا رَحْمَةَ الْمَوْلَى وَفَازُوا
وَلَوْ جَازَ الرُّجُوعُ لَمَا اسْتَجَازُوا^(٨)

1 — في الأصل « أخفاهم » صححت من ص. و ج. 2 — في الأصل وفي « ج. » « استعبدوا »
صححت من ص. 3 — في الأصل « جبروا ». 4 — في الأصل « شيب » تصحيح من ص و ج.
5 — زيادة من ص و ج. 6 — زيادة من ص و ج. 7 — ج. « بتاتا ». 8 — في الأصل
« استجازوا » صححت من ج.

(44) في الأصل ولي جميع النسخ « مراقفهم » وهذا لا يناسب المعنى والراجح أن الناسخ أخطأ في نقل
« مفارق » مفردة مفرق وهو وسط الرأس الذي يفرق فيه الشعر.

(45) الخضراء : أسماء

(46) القعب القدح الضخم

بَدَا عَلِمُ النَّجَاةِ فَمَيَّزُوهُ
فَبَعْضُ تَشْرِيقُ (2) الْأَمْصَارُ (3) مِنْهُ
تَمَيَّزَ كُلُّ ذِي دِينٍ بِدُنْيَا
وَمَا عَزَّوْا بِمَخْلُوقٍ وَلَكِنْ
أَرَدْتُ لِحَاقِهِمْ فَعَجَزْتُ عَنْهُمْ
أَتَطْمَعُ بِاللَّحَاقِ وَلَا نُهَوِّضُ
وَأَنْتَ أَخُوهُمْ نَسَبًا وَلَكِنْ
دَعِ الدُّنْيَا فَلَسْتَ لَهَا بِنْدٍ
يُحَرِّكُهُمْ بِدَارٍ وَأَنْحِفَازُ (1)
وَبَعْضُ يُسْتَنَارُ (4) بِهِ الْمَفَازُ
وَهُمْ لَهُمْ بِدِينِهِمْ اِمْتِيَازُ
لَهُمْ بِالْخَالِقِ (5) الْأَحَدِ اعْتِزَازُ
وَحِذْتُ عَنِ الْإِجَازَةِ إِذْ أَجَازَا (6)
وَتَفَرَّحُ بِالرَّحِيلِ وَلَا جَوَازُ
طِرَازُ فَوْقَ ذَلِكَ وَلَا طِرَازُ
وَهَلْ تَخْفَى الْحَقِيقَةُ وَالْمَجَازُ

(انتهى إلى ربك المنتهى ، والحمد لله تعالى وكفى . وسلام على عباده الذين
اصطفى ، من خط شيخنا القدوة الإمام نبراس الهدى أقر الله طرفه برضاه في دار
السلام وآوانا وإياه بجوار خير الأنام ، في دار الهنا والإكرام. تمت بحمد الله) (7)

1 — في لأصل « والحفار » 2 — في الأصل « تنشر » صححت من « ج » . 3 — في الأصل
« الأنهار » . 4 — في الأصل « يستنر » . 5 — في الأصل « الخالق » 6 — ج « جازوا » .
7 — خاتمة من كلام الناسخ انفردت بها النسخة المعتمدة مخطوطة تمكروت ق 950 .

الرسالة الثامنة

الرسالة إلى المقدمين

جواب لليوسي يضم كلاما كثيرا عن الزيارة للزاوية والشيخ ثم يتطرق لموضوع الصدقة والغطاء من المريد والمحِب للشيخ.

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة ست نسخ مخطوطة منها واحدة مبتورة.

الأولى : مخطوطة مكتبة الزاوية الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 270/259 ورمزها « ق »

الثانية : مخطوطة المكتبة الكتانية ك 1138 بالخزانة العامة من ص 32 — 39 رمزها « ك »

الثالثة : مخطوطة مكتبة الكلاوي ج 612 بالخزانة العامة بالرباط ورقة 52 — 56 رمزها « ج »

الرابعة : مخطوطة الأوقاف د 2010 بالخزانة العامة بالرباط من ص 41 — 51 رمزها « د »

الخامسة : مخطوطة من مكتبة الفقيه محمد التطواني بسلا من مجموع غير مرقم رمزها « م »

(1) المقدم في اصطلاح الصوفية في المغرب هو في رتبة أقل من رتبة الشيخ يكون خاصة في الزوايا لإرشاد المريدين والقيام بحاجيات الزاوية المادية والمعنوية .

السادسة : مخطوطة الأوقاف قد 950 بالخزانة العامة من ص 262 — 267 وهي نسخة غير تامة. نصفها الأول ملخص . ونصفها الأخير بالنص . ولم اعتبرها في المقارنة لهذا السبب . ولكنني استأنست بها.

وصف المخطوطات :

سبق وصف مخطوطة الزاوية الناصرية « ق » ونص الرسالة فيها أكثر أمانة وأقل أخطاء وعليه اعتمدت كأصل ونقلتها منها المتن.

أما مخطوطات « م » و « د » و « ك » فهي سليمة أيضاً نسبياً وخطها مغربي لا بأس به وإسقاطاتها قليلة وهي خالية من كل توثيق أو تعليق.

أما مخطوطة « ج » فقد سبق وصفها هي أيضاً وهي كما نعلم مشحونة بالأخطاء والإسقاطات والتحريفات .

أما مخطوطة « ق » فخطها رديء ولكنني استفدت منها مع ذلك .

من الحسن بن مسعود^(١) اليوسي إلى أخينا في الله المقدم الفاضل الحاج علي .
وأخينا الفاضل^(٢) النبيه سيدي أبي القاسم بن معمر أصلحهما الله بمنه
سلام^(٣) عليكما وعلى من تعلق بكما ورحمة الله وبركاته . وعلى سائر الإخوان ممن
اشتملت عليه الحضرة (المراكشية)^(٤) وعما انضاف إليها فإني أحمد إليكم الله
الذي لا إله إلا هو . أما بعد .

فكيف أنتم مع الوقت الصعب . نسأل الله تعالى أن يشغل بواطنكم بذكره
وشكره . وظواهركم بخدمته والسعي في مرضاته^(٥) . ويعصمكم من الفتن ما
ظهر منها وما بطن آمين .

أما أنا فقد عافاني^(٦) الله تعالى له الحمد وله الشكر . غير أن الضعف قد
طال بي . وأنا الآن بحمد الله في راحة . وطرق أذني منذ نفقت من مرضي كلام
في ناحيتكم تعين تنبيهكم^(٧) عليه فلم يطلق الله تعالى لساني به^(٨) إلا اليوم .
وذلك أني قد سمعت أنكم تفعلون في زيارتكم فعلاً لا يرضي . وكنت نهيكم
عليه قبل اليوم . وأنكم لم تكفوا عنه . بل سرتهم مع عادة أبناء^(٩) الزمان « ولا
خير^(١٠) في العادات ما^(١١) لم توافق حال السادات »

ص 262

وصورة ذلك الفعل أنكم إذا نهضتم إلى الزيارة تتقدمون إلى كل من يتسب
نسبتكم فتقولون له اعطنا^(١٢) حقل من الزيارة . وتدقون عليه باب داره
ليخرج . أو تطرقونه^(١٣) في حانوته . وربما رأى منكم شدة . فاستسلف ما
يعطيكم . أو استخفى عنكم كما^(١٤) لو نزل مَعْرَم (1) ؛ ثم قد^(١٥) يريد الواحد

1 — في الأصل « المسعود » صححت من بقية النسخ . 2 — ك « الفضيل » . 3 — ج « وسلام »
4 — زيادة من « م » 5 — ج « وأسعد مرضاته » . 6 — ج « عفاي » . 7 — ج « نهيكم »
8 — ك « به لساني » . 9 — ج . إسقاط « أبناء » . 10 — ج « لا غير » . 11 — ج أسقط
« ما » 12 — في الأصل « اعطني » . 13 — ج « تطرقون » 14 — ج « كم » 15 — ك .
أسقط « قد »

منهم أن يستصحب صدقته^(١) حتى يدفعها بيده فتمنعونه^(٢) من ذلك وتقبضونها منه وتقولون : إنا نريد ما نزين به وجوهنا ، أو ما يُرى ، ونحو هذا . فهذا كله قبيح . إن وقع منكم فاتركوه . ولا تعودوا إليه . فإني أبرأ من كل من يشتغل بذلك أو مثله ، فإن ذلك يدخل حرجاً في قلوب الفقراء ويضيق صدورهم . ويكره لهم طريق الله تعالى . وربما نبذوها . وربما دفع الواحد منهم ما دفع عن غير رضى منه فيكون حراماً . ويكون قد غش الزاوية بإدخال الحرام فيها . وأنتم السبب في ذلك . فاتركوا هذه الطرق . ولا تظنوا أن المقدم يكون بمنزلة الوالي على بلد يأخذ جبايته ويجمعها إلى من ولأه ، معاذ الله أن تكون طريقة الصالحين هكذا .

فليس مقدم الفقراء متقدماً لقبض الصدقات . وجمع خُطام الدنيا . بل لإرشاد الإخوان ، والسعي في مصالحهم . في دينهم . فمن^(٣) دفع له صدقة قبضها على أنه قد تسخر (2) له في إيصالها إلى محلها وإن لم يدفعوا^(٤) له ذلك فكرامة . فإذا بلغ المحل أدخلهم^(٥) فدفَعوا صدقاتهم ، وإن جاء بشي من عنده دفعه كالواحد منهم . وليس عليه^(٦) جباية يطلب بها . (و)^(٧) وجهه يتزين بتقوى الله والدُّؤوب^(٨) على طاعته مع صدق التوجه / وصفاء السريرة . ولو قدم على الناس رجل على هذه الصفة لتنعما برؤية وجهه . ولم يكن^(٩) شيء عندهم في الدنيا أزين من وجهه ، ولا يتشوفون إلى أن يأتيهم بدنيا^(١٠) بل هم يطلبون : مِنْهُ قبولها . جعلنا الله وإياكم منهم . وحشرنا معهم آمين .

ص 261

ثم الصدقة لاشك أنها من جملة مصالح الفقراء (3) في دينهم كما سَنَبُّهُ^(١١) عليه إن شاء الله . فإن كان ولا بد من تعرض المقدم لها كسائر المصالح

- 1 — ج « صدقة » . 2 — ك « تمنوه » . 3 — ك « فقد » . ج « لو » . 4 — ك « يرجعوا » .
- 5 — ج زيادة « فيه » . 6 — ج « عليهم » . 7 — زيادة ليست في الأصل موجودة في سائر النسخ ويتطلبها السياق . 8 — ك « الرؤوف » . 9 — ج « عندهم شيء » . 10 — ج « أيدينا » .
- 11 — « د » . « م » . « متبهم » .

(2) سخره : كلفه عملاً بلا أجر

(3) يعي المرئيين أهل الطريق

فعلى وجه جَمَلِيٍّ (4) لا يقع فيه محذور . وذلك أن لا يزال يُدخلها فيما يعظم به من الخير . ويحرضهم عليه من البر . فإذا عزم على التوجه للزيارة فليجمعهم في الزاوية ، أو حيث يتفق اجتماعهم . فيعلمهم بالسفر أولاً ويقول : إنا متوجهون إن شاء الله للزيارة ، فن استطاع منكم أن يزور فليتهاً ليوم كذا أو شهر كذا . ثم يقول : ومن كانت عنده صدقة فليهبها . فمن أراد أن يدفعها إلينا كفيناها أمرها . إن شاء الله . ومن أراد أن يمسكها بيده حتى يدفعها . فيها⁽¹⁾ ونعمت . وأنتم بالخيار . ومن لم يستطع أو لم يجد شيئاً فليزر بنيتة مع الاخوان . فإن الصدقة⁽²⁾ ليست بفرض ولا شرط . وإنما هي أجر ومنفعة لمن فعلها . فهذا غاية ما يقع به تنبيه الفقراء عندما يحتاجون إلى التنبيه . ويكون ذلك على وجه التيسير وغاية الرفق . وهو الوجه الجملي على ما ذكرنا . أحسن وأسلم . من مخاطبة كل واحد . حتى يقع له الخجل أحياناً والغضب أحياناً . وكذا هو أسلم من ضَرْبِ ذلك بينهم . على أن كل واحد يدفع كذا . فإن هذا قبيح لاختلاف نيات الناس / واختلاف أحوالهم في القوة والضعف . وقد يقول القائل : إنهم إذا لم يفعلوا ذلك ولم يتعاقدوه⁽³⁾ بينهم⁽⁴⁾ . فكثير منهم لا يعطي شيئاً فنقول :

من لم يعط فإنما حرم نفسه من الخير . وما ضَرَرْنَا . والزاوية بالله قامت من حيث شاء لا بعتاء⁽⁵⁾ فلان مخصوص ، وإنما علينا حقه في أن نُنبِّههُ لثلاث يفوته الخير . رجاء أن يتَصَفَّى⁽⁶⁾ من صفة البخل . ويكفينا في تنبيهه والخروج عن عهدة⁽⁷⁾ حقه . تعليمه ما وقع في حكم الصدقة وفضلها ، ووعظه بذلك . إما وحده أو في جملة الناس . وحيث انتهى بنا الكلام إلى هذا المعنى فلا بد أن ننبهكم على أمر الصدقة لثلاث تقع الغفلة عنها جهلاً أو اغتراراً بالكلام السابق . فإن شح النفس الطَّبْعِيَّ (5) يتقاضى لها المبادرة إلى التعلل ويكون الكلام في مقامين : الأول : في فضلها . الثاني : في نية المتصدق .

1 — ك. ج. د. هـ. 2 — في الأصل « الطريقة » 3 — في الأصل « يتعاقدوهم » صححت من بقية النسخ. 4 — ج. أسقطت « بينهم »

(4) جَمَلٌ جملاً الشيء جمعه وقام به من غير تفصيل
(5) الطبعي الذي يرجع إلى الطبع البشري أي السجية التي جبل عليها الإنسان

فلا يخفى أن فضل الصدقة عظيم . وذلك معلوم من الدين بالضرورة ودل عليه الكتاب والسنة وإجماع المسلمين . وقد وعد الله تعالى عليها بمضاعفة الأجر . قال تعالى : « مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ سُنَابِلَ : فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ » (6) . ووعد أيضاً بالخلف في الدنيا . قال تعالى : « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ » (7) . وقال تعالى : « وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » (8) فمن أثبتني بالشرح فلا فلاح معه . ولو اشتغلنا بجلب النصوص طال علينا الكلام . مع أن ذلك واضح معلوم . فالشرح هو باب الحية والحسران . وسمة الرذالة والنقصان . ولا سيما الفقير/كما قال الشيخ أبو مدين (9) نفعا الله (به) ⁽¹⁾ أقبح من كل قبيح صوفي ⁽²⁾ شحيح . فبذل الفقير للدنيا دليل سعادته ووصوله إلى الخير . وشحه بها ⁽³⁾ دليل على ضد ذلك نسأل الله العافية . فلا يكون أبداً ⁽⁴⁾ المسك كالمنفق عند الله تعالى . بل المنفق أفضل ⁽⁵⁾ لما قررنا . وكذا لا يستويان عند الناس خاصتهم وعامتهم . فكل من أتى بصدقة أو هدية إلى شيخه أو إلى أخ ⁽⁶⁾ من إخوانه فلا بد أن يكون عنده أفضل ممن لم يأت بذلك من وجوه الأول أنه أفضل شرعاً كما مر . الثاني أنه فعل طاعة الثالث أنه وافق على خير الرابع أنه تشبه بأهل الخير الخامس أنه أعان على الخير السادس أنه تظاهر من بعض النجاسة . فإن الدنيا كلها نجاسة السابع أنه حصل بعض الزهد في الدنيا ولو بالقدر الذي أعطى ، فإنه لو لم

مر 263

1 — زيادة من بقية النسخ 2 — ك « وفي » 3 — ك « به » 4 — ج أسقطت « أبداً » .
5 — ج أيضاً « بدل » أفضل 6 — في الأصل « آخر »

(6) من الآية 261 سورة البقرة . مدنية

(7) من الآية 39 سورة سبأ . مكية

(8) من الآية 16 سورة التغابن . مدنية

(9) سبقت ترجمة أبي مدين أنظر ترجمته ص 384 . التعليق رقم 43 .

يزهد فيه لم يعطه. الثامن : إن دفعه للدنيا دليل على أن جناب الله تعالى وما يطلب من ⁽¹⁾ الدين أحب إليه منها . بخلاف المسك ⁽²⁾ التاسع إن ذلك أيضاً دليل على أنه يحب شيخه أو أخاه وما جزاء المحب ⁽³⁾ إلا يُحِبَّ العاشر أنه أتى البيوت من أبوابها فإن هذا هو باب الفتح والنجح إلى غير هذا من الوجوه وفيما ذكرنا كفاية.

ثم إن المبذول له المال ⁽⁴⁾ يقوم بحق الباذل في الدعاء وغيره . أكثر ممن لم يبذل . ولا إنكار عليه في ⁽⁵⁾ ذلك . بل هو حق عليه وذلك من أوجه : الأول : أن يراه أفضل كما مر ⁽⁶⁾ فيقوم به أكثر. الثاني أن قيامه به حق لازم بخلاف غيره فإنه تطوع ، وذلك أن المكافأة مطلوبة . ففي الحديث « مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ / مَعْرُوفاً فَكَافِئُوهُ » الحديث (10) فكل من خدم شيخاً أو أخاً بنفسه أو ماله فقد ثبت له حق عليه يقضيه . ومن لم يصنع شيئاً فلا حق له إلا ما يكون من الإحسان . وقال عليه السلام ، يوم غضب لأبي بكر « إِنَّكُمْ قُلْتُمْ كَذَبْتَ ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ صَدَقْتَ وَوَأَسَانِي ⁽⁷⁾ بِنَفْسِهِ (11) وَمَالِهِ » فذكر له عليه السلام خصلتين شريفتين . استحق بهما الرضى والفوز : تصديقه ، بمعنى أنه بلدر إلى ذلك ولم تكن له نبوة ⁽⁸⁾ عنه . ولا صدرت منه جفوة . ثم صدق فعُله قوله

ص 264

1 — جـ « بين » . 2 — في الأصل ونسخة « م » المليك . الصواب من بقية النسخ . 3 — في الأصل « من المحب » 4 — جـ . م أسقطت « المال » . 5 — جـ « فإن ذلك » . 6 — كـ أسقط « كما مر » 7 — جـ « وورسائي » 8 — جـ « نصرة » « م » « نفرة » .

(10) جزء من حديث أخرجه البيهقي عن ابن عمر . كما أخرجه ابن داود والنسائي وأحمد عن أبي سعيد الخدري أنظر الترغيب والترهيب ج 199/2 .

(11) حديث أخرجه البخاري في المناقب وهو من أفراد . ولفظه عن أبي الدرداء قال « كنت جالسا عند النبي ﷺ إذ أقبل أبو بكر آخداً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبتيه فقال النبي ﷺ أما صاحبكم فقد غامر (خاصم) فسلم وقال : يا رسول الله إنه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه ثم نمت . فسمته أن يغفر لي فأتى علي فاقبلت إليك . فقال : يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاث . ثم إن عمر ندم فأتى متزلاً أبي بكر فسأل : آمم أبو بكر؟ فقالوا لا . فأتى إلى النبي ﷺ فجعل وجه النبي ﷺ يتمعر (أي تذهب نضارته من الغضب) حتى أشفق أبو بكر فجثا على ركبتيه فقال يا رسول الله والله أنا كنت أظلم مرتين فقال النبي ﷺ إن الله بعني إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركوني صاحبي مرتين . لما أودى بعدها . انظر إرشاد الساري ج 88/6

وهو أنه صحبه وأنفق ماله ، فخدمه بالنفس ، والمال وهو الخصلة الثانية .
فهاتان الخصلتان : التصديق وإنفاق المال أصل عظيم في هذا الباب . وقد
عبرت عن أول الحديث المذكور بالمعنى ، بناء على جوازه . والحديث وقصته
(مشهور)⁽¹⁾ . الثالث أنه يجد من طبعه ميلا إليه ، فقد « جُبِلَتْ⁽²⁾ الْقُلُوبُ
عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا » (12) وهذا⁽³⁾ غير مستغرب في الصالحين ما دامت
بشريتهم باقية . وكثير من العوام يعتقدون خلاف⁽⁴⁾ ذلك في من يعتقدون
صلاحه ، تارة من جهة اعتقادهم أنه زاهد في الدنيا فلا يلتفت إليها ، وحينئذ
يستوي من جاء بها ومن لم يجيء بها ، وتارة من توهمهم أنه لم تبق له شهوة
أصلا ، فإنه رباني وكلاهما غلط . أما الأول : فمن أوجه : الأول : أن مطلق
⁽⁵⁾ الصلاح العرفي لا يقتضي⁽⁶⁾ البلوغ إلى مقام الزهد (13) . والتحقيق فيه كما
هو صلاح كثير من العباد . الثاني : أن الزهد لا يَقْتَضِي لصاحبه أن لا يأخذ
الضروري منها : بل ولا أن يطلبه إن احتاج إليه ، أو يفرح بمن جاء به .
الثالث : أن الطبع البشري لا يناقض ما طلب من الزهد ، وغيره كما
أشارت⁽⁷⁾ إليه الآية الكريمة : « زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ » الآية (14) .
وقال سيدنا⁽⁸⁾ عمر رضي الله عنه يوم وضع بساط كسرى بين يديه : اللهم إنك
زينت⁽⁹⁾ لنا الدنيا أو الشهوات . اللهم إنا لا نستطيع⁽¹⁰⁾ إلا أن نحب ما زينت
لنا ، فأعنا على صرفها في حقها . ولا يكاد يخرج العبد عن هذا إلا بالفناء
والغية . الرابع : أن الزاهد يفرح بإقبال الدنيا لا لنفسه بل لانتفاع الغير من
دافع وحاضر⁽¹¹⁾ ولمشاهدة الخير من التعاون على البر وغير ذلك وأما الثاني :

ص 265

1 — زيادة من بقية النسخ . 2 — جـ « حملت » 3 — جـ أسقط « هذا » 4 — جـ أسقطت
الجملة : « خلاف ذلك — صلاحه » . 5 — كـ « أنه يطلق » . 6 — جـ « فيقتني » . 7 — في
الأصل « أشرت » التصحيح من النسخ الأخرى 8 — كـ « سيده » . 9 — كـ « وفيت » .
10 — كـ « يستطيع » جـ : « إنا نستطيع » باسقاط « لا » 11 — جـ « خاص » .

(12) حديث أخرجه بن عدي في « الكامل » والبيهقي وأبو النعمان في الحلية : فيض القدير ج 344/3

(13) أنظر مقام الزهد في قوت القلوب ج 491/1 شرحه أبو طالب المكي بكثير من التفصيل .

(14) من الآية 14 سورة آل عمران . مدنية

(15) فوهم باطل . فإن الصالح لو ذهبت شهواته ، فبأي شيء يأكل ويشرب وينكح النساء إلى غير ذلك . وإنما الشهوة التي يرجو الصالح أن تذهب عنه غلبتها (16) حتى يقع في المحرم ، أو يسرف في المباح . فإذا كان غالباً لشهوته قاهراً لها بإذن الله ، لا يصرفها إلا فيما أذن الله⁽¹⁾ له . فلا بأس عليه وهو من أكابر الصالحين ؛ وشاع في السنة عوام الفقراء أن بعض المشايخ القرباء⁽²⁾ العهد كان يقول : كنت أريد أن أسوي⁽³⁾ بين من جاء بالشيء ، ومن لم يجئ به ، فلم أقدر . ويتأولون له ذلك على وهمهم ، بأن المراد من جاء بالنية⁽⁴⁾ ومن لم يأت بها أو نحو ذلك . ولا حاجة إلى التأويل بل هو على ظاهره⁽⁵⁾ فإن المحسن لا يساويه غير المحسن لا شرعاً ولا طبعاً ، فكيف يقدر أحد أن يبدل طبعه حتى يسوى بينهما . وكيف يجوز له أن يخالف الشرع فيسوي⁽⁶⁾ بينهما ؟ نعم . هذا كله فيمن لم يبذل شحاً بالمال وحباً للدنيا . أما من بذلها مثلاً في جهة أخرى ، كبتيم . أو أرملة أو جار ، أو محتاج مطلقاً وأن ذلك هو الذي فوت عليه/الإتيان بها إلى شيخه مثلاً فلا بأس عليه ، بل قد يكون ما فعله أفضل . ومتى علم شيخه بذلك وجب عليه أن يحمده على⁽⁷⁾ فعله ، ولا يفضل عليه من جاء بها إليه . اللهم إلا في المكافأة الشرعية كما مر . وكذا الفقير الذي لا يجد ما يأتي به أو لا يتيسر له في الوقت ذلك لا بأس عليه في⁽⁸⁾ نفسه ، ولا في زيارته . وقد يتمنى أن لو كان له مال فيفعل كما فعل المتصدقون فيحصل له ذلك فضلاً من الله كما يدل عليه حديث : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ » (17) وحديث : « مَنْ

266

1 — في الأصل «إليه» الصواب من بقية النسخ . 2 — ج «القرية» . 3 — ج «نسى»
4 — ج «النية» 5 — ج «ظاهرة» : 6 — ج «نسوا» . 7 — ك زيادة «ما» . 8 — ج «من» بدل «في»

(15) هو القول أن الزاهد رباني لم يبق له شهوة
(16) في هذا المعنى يقول أبو يزيد البسطامي : ليس الزاهد من لا يملك شيئاً إنما الزاهد من لا يملكه شيء.
(17) حديث : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلطه علىهلكه في الحق . ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها » حديث أخرجه البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود . أنظر إرشاد الساري ج 471/7 وروي بروايات مختلفة عند مسلم . أنظر شرح النووي بهامش الإرشاد ج 96/4

وقد يكون الذي لا مال له راضياً بحاله⁽¹⁾ زاهداً في الدنيا . فيكون رفيع القدر . فإن البازل للمال قد يكون راغباً⁽²⁾ في الدنيا أو غير مخلص . والزاهد أشرف منه قدراً . ولا يقوم بذل الدنيا كلها . مع الرغبة فيها . بالزهد فيها . كما أن الراغب فيها مع البذل أشرف من الراغب الممسك . فتنهوا لهذا لثلاث تحتقروا من لا يتصدق قبل أن تعلموا حاله . وباطنه . ثم كل ما ذكرنا من عدم استواء الفقراء في البذل وعدمه عند الشيوخ . إنما هو فيما يرجع إلى الطبع وما يستتبعه من مزيد الاعتناء ولا⁽³⁾ ينحصر هذا في المال . بل يكون بالخدمة بالنفس . وظهور المحبة القوية . ويكون بغير ذلك من مزيد العلم ومزيد الطاعة وسائر الفضائل . فإن كل من يحب الله تعالى يحب من يراه أقرب إليه . بعلم أو عمل . أو حال . وأما كل ما يطلب به الشيخ من مطلق التربية أو التعليم أو النصيحة . فالناس عنده فيه سواء ، يعطي كل ذي حق حقه ، وهكذا الإخوان بينهم والله المستعان/.

وأما المقام الثاني (19)

وَهُوَ أَمْرٌ⁽⁴⁾ النَّيَّة ، فاعلموا أن صحة النية لا بد منها وفي الحديث الصحيح :

1 — ج «حالة» . 2 — ك «رضيا» . 3 — ج «زيادة» من لا ينحصر» . 4 — ج «مر»

(18) حديث : «إن الله تعالى كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك . فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة . وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة . وإن هم بسية فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة . وإن هم بها فعملها كتبها الله سبة واحدة» . رواه البخاري عن ابن عباس ورواه مسلم عن أبي هريرة . أنظر إرشاد الساري ج 280/9 وشرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 391/1 .
(19) كان المقام الأول في فضل الصدقة . وهذا المقام الثاني هو في نية التصدق .

« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » (20) غير أن نية⁽¹⁾ الصدقة بين سائر المسلمين واضحة إذ ليس فيها إلا الإتيان من الكسب الطيب . وإنا أردنا أن نبه على نية الفقير إذا جاء بصدقة إلى شيخه كما مر . أو إلى أخ من إخوانه يعتقد فيه الخير ، فلا تخلو من أوجه الأول . أن يقصد بها الله تعالى لا غير ، إما امتثالاً لأمره بالتصدق⁽²⁾ ، وأما لأنه رأى أن الله تعالى مقّت⁽³⁾ الدنيا فيمقتها هو أيضاً . من غير أن يلتفت إلى ثواب ذلك ، ولا إلى حاجة⁽⁴⁾ دنيوية ولا أخروية ، ولا أن⁽⁵⁾ يبالي من أخذها ولا من أكلها . وهو أشرف الناس . الثاني . أن يقصد بها معاملة الله تعالى رجاء الثواب مع العلم بأن الثواب من عند الله ، والقبول بحكمه⁽⁶⁾ ، ولا مدخل للشيخ في شيء من ذلك وهذا أيضاً لا بأس به ، وهو دون الأول وكلاهما تقبل⁽⁷⁾ صدقته ، ويقال إنها لله تعالى . الثالث ، أن يقصد بها أيضاً معاملة الله تعالى . ولكن يطلب حاجة إما دينية كصلاح⁽⁸⁾ باطنه أو ظاهره ، أو علم أو غير ذلك ، وأما دنيوية كأمراة أو دار . وهو⁽⁹⁾ في كل ذلك يعتقد أن المعاملة إنما هي بينه وبين الله تعالى ، ومنه يرجو الحاجة ، فإن قضيت له حمد الله تعالى ، وإن لم تقض له علم أن القسمة لم تسبق بها ، أو أن الله تعالى أذخر له غيرها ، ولا مدخل للشيخ في شيء من ذلك ، وهو أيضاً لا بأس به وعلامته ما ذكرنا من رجوعه إلى الله تعالى في كل حال . والآ يحد في نفسه مئة⁽¹⁰⁾ على الشيخ . ولا يسند إليه⁽¹¹⁾ فيها أمراً أكثر⁽¹²⁾ من الدعاء إن تمكن . الرابع ، أن يقصد معاملة الشيخ لينال منه شيئاً مما تقدم أو غير ذلك ، من مزية أو جاه ، فهذا جاهل لا خير فيه ولا في صدقته . فإن كان يعتقد الشيخ أنه هو الذي يعطي وينفع ، وقطع النظر عن الله تعالى . فهو مشرك يجب عليه أن يسلم ، وإن كان لا يعتقد ذلك ولكن يعتقد أنه وسيلة إلى الله تعالى فالواجب عليه أن يقصد معاملة الله تعالى ، ويتوسل بالشيخ .

ص 268

1 — ج أسقط « نية » . 2 — ك « التصديق » . 3 — « يياض مكان » مقّت . 4 — ج « حالة » . 5 — ك أسقط « أن » . 6 — ك « حكمة » . 7 — ج يياض مكان « تقبل » . 8 — في الأصل « اصلاح » الصواب من بقية النسخ . 9 — ج يياض مكان « وهو » . 10 — في الأصل « منه » . 11 — ج أسقط « إليه » . 12 — ج « أو أكثر »

ويعتقد أنه عبد من عباد الله تعالى إن شاء الله قبل توسله . وإن شاء لم يقبله .

وبالجملة فأقل ما يجب على الفقير إذا جاء بصدقة⁽¹⁾ إلى شيخه أن يكون بمنزلة رجل كان في بيته بالليل ، ثم خطر له أن يتصدق بصدقة لله تعالى ، إما لوجهه خالصاً ، وإما لدرجة ، أو حاجة منه فخرج بها فلقى مسكيناً في ظلمة لا يعرفه فوضعها في يده ، ورجع إلى بيته⁽²⁾ ، فهذا لا يعتقد في المسكين حولاً ولا قوة ، ولا صلاحاً ، ولا يتبعه بمنة ، ولا يرجو منه حاجة أبداً وإنما دفع ماله لله تعالى ، وكل ما يطلبه يرجوه من الله . فهكذا يفعل الفقير إذا وضع الشيء في يد⁽³⁾ شيخه ، فإن لم يكن كذلك فقد غشه ، ولا يحل لمسلم أن يغش أخاه المسلم فكيف أن يغش شيخه ويضعه الحرام . فتنبهوا لهذا الأمر فكل من يدفع المال لمن يعتقد فيه الصلاح/أو يخدمه معتقداً أن كل⁽⁴⁾ ما يطلب من أمور الدنيا⁽⁵⁾ والآخرة بيد⁽⁶⁾ ذلك الصالح ، غافلاً عن الله تعالى ، فهو جاهل وماله حرام . وكذا من لا يعتقد فيه ذلك بل يعلم أن الأمر من الله تعالى (ولكن يتوهم أن كل ما يطلبه ذلك الصالح من الله تعالى)⁽⁷⁾ يقضيه له ، أو أنه يبلغ على يده إلى الله تعالى سريعاً ، أو يقع له فتح أو تظهر عليه بركة في دينه ، أو في دنياه ، أو عز أو قبول أو نحو ذلك ، وأنه لولا ما يرجو من ذلك لم يخدمه بماله ولا نفسه ، فهذا كله ماله وخدمته حرام ، وسعيه باطل . وكذا قاصد الرياء والسمعة ، بل الواجب عليه أن يعامل⁽⁸⁾ الله تعالى لا غير . ولا بأس بعد ذلك أن يرجو من⁽⁹⁾ الله تعالى الانتفاع على يد الشيخ وبركته . ومن علامات إخلاصه ومعاملته⁽¹⁰⁾ لله تعالى كما ذكرنا أن لا يتشوف إلى إطلاع الشيخ على ما فعل من إنفاق أو خدمة ، ولا إطلاع من يبلغ إليه ذلك ، اكتفاءً بعلم الله تعالى لأن المعاملة معه ، ولا أن يتشوف إلى إقبال من الشيخ ، ولا اعتناء ، ولا دعاء أكثر مما وقع لسائر الناس بل يغيب في⁽¹¹⁾ شكر الله تعالى والاعتراف بمنته حيث قبل

ص 269

1 — ج أسقط « بصدقة » . 2 — ك أسقط « ورجع إلى بيته » . 3 — في الأصل « يده » الصواب من بقية النسخ . 4 — ج « كان » . 5 — م أسقط « الدنيا » . 6 — ج « ليد » . 7 — في الأصل أسقط النسخ هذه الجملة . 8 — ك « وكذلك » . 9 — ج « أمن » . 10 — ج أسقط « معاملته » . 11 — ج « بشكر » .

منه ذلك ، واستعمله فيه ، فإن كانت له نية مع الإخلاص بأن يرجو مثلاً أن يقع من الشيخ عند نظره إلى حاجته دعاء أو انفتاح ينتفع به ، أو أن يلبس حاجته مثلاً أو يركبها ليدكره بذلك فيدعو له فلا بأس.

وقد زار الشيخ أبو محمد يسكر (21) الشيخ أبا يعزى (22) رضي الله عنها ، فدفع له أبو محمد نعليه⁽¹⁾ وقال له : أريد أن تقبلها مني لتذكرني إذا لبستها⁽²⁾ ، فتدعو لي والله الموفق.

(إذا قرأت هذا الكتاب ، فأشيعوه في الإخوان واكتبوا منه نسخة إلى آسني وأخرى إلى أزمور وغير ذلك والله الموفق والمعين ، وكتب الحسن بن مسعود كان الله له آمين)⁽³⁾

1 — ك « بلغة » . 2 — ك « ألبسها » . 3 — انفردت النسخة « م » بهذه الزيادة التي لا توجد في الأصل.

(21) الشيخ الزاهد سيدي يسكر بن موسى الجورالي — 598 هـ أبو محمد الغفجومي نسبته إلى بني غفجوم وهم بربر بتادلا . نشأ بتاجنيت من بلاد تادلا ثم نزل بفاس واستوطنها وتفقه بها وسمع من أبي الربيع التلمساني وصاحب أبا الحسن علي بن حرزهم ، ولقي الشيخ أبا يعزى وأكثر من زيارته وكان اماماً عالماً في الفقه المالكي وله حواشي على المدونة ، وكان مع غزارة علمه ورعاً فاضلاً صالحاً ذا جد واجتهاد في العبادة . انظر أخباره في سلوة الأنفاس ج 3/164 — 165 — 166 .

(22) الشيخ الزاهد أبو يعزى : بفتح العين وتشديد الزاي . وبسكون العين وتخفيف الزاي يلتور بتشديد النون المضمونة أي صاحب النور بالعربية . قيل أنه من بني صيخ من هسكورة وقيل غير ذلك . كان متقطعاً عن الخلق . أسود اللون نحيف البدن . عمر طويلاً . كان قطب عصره . ترجمته واسعة جداً حتى أن الناس أفردوه بالتأليف العديدة كـ : « المعزى في أخبار أبي يعزى » للشيخ أبي العباس أحمد بن القاسم الهروي الناذلي . توفي بالطاعون شهيداً في أول شوال سنة اثنين وسبعين وقيل احدى وستين وخمسمائة . ودفن بقرية تاغيا . انظر ترجمته طويلة سلوة الأنفاس ج 1/172 .

الرسالة إلى أهل بلد كَارْت

هذه الرسالة بعث بها اليوسي إلى فقراء كَارْت بعد زيارتهم له في غيابه يرشدهم في السلوك والطريق والعقائد والمعاملات.

مخطوطات الرسالة :

لا توجد لهذه الرسالة فيما وصلت إليه إلا نسختان مخطوطتان

الأولى

ضمن مجموع مخطوط مكتبة الزاوية الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 341 — 347 رمزت إليها بحرف « ق ».

الثانية ضمن مجموع مخطوط مكتبة الكلاوي بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ج 612 من ورقة 42 ظ — 45 و رمزت إليها بحرف « ج ».

وسبق أن وصفت المخطوطتين « ج » و « ق » في معرض التقديم لهذا البحث. و « ج » في هذه الرسالة أيضا إسقاطاتها وتحريفاتها لا تخصي لذلك اعتبرت « ق » نسخة معتمدة ومها نقلت النص.

وأشير إلى أن أستاذي المشرف نبني على نسخة مخطوطة أخرى من هذه الرسالة في معرض المخطوطات المغربية لسنة 1976/1977 تحت رقم 6 تطوان في ملك السيد محمد الأمين بوخبزة . ولم أتمكن من تصويرها ولكنني قارنتها مع نص « ق » فلم أقف على اختلاف يذكر بين النصين.

(وردت جماعة من أهل بلد «كارت» على الدار فوجدوه غائباً فكتب لهم هذا الكتاب تسلياً لهم وأيضاً بما يجب)^(١)

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه)^(٢)

من عبد الله تعالى الفقير إليه الحسن بن مسعود البوسي كان الله له^(٣) إلى جماعة الاخوان أهل «كارت» ومن انضاف إليهم خصوصاً الجماعة الذين وردوا على الدار في غيبتنا . سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو . أما بعد فنسأل الله تعالى أن يصلح أحوالكم ويبلغ آمالكم فإن زيارتكم للدار هي عين الزيارة . إذ المراد الخطوات نسأل الله تعالى أن يتقبلها منكم ويعضدكم بها أفضل الدرجات . وأما قلوبنا فهي إن شاء الله مجتمعة^(٤) نسأل الله تعالى أن يجمعنا على السنة والاستقامة . وأوصي الجميع من أفي ومن لم يأت بتقوى الله تعالى والجد في طاعته مع الاتباع لسنة نبيه ﷺ والتسليم لأمره والدوام على ذكره . ومجمع الخير حسن النية . والاجتهاد في أداء الحقوق . وهي أربعة : حق الله تعالى باعتقاد الكمال له سبحانه . وتنزيهه عن كل نقص . وأن كل نفع منه تعالى فضل لا وجوب . وكل ضرر منه عدل لا ظلم . والعمل بأمره . والتسليم لقهره والرجوع إليه في كل حال .

وحق النبي ﷺ باعتقاد عصمته . وصدقه في كل ما أخبر به . وتعظيم جنابه غاية التعظيم . واعتقاد أنه هو باب الله من لم يدخل منه لا يدخل . واتباع سنته قولاً وفعلًا واعتقاداً وذلك هو سبب الفلاح والنجاة لا غير . كما قال شيخ الطائفة أبو القاسم الجنيد — رضي الله عنه — الصرق كلها^(٥) مسدودة عن الخلق إلا من اقتفاء^(٦) آثاره ﷺ . ولا بد من اعتقاد عصمة (جميع)^(٧) الأنبياء وتعظيمهم وكذا الملائكة على جميعهم السلام .

وحق الشيخ بالتزام اتباعه في طريقته واعتقاد طاعته في ما يشير به وموالاته .

1 — تقديم انفردت به «ق» وهو من قول الناسخ 2 — زيادة في «ج» 3 — ج أسقط «كان الله له» 4 — ج «محنة» 5 — ج «كله» 6 — ج «اقتدى أثره» 7 — زيادة من «ج»

والتأدب معه في الحضور والغيبة . وخدمته بالنفس والمال وتعظيمه . وبقدر ذلك يحصل الانتفاع . وحق سائر المسلمين : أما خاصهم كمشايخ الإسلام وعلماء الملة 343 ص وسائر الصالحين/فيالاستماع⁽¹⁾ والتوقير والإكرام . وكالولاية ومن في معناهم فبالترسيم لهم وإنزالهم منازلهم . وكالوالدين ومن في معناهما⁽²⁾ من عم وأخ كبير ووصي فبالبر والاحترام والاستماع . وأما عامة المسلمين⁽³⁾ فبالنصيحة والشفقة . والرحمة والإحسان . وترك الإذاية وتفاصيل الحقوق كثيرة مبسطة في الشريعة . وعلى كل من أراد نجاة نفسه أن يسأل ويتعلم . فالله لا يعبد بالجهل .

وأوصي⁽⁴⁾ المقدم خصوصاً بالتواضع فلا يرى لنفسه قيمة بل يرى نفسه خديماً للفقراء . ويرى لهم الإحسان في قبوله ويرى لله المنة في جعله أهلاً لخدمتهم . وعليه أن ينصحهم بالرفق ويخاصمهم بالنبي هي أحسن . ويشير ولا ينفر . ويصدق بالحق ولا يدهن . وعلى جميع الإخوان الاستماع والطاعة له⁽⁵⁾ واحترامه وتوقيره وإنزاله منزلة الشيخ في السمع والطاعة . ومن رد قوله فقد رد قول الشيخ . ومن خرج عن أمره فقد خرج عن أمر الشيخ . وإما يصلح الأمر بالاتفاق على الخير والتعاون على البر والتقوى . وأوصي الجميع بالإنصاف والرجوع إلى الحق⁽⁶⁾ وبالتراحم والتعاون وحسن المعاشرة . فيوقر الصغير الكبير . ويرحم الكبير⁽⁷⁾ الصغير . ويعود (1) الغي على المحتاج . والقوي على الضعيف . ومن زاد بدرجة من علم أو حفظ كتاب الله أو عبادة فعظموه عليها . وأنزلوا كل واحد منزلته . وعليكم بحسن الخلق . وقد قال النبي ﷺ في وصية⁽⁸⁾ « اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » (2) وحقيقة حسن الخلق عند العلماء احتمال الأذى/وكف الأذى.

344 ص

1 — في الأصل « الاستماع » الصواب من « ج » . 2 — ج « ومن معهم » . 3 — ج « وما علامتهم » بدل « وأما عامة المسلمين » . 4 — ج « وأوصي » 5 — ج إسقاط « له » . 6 — ج في الأصل « والخير » . 7 — ج زيادة « على » . 8 — ج « وثية » .

(1) عاد يعود عوداً فلاناً بالمعروف صنفه معه .
(2) سبق تخريج هذا الحديث ص 353 التعليق رقم 83

فحق الفقير أن يحتمل ما يناله من الأذى^(١) فلا يجزي السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح : فلا يخاصم^(٢) ولا يساب ولا يقاتل ولذلك قيل أين تنبت الحبة ؟ فقال^(٣) في الأرض فقيل وكذلك الحكمة إنما تنبت في قلب مثل الأرض . وقيل : إنما سلكت هذه الطريق بأقوام كنست بأرواحهم المزابل . فالفقير يكون مثل الأرض يصرح عليها الزبل . ويخرج منها النوار والثمار . وحقه أن يكف أذاه عن الناس بل وعن كل موجود إلا بإذن الشرع . فلا يؤدي أحداً في نفسه بالقتل ولا بالضرب ولا بالشتم ولا بالغيبة . ولا بالتميمة . ولا بغير ذلك^(٤) . ولا في ماله بالسرقة ولا بالغصب ولا بالغش . ولا في غير ذلك . ولا في حريمه بالفاحشة ولا بالنظر ولا بالكلام ولا غير ذلك . ولا في قريبه ولا في عبده . ولا في جاره ولا غير ذلك . ولا يؤدي دابة بالضرب الزائد على الحاجة . ولا بالتجويع ولا بالتعصيش ولا غير ذلك . ولا عملة فما فوقها أو تحنها ولا يقصع نباتا ينتفع الناس به أو دوابهم بغير حاجة . ولا يكسر حجرا ينتفعون^(٥) به لغير حاجة . فإن ذلك كله إذابة للناس . وسعي في الأرض فسادا^(٦) « والله لا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ » وهذا الباب لا ينحصر . وما ذكرناه مثالا فقط يقاس^(٧) عليه ما أشبهه . وحق الفقير أن يقضي الحقوق ولا يقتضيها فكل ما عليه من حقوق الله وحقوق الناس يجهد في قضائها كما ذكرنا أولاً . وماله من الحقوق يركه لله تعالى للدار الآخرة . مع أن الفقير الصادق لا يرى لنفسه حقاً إذ هو عبد مملوك فالحق لسيد لا له . وعليكم بصون نسائكم وبناتكم وجميع ما تحت أيديكم من أخت وريبة وغيرهما عن التكشف للرجال لا بالبدن ولا بالكلام . وعليكم باتباع الشرع والسنة في عقود النكاح وغيره . وعليكم بحسن معاشره النساء وأداء حقوقهن وعدم ظلمهن والصبر على جفائهن وأخلاقهن فَإِنَّهُنَّ ناقصات عقل ودين » (3)

1 — ج حذف الجملة « وكف الأذى — ما يناله من الأذى » . 2 — ج « يخاصم » . 3 — ج « فقيل » . 4 — ج « ولا غير » 5 — في الأصل « ينتفع » . 6 — ج « بالفساد » . 7 — في الأصل « يقام » .

وقال ﷺ « إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ الشَّيْءُ فِي الضَّلَعِ أَغْلَظُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرْتُهَا . وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا عَلَى عِوَجٍ وَكَسَرْتُهَا طَلَّقَهَا » (4) .

وأوصي النساء المومنات بالتقوى والتسّتر وملازمة البيوت إلا الحاجة مؤكدة فتخرج متنقبة هاربة عن الرجال . وبحفظ المال وطاعة الأزواج وتوفيرهم . فقد قال النبي ﷺ « لَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ ⁽¹⁾ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا » (5) وفي الحديث أيضا « إِذَا دَعَى الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ إِلَى فِرَاشِهَا فَأَبَتْ فَبَاتَ عَلَيْهَا غَضَبَانٌ ⁽²⁾ لَعْنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ » (6) وأوصيهم بإقامة الصلاة في أوقاتها وحفظ السنن عن القيل والقال وحفظ الزوج في غيبته وعدم تكليفه ما لا يصيق. ⁽³⁾

وعليكم بإكرام الضيف . وملاقاته بالبشاشة والانبساط ولا سيما الإخوان . وإنزال الناس منازلهم . وعليكم بالسخاء والجود . وإياكم والشح . فقد قيل « أَقْبَحُ كُلِّ قَبِيحٍ صَوِيٌّ شَحِيحٌ » . ولا تتكلفوا ⁽⁴⁾ . فقد قال ﷺ « أَنَا وَأَنْتِ يَا أُمَّتِي بَرَاءٌ مِنَ التَّكْلِيفِ » (7) وكان شيخنا وأستاذنا ومفيدنا أبو عبد الله بن ناصر — رضي الله عنه — يقول نحن لا نبخل بموجود ولا نتكلف بمفقود .

1 — ج « الزوجة » 2 — في الأصل « غضباناً عليها » تصحيح من نص الحديث و ج 3 — في الأصل « لا يطاق » . 4 — في الأصل « تكلفوا » .

(4) من حديث رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة وفيه زيادة واختلاف عند لفظ البخاري وكذا لفظ مسلم أنظر إرشاد الساري ج 8 78 — 79 وشرح النووي على مسلم بهامش الإرشاد ج 6 243 والمغني بذيل الإحياء ج 2 46
(5) أخرجه الترمذي بزيادة « من عظم حقه عليها » وابن حبان من حديث أبي هريرة وأبو داود من حديث قيس بن سعد . وابن ماجه من حديث عائشة . أنظر المغني ج 2 57
(6) رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة أنظر إرشاد الساري ج 8 96 وشرح النووي على مسلم بهامش الإرشاد ج 6 189
(7) أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث الزبير بن العوام وإسناده ضعيف أنظر المغني بذيل الإحياء ج 2 189

وقد أفادت/عبارة الشيخ — رضي الله عنه — أن التكلف⁽¹⁾ في هذه المسألة إنما هو تكلف الإنسان ما ليس عنده بالتدوين . أو المسألة . أو نحو ذلك على وجه التصنع والتظاهر بما لم يكن عنده . فأما من أعصى كثيراً من الخير الذي عنده بصيب نفس أو بمجاهدتها لتتصفى من الشح . فلا يدخل في التكلف . وإن فعل⁽²⁾ من الخير ما عسى أن يفعل ولذلك لما قيل لبعض السادات وقد أكثر الخير : لا خير في السرف . قال لا سرف في الخير . وكذلك من كانت له حالة مع الله تعالى في التوكل وقوة الرجاء . ويتداين على الله تعالى . فلا يدخل في التكلف لأن مثل هذا⁽³⁾ يقضي الله عنه فهو ينفق من خزائن العُيب . وهو مليء بربه تعالى .

وعليكم بتعظيم أهل البيت . وتعظيم العلماء والصالحين . وتحسين الظن بعباد الله . ولا سيما المتسبين إلى الله تعالى . فأحبوا الجميع بحب الله . ولا تتبعوا إلا من صح علمه ودينه . وإن رأيتم بدعة فاجتنبوه . ولا تجادلوه . فإنه قلما يرجع عنها فتقعون في الفتنة .

واتركوا الناس وما أقامهم الله فيه . فإراد الحق منهم ما هم⁽⁴⁾ عليه . ولا تنكروا . بل ولا تعظوا إلا من التزم طريقكم أو رجوت منه الاستماع⁽⁵⁾ وقبول النصيحة ودعوا أبناء الضوائف⁽⁶⁾ فلا تثاروا وسلموا⁽⁷⁾ لكل واحد علمه إلا من يرضى بعلمكم . وعمل⁽⁸⁾ه إلا من يرضى بعملكم . وإن رأيتم ذا طريقة صحيحة مرضية من غيركم فسلموا له واحترموا ولا تتبعوه . وإن خالفت طريقته طريقكم فإن الضرق إلى الله شئ وإنما ينفع التزام/طريقة واحدة : ومن يتردد في الضرق لا يصل إلى شيء . ولذا قالوا الفقير كالنحلة . يرعى من كل نور ويروح إلى جبحه . وهو شيخه . وإلا لم ينتفع بعسله . وهذه كمسألة الأنبياء — عليهم الصلاة والسلام — . فإننا نؤمن بجميعهم ونصدقهم ونعظمهم . ونعلم أنهم على الحق . ولكن لا نتبع إلا واحداً وهو نبينا ومولانا محمد ﷺ لأنه هو نبينا ونحن أمته .

1 — ج « تكليف » . 2 — ج أسقطت « وإن فعل » 3 — ج أسقطت « هذا » 4 — ج « لا » بدل « هم » . 5 — ج أسقطت الجملة « الاستماع وقبول — الضوائف » . 6 — ج أسقطت « وسلموا » . 7 — ج « وعلمه » .

ونؤكد على حملة القرآن وأهل الفقه من إخواننا أن يجتهدوا بالتأديب⁽¹⁾ بهذه الآداب . والاستماع للنصح . وعدم الخلاف أكثر من غيرهم فهم أولى الناس بها . وقد قال النبي ﷺ « من ازداد علماً ولم يزد زهداً⁽²⁾ لم يزد من الله إلا بُعداً » (8) . « وأشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفع الناس بعلمه » (9) نسأل الله تعالى لنا ولكم⁽³⁾ التوفيق .

وعليكم بالتعلم والسؤال عما لا تعلمون ولا تكتفوا بعقولكم . وقلدوا الفقهاء في الأحكام الشرعية من الديانات والحلال والحرام . والمتكلمين من أهل السنة في العقائد الدينية . ولا تقلدوا في الآداب وصلاح القلب إلا أرباب القلوب . وعليكم بالصدق والمحبة فيهم فقد قالوا : شروط الفقير ثلاثة : الصدق . والأدب . والتعطر . وقالوا اجعل عملك ملحاً وأدبك دقيقاً . وقالوا : التصوف كله أدب . لكل وقت أدب . ولكل حال أدب⁽⁴⁾ فمن لزم الأدب بلغ مبلغ الرجال . ومن ضيع الأدب فهو مردود من حيث يظن القبول . إلى غير ذلك .

وفي هذا القدر كفاية والله تعالى يجعلنا وإياكم من المتأدبين المنتفعين . والواصلين غير الراجعين⁽⁵⁾ . وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم (تسليماً وما توفيني إلا بالله . عليه توكلت . وإليه أنيب . وأفوض أمري إلى الله . إن الله بصير بالعباد . ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم . حسبي الله لا

1 — ج « بالتأديب » . 2 — الأصل « هدى » صححت من جـ ومن نص الحديث . 3 — في الأصل « ولهم » . 4 — ج أسقط الجملة : « لكل حال أدب » . 5 — في الأصل « المراجعين » .

(8) أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بإسناد ضعيف وروى ابن حبان في روضة العقلاء موقوفاً على الحسن . من ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً . أنظر المغني بهامش الإحياء ج 59/1

(9) رواه الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف . أنظر المغني بذيل الإحياء .

إِلَادَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .
— صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا —. اللَّهُمَّ وَفَّقْنَا
لِلْخَيْرِ وَاعْنَا عَلَيْهِ نِجَادَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ (١)

رسالة في التربية الصوفية

هذه الرسالة عبارة عن جواب على كتاب بعثه بعض الصلبة . وهي تتناول دور الشيخ وسلوك المريد . والكرامات وغير ذلك من المواضيع التي تناولتها رسالة السائل.

مخطوطات الرسالة :

لها نسخة فريدة في مخطوطة مكتبة الكلاوي بالخزانة العامة تحت رقم ج 612 من ورقة 49 ظ — 52 و. وهي التي أرمز إليها بحرف « ج » وهذه المخطوطة كما هو معلوم مشحونة بالأخطاء الفادحة التي نجعل النص في بعض الأحيان لغزا لا يخل . فالتحريفات كثيرة جدا والإسقاطات كذلك مما يخل بالمعنى في أغلب الأحيان.

وقد استأنست بنسخة جزء من هذه الرسالة من مجموعة الرسائل الصوفية التي في ملك السيد محمد الأمين بوخيزة بتصوان وقد أثبت هذا الجزء من مقدمة الرسالة من قوله : « أما الشيخ المذكور » حتى قوله « .. بكل شيء محيط » . ثم الجزء الخاص بالسماع ونداء الشيخ من قوله : « وأما تحرك المريد عند السماع ... » إلى قوله « مخافة زوال الحيا » وقد رمزت إليها بحرف « ب »

فأجابه — رضي الله عنه — وبود ضريحه . وأسكنه من الجنان فسيحه بما
نصه بعد البسملة والصلاة على النبي ﷺ بقوله : (1)

أما حكم الشيخ فاعلم أن كل مكلف . جهل مسألة في دينه . فلا بد أن
يصلها ويسأل عنها وكل من علمه إياها فهو شيخه فيها مباشرة أو
بواسطة (2) وهذا واجب . وأما الشيخ (1) المذكور في طريق التصوف فهذا لا بد
منه في حق المريد السالك إن لم يكتف عنه بأخ (3) صالح . وقد اختلف
المتأخرون (2) في الاكتفاء عنه بالكتب فقليل نعم إن كان ذكياً . وإن كان
غيباً فلا بد له من شيخ وهو أكمل على كل حال . وقيل : . يختلف ذلك
 باختلاف المجاهدات (3) في مجاهدة التقوى لا يجب . ولكن وجوده أحسن .
وفي مجاهدة الاستقامة كذلك . وهو فيها أوكد . وفي مجاهدة الكشف/أعني
طريق تجريد النفس عن رذائلها ورعوناتها لتتمكن فيها الحقيقة . واجب . اللهم
إلا أن يغني الله تعالى عنه بال جذب . والنراخي (في طلب الشيخ) (4) لا يذكر في
الدين . والتوسط عند الضرورة لا غنى عنه .

ص 51 و

وأما الزيارة فليست من ذاتها واجبة . وإنما المراد ملاقة الشيخ ومشاهدته (5)
للإستفادة منه . وكان من حق المريد إذا صحب شيخاً ألا يفارقه طرفة عين .
لأنه يستفيد من قوله ومن فعله . ويستمد من مشاهدته . فلا ينبغي له أن يفارقه
لو أمكنه ليلاً ونهاراً . حتى يكمل ويأذن له في الفراق . كما أن الرضيع لا يفارق

1 — تقديم من قول الناسخ . 2 — في الأصل « مباسطة » صححت بما يناسب السياق . 3 — في
الأصل « باع » 4 — زيادة من النسخة المختصرة « ب » 5 — في الأصل « ومنها هدية » التصحيح من
« ب » .

-
- (1) سلوك الطريق رياضة للروح والنفس والبدن وبحسب علم المرتاض أو جهله يكون احتياجه إلى الشيخ
ويشترط في هذا الأخير العلم والتحقيق والسلوك .
(2) أنير هذا الموضوع في أواخر القرن الثامن الهجري بالأندلس وكان ممن أدلى بالرأي فيه العلامة ابن
خلدون . أنظر كتاب « شفاء السائل لهذيب المسائل » تحقيق الأستاذ محمد بن تاووت الطنجي
(3) المجاهدات هي الرياضات التي يلجأ إليها السالك لإزالة المحجب والاستار والعوائق وهي بدينية
ونفسانية منها ضبط شهوات النفس . حمل الأذى . الصفح . الخلوة . الصمت . الجوع . ترك
الاسباب الخ وهي تتدرج حسب تقدم السالك في الطريق .

أمه حتى ينقضم . ولكن ضرورات المعاش تُلجئ المرید إلى الفراق . فحتى أمكنه الاجتماع فلا يفاته طلباً للمعاش الروحاني الذي يبقى له . ولا يعد ذلك بمنزلة فاضل من المسلمين . أو أخ . أو قبر . مما يقول هل زيارته واجبة أو مستحبة كما قررنا لكم . فافهموه .

نعم لو كمل وانفصل عن شيخه ولم يبق له إلا التبرك والمكافاة وقضاء الحقوق . كانت الزيارة إذ ذاك متأكدة لذلك . وتختلف باختلاف الناس قوة وضعفاً . قرباً وبعداً . وبعد الموت إن قام في نفسه بيان أنه باق على التربي والاستمداد منه كحال الحياة فهو كالأول وإلا فكالثاني .

وأما صحبة المرید شيخاً آخر بعد موت الأول . لتكامل ما بقي عليه فهو على أصل الجواز كما يتخذ للرضيع ضميراً⁽¹⁾ إن ماتت أمه ولكن من المشايخ (من لا يقبل)⁽²⁾ ذلك ، حماية (لقلب)⁽³⁾ المرید أن يتزلزل أو يضعف . فمن علم من شيخه ذلك فليُمسك . وحينئذ إن كان شيخه متصرفاً⁽⁴⁾ بعد الموت أو ناب عنه قطب الوقت فلا بأس . وإلا فيرجى له ببركة الصدق والوفاء بالعهد . وحسن الأدب . أن يجعل الله له من أمره فرجاً والله بكل شيء محيط .

وأما الورد (4) هل له وقت معلوم إلى آخر المسألة . فذلك أمر موكل إلى الشيخ الذي يعطيه وعلى المرید تقليده . وأما التحدث بالورد إذا كان سراً . وهو ما يكون في طريق الأسماء . أو في طريق الذكر . فلا ينبغي مخافة أن يسمعه من لا يريد فيكون ذلك ابتذال له .

1 — في الأصل «ضر» صححت من ب. 2 — ياض في الأصل نقلت ما في «ب» .
3 — زيادة من «ب» . 4 — في الأصل «منصرفاً» صححت من «ب» .

(4) الورد في مصطلح الصوفية هو عمل يقوم به المرید في وقت من ليل أو نهار ويدوم عليه . والورد يكون صلاة . أو قراءة قرآن . أو ذكراً . أنظر تفصيل ذلك «في قوت القلوب» لأبي طالب المكي

وأما الاجتماع على ذكر واحد فليس من السنة . ولكن إن جرى^(١) العمل ظهر بشيء/ من ذلك من غير أن يقع معه منكر ولا تغيير سنة متقررّة فيُعتَقَر . إبقاءً روائع الدين ما أمكن . وأما تحرك المريد عند السماع فلا يكون على اختياره حتّى ينظر (أيقوم به أم لا .)^(٢) بل يجب عليه أن يجلس متأدّباً مع الحق مجاهداً قلبه في الحضور . فإن نزل عليه وارد بغير اختياره بقي في حكمه حتّى يرتفع . والمعصوم من عصمه الله . وفي هذا كلام لا يسعُه المحل .

وأما نداء الشيخ عند الشدة فلا بأس به وليتوسل نجاحه إلى الله تعالى وكيف ما أمكنه التعبير فلا بأس (به)^(٣) وليحافظ على الأدب .

وأما النظر إلى وجه الشيخ فحسن . ولكن كرهوا الإكثار منه مخافة زوال الحياء . وأما حضور الشيخ عند موت الفقير أو عند السؤال . أو عند الميزان . فهو من الأمور الجائزة الفضيلة . ولا ينبغي إطلاق القول بامتناعه ولا لزومه . وقد وقع للشيخ زروق في كتبه انكار على من يلزم ذلك . وسألت شيخنا الامام أبا^(٤) عبد الله بن ناصر — رضي الله عنه — أيحضر الشيخ وفاة المريد فقال الشيخ الكاهل (5) يحضره هو أو رُوحاني على صورته .

وأما الشفاعة فلا تضبط بل هي فضل من الله تعالى . فجائز أن يُمنَحها وحده . أو له ولغيره . بخصوص أو عموم .

وأما السبحة فهي عمدة الفقير وآلته وشغل^(٥)ه . فلا ينبغي له أن يفارقها . وأما^(٦) إخفاؤها وإظهارها . فعلى حسب نيته^(٧) فإن خشي رياءً فالإخفاء^(٨) .

1 — في الأصل « أجرى » السياق يتطلب « جرى » . 2 — في الأصل « القوم » نقلت ما في « ب » .
3 — زيادة من « ب » 4 — في الأصل « أبو » 5 — في الأصل « وشعلوا » صححت بما يناسب السياق . 6 — في الأصل « وأما وأما » صححت بما يناسب 7 — في الأصل « نيته » . 8 — في الأصل « فالإخيار » صححت بما يناسب .

أولى . وإلا فإن قصد تنبيه غافل أو اقتداء بمقتد به^(١) فالإظهار^(٢) أولى . وإلا فسواء الإخفاء والإظهار . ولا بأس أن يظهرها قصد الإظهار الذي دفعنا للضرر . كالخوف في الضيق ولا يجوز ذلك لاستجلاب دنيا .

وإما إحضار المعنى عند الهيلة فذلك هو المراد . وهو الأدب الكامل إن أمكنه فإن تعذر فلا يقضع الذكر بل يشتغل . فإن الغفلة في الذكر خير من الغفلة عنه . وأما إفشاء الأوراد^(٣) ^(٤) جانب فلا ينبغي وقد تقدم .

وأما إفشاء^(٥) الكرامات فلا بأس به . ولكن للمصدقين السالمين من الحسد . وأما الورد هل يفعل قبل الصبح . فذلك موكل للشيخ الذي يعصيه كما قلنا قبل . وأما ما ذكر أنه يفعل^(٦) تسمية^(٧) المولود من إحضار الحضرة . وفعل القرعة فلا أصل له ولا عمل عليه . وإنما السنة أن يتخير من الأسماء^(٨) ما أعجبه فيسمى به . 52 و

وأما زارع أرض المحزن فينظر في جل ماله . فإن كان حلالا (فليتنزه عنه فضل ليس بواجب)^(٩) ولينظر^(١٠) في أصل^(١١) الأرض التي زرعها هل مغصوبة للمالك^(١٢) معين . أم هي من أصل بيت المال على المعلوم . فتكون أخف وفي المسألة تفصيل لا يكفي فيه هذا . ولا يليق ذكره هنا .

وأما الإخوان « بردانة » فأوصيهم أولا بالاجتماع على طاعة الله تعالى والتعاون على البر والتقوى وأن لا تفوتهم مكتوبة في الجامع الأعظم إلا لعذر مانع . ثم بعد أداء المكتوبة فيجتمعون في أي مكان يجدون فيه قلوبهم . ولا يرون فيه مانعا شرعيا ولا طبعيا ومن رأوا فيه نتيجة علمية أو حكمة^(١٣) فليجتمعوا عليه وتعيينه متعذر إذا لم يظهر .

وأما الأذكار فوردتهم جميعا^(١٤) تلاوة القرآن . والصلاة على النبي المصطفى

1 — في الأصل أسقط « به » 2 — في الأصل « لإظهار » صححت بما يناسب 3 — في الأصل « الأوراد » . 4 — بياض في الأصل . 5 — في الأصل « فشاء » . 6 — بياض في الأصل . 7 — في الأصل « أمية » صححت بما يناسب . 8 — بياض في الأصل 9 — جملة لم أفلح في حل ألغازها . 10 — في الأصل « ولينصر » 11 — في الأصل « أهل » والسياق يتطلب أصل . 12 — في الأصل « المالك » 13 — بياض في الأصل . 14 — في الأصل « جمع » صححت بما يناسب السياق .

عليه الصلاة والسلام فيه الكفاية . والكتب كلها صالحة . ولكن بحسب قوة الفقراء . فالمبتدئون تصلح لهم في عقائدهم « بداية الهداية » للإمام الغزالي . وفي تصرفاتهم في الظاهر (6) « كتاب المدخل » لابن الحاج (7) وفي الوعظ كتاب ابن الجوزي (8) وبعد ذلك كما قال شيخ المشايخ أبو العباس المرسي⁽¹⁾ (9) كتاب « القوت » (10) يورثك النور وكتاب « الإحياء » (11) يورثك العلم . وكتاب ابن عطاء الله (12) مع شرح الشيخ ابن عباد عليه⁽²⁾ (12) مشهود النفع . ولكن لا يكون ذلك في الابتداء .

وأما الأيام فبحسب التيسير ويوم الجمعة يوم مبارك

وأما الولد⁽³⁾ والشيخ . فلكل منها حق لا ينكر . ولا يجوز أن يضيع . فإن الفقير هو الذي يقوم بالحقوق . ولا شك أن الشيخ أعظم نفعا .⁽⁴⁾ وأما الزكاة فتعرف بالوزن الشرعي إجمالا وهو أن الدرهم خمس وخمسون⁽⁵⁾ حبة من وسط

1 — في الأصل « المرئي » بدل « المرسي » . 2 — في الأصل الشيخ بن عباد الله . 3 — في رسالة السائل « الوالد » 4 — في الأصل « نفع » . 5 — في الأصل « خمسون وخمسا حبة » .

(6) الظاهر ينقسم إلى أقسام الكلام في الأخلاق ومنشأ وطباعتها بحسب القوى النفسانية وإفراطها وتفریطها واعتدالها وعلاجها وفيه المحاهدات .

(7) محمد بن محمد ابن الحاج 737 هـ أبو عبد الله العبدري المالكي القاسي نزيل مصر فاضل تفقه في بلاده وقدم مصر له تصانيف كثيرة منها الكتاب المشار إليه في النص « مدخل الشرع الشريف مطبوع في ثلاثة أجزاء . قال فيه ابن حجر كثير القوائد كشف فيه عن معائب وبدع يفعلها الناس . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 264/7

(8) عبد الرحمان بن علي الجوزي 507 — 597 هـ علامة عصره في التاريخ والحديث كثير التصانيف منها « كتاب المدهش » في المواعظ الذي أشير إليه في النص . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 89/4

(9) سبقت ترجمته انظر ص 207 رقم 311 .

(10) هو كتاب « قوت القلوب معاملة المحبوب » تأليف أبي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي (386 هـ) .

(11) هو كتاب « إحياء علوم الدين » لأبي حامد محمد الغزالي .

(12) هو كتاب « الحكم العطائية » في التصوف لابن عطاء الله الأسكندري . 709 هـ شرحه محمد بن ابراهيم الحميري ابن عباد

الشعير . والنَّصاب مالنا درهم⁽¹⁾ فمن أراد أن يعرف ذلك في كل درهم فليزنه بما ذكر لي علم إن ربع درهم شرعي أو نصف⁽²⁾ أو أكثر أو أقل . فإن كان نصفه مثلاً علم أن النصاب منه أربعائة درهم وذلك عشرة مثاقيل في الصرف . وهكذا . والدنانير اثنان وسبعون حبة من بُر . فليزن به ذلك .

وأما من له دار أو جنان . فيعطى من الزكاة إن لم تقم به على أصله⁽³⁾ ومن ادعى الحاجة صدق إلا لريبة .

وأما الأفيون : فما لا يسكر ولا يفسد فهو مباح على ما فيه من تغير الطبع . فإن الحازم لا يقربه . وأما تَبَغَا فهي حادثة . فلم يوجد فيها نص للمتقدمين . غير ما وقع للمتأخرين / والأقرب⁽⁴⁾ عدم الحرمة . وأنا أقول هي تزرى بالمرءة . فشاربها بين الناس لا تقبل شهادته . وبلغني أن سيدي محمد بن أبي بكر الدلائي (13) رحمه الله سئل عنها فقال

ص 52 ظ

لا أقول لكم إلا ما قال الشيخ البكري (14) لأصحابه في القهوة : « وقل لأصحابي عن القهوة انتهوا ولا تجلسوا بمجلس هي فيه . فليست بمكروه ولا محرم ولكن عدت⁽⁵⁾ شراً فكل...⁽⁶⁾ وكل من رأينا من أهل الطريق والمتسبين إليهم يكرهوها ويمقتونها ويمقتون شاربها . ويبالغون في ذلك حتى أنهم يحكمون بأنه من أهل الشمال (15) وإن هذه العتبة هي شعار أهل الشمال عياداً بالله .

1 — « جملة غير مفهومة » 2 — في الأصل « نصفاً » 3 — جملة غير مفهومة . 4 — كتب الناسخ هذه الكلمة في أسفل الورقة للتذكير بأول كلمة في الصفحة الثانية ولكنه أغفل نسخها عندما بدأ الصفحة . 5 — في الأصل « عدة شراف كل » 6 — يباض في الأصل .

(13) محمد بن أبي بكر الدلائي 967 — 1046 هـ عالم حافظ متوسع في التفسير والحديث والكلام . فرسي أركان الزاوية الدلائية . أنظر أخباره في مرآة المحاسن لأبي حامد القاسمي ص 225 — 227 والصفوة 67 — 68 ونشر الثاني ج 1/170 وفي الدور الضاوية لسليمان الخوات .
(14) محمد بن محمد البكري 971 — 1007 هـ : أبو المكارم البكري مفتي السلطنة بمصر كان آية في علم التصوف . أنظر ترجمته في الأعلام ج 290/7
(15) ربما عنى النصارى .

وربما حكوا عن بعض مشايخهم ممن تقدم عصره قريباً أنه ذكرها وذمها قبل ظهورها . وسمعت من ^(١) يدعى أن له مع الله حالاً وأنه من العارفين أنها أفسد للقلوب ^(٢) من الخمر . وحكى لي في ذلك حكاية وقعت له مع بعض من يشربها عجيبة . والله المستعان وعليه التكلان وهو حسبنا ونعم الوكيل .

1 — لعلها « ممتن » 2 — في الأصل « القلوب »

الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية

رسالة إلى أهل نجر آسفي يرشدهم فيها إلى ما يصلح عقيدتهم وسلوكهم في الطريق.

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة ثلاث نسخ حسباً وقفت عليه وهي

الأولى : مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 333 — 338 رمزت إليها بحرف « ق ».

الثانية مخطوطة مكتبة الكلاوي بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ج 612 من ورقة 50 — 58 رمزت إليها بحرف « ج ».

الثالثة مخطوطة الخزانة الملكية بالرباط تحت رقم 7704 من ورقة 4 ظ إلى 6 و رمزت إليها بحرف « م ».

وصف المخطوطات

سبق أن وصفت مخطوطة الخزانة الناصرية « ق ». وكذلك « ج » التي أصبحت معروفة لدينا بكثرة أخطائها وتحريفاتها وإسقاطاتها . أما « م » فخطها لا بأس به ولكنها لا تخلو من أخطاء. وقد اعتمدت في نقل المتن على نسخة « ق ».

وتضم مخطوطة الخزانة الملكية ما يلي :

- رسالة لليوسي إلى أحمد بن مسعود البوعمري
- الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية لليوسي أيضا
- جواب عن سؤال من لا يتقن النحو هل له أن يفسر القرآن : لليوسي
- براءة اليوسي للمولى إسماعيل

(الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية للشيخ الإمام العالم المهام سيدنا الحسن بن مسعود اليوسي تغمده الله برحمته) ^(١)

وكتب لأهل ثغر آسني كتاباً ونصه : ^(٢)

من الحسن بن مسعود اليوسي عفا الله عنه (آمين) ^(٣) إلى جملة من بثغر آسني ^(٤) حرسه الله ومن ^(٥) حوله من الإخوان والمحبين وسائر المؤمنين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فإني ^(٦) أحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو أما بعد . فإني أوصيكم وإياي بتقوى الله (العظيم) ^(٧) والاجتهاد في طاعة الله واعلموا أن المطلوب من العبد عبادة الله تعالى وهي مجموعة من علم وعمل . والعلم علمان : علم بالمعبود ^(٨) وعلم بما به يعبد فهذه ثلاثة أقسام .

أما القسم الأول : وهو العلم بالمعبود فهو التوحيد . وهو معرفة الله تعالى . ص 334 فإن الله تعالى هو المعبود ولا معبود/بالحق سواه تعالى . فاعلموا أن الله تعالى موجود غير معدوم . وقديم غير حادث . وباقي لا يفنى . ومخالف للخلق لا مثل له ولا شبهه . وكلما يتوهم الإنسان في خاطره مما رأى ^(٩) وما لم ير فالله تعالى بخلاف ^(١٠) ذلك وقائم بنفسه . أي (غني) ^(١١) غير محتاج إلى شيء ^(١٢) والخلق هم المحتاجون إليه تعالى . وواحد في ملكه لا شريك له ولا معين . ولا خالق . ولا رازق . ولا مُحيي . ولا مُميت . ولا نافع . ولا ضار . سواه تعالى . وله تعالى الصفات ^(١٣) العلية وهو متصف بها ^(١٤) وهي سبع القدرة . والإرادة . والعلم والحياة . والسمع . والبصر . والكلام .

أما القدرة فيها ^(١٥) يخلق فيخرج الممكن من العدم إلى الوجود . وهي متعلقة بكل ممكن . وأما الإرادة فيها ^(١٥) يخصص ^(١٦) الممكن ببعض ما يجوز عليه في

1 — عنوان من ج و م لم تثبت النسخة المعتمدة. 2 — جملة من قول الناسخ مثبتة في النسخة المعتمدة فقط أسقطتها م و ج. 3 — زيادة من م. 4 — ج «أسف». 5 — ج «وما»
6 — ج «فأنا». 7 — زيادة من ج. 8 — ج «بالمعبود». 9 — م. «يرى». 10 — م «مخالف» «لذلك». 11 — الزيادة من م و ج. 12 — م أسقط «إلى شيء». 13 — في الأصل «الصفة» الصواب من بقية النسخ. 14 — ج أضاف «هي متصف». 15 — في الأصل «فيها».
16 — ج «مخصص».

الأزل . وهو معنى القدر . فكل ممكن في السماوات والأرض وما بينهما . فقد
قدّر الله تعالى عليه كل ما يكون به . وما يقع عليه بإرادته ولا يتبدل ذلك ولا
يتغير .

وأما العلم فيه ⁽¹⁾ يطلع تعالى على كل شيء . فلا يغيب عن علمه ⁽²⁾ تعالى
موجود ولا معدوم . يعلم تعالى ما كان وما لم يكن . وما سيكون . وما لا
يكون . وأما الحياة فيها صح اتصافه تعالى بالعلم . والقدرة . والإرادة وغير
ذلك .

وأما السمع والبصر فهما ⁽³⁾ يطلع تعالى على كل موجود . فلا يغيب موجود
عن سمعه تعالى وبصره .

وأما الكلام فيه ⁽⁴⁾ يخبر عما كان وما يكون وما لا يكون . وبه يأمر وينهى
فالقرآن كلامه تعالى . وهذه الصفات ⁽⁵⁾ كلها قديمة باقية كقدم ذاته تعالى وبقاءها .
واعلموا أن الله تعالى له الملك على عباده . فهو ⁽⁶⁾ غالب غير مغلوب . أمر غير
مأمور . فلا يتعاصى ⁽⁷⁾ / عليه شيء ⁽⁸⁾ من الممكنات أن يفعله ⁽⁹⁾ أو يتركه . ولا
يجب ⁽¹⁰⁾ عليه لعباده حق . ولا تثبت لهم ⁽¹¹⁾ عليه حجة . إلا ما جعل ⁽¹²⁾ لهم
تعالى تفضلاً وإحساناً ⁽¹³⁾ . وقد وعد سبحانه عباده بأن يروه في الجنة كما يليق
بكرمهم وجلاله وجعل الجنة للمؤمنين خالدين فيها . كما جعل النار للكافرين
خالدين . وتفضل تعالى بإرسال الرسل إلى العباد ليرشدوهم . وآخروهم وأفضلهم
نبينا محمد ﷺ . ودلّ على صدقه بالمعجزات الخارقة للعادة : كإنشقاق القمر .
وتسليم الحجر والشجر ⁽¹⁴⁾ فوجب صدقه في كل ما أخبر به عن الله تعالى .
ووجبت عصمته من الوقوع ⁽¹⁵⁾ فيما نهى الله عنه . وكذلك سائر الرسل . وكلما
جاء به نبينا ﷺ عن الله فهو حق ومن ذلك السؤال في القبر . ويوم القيامة
وما فيه من البعث والحشر . والموقف والعرض والميزان . والصراط والحوض

ص 335

- 1 — في الأصل « فيه » الصواب من بقية النسخ . 2 — م « عمله » بدل « عن علمه » بتقديم الميم .
- 3 — في الأصل « فيها » الصواب من م و ج . 4 — في الأصل « فيه » الصواب من م . ج .
- 5 — ج « الصفة » . 6 — ج أسقط « فهو » . 7 — ج « يتعاصم » . 8 — ج « بشيء » .
- 9 — م « يتفعله » . 10 — م « يجوز » . 11 — م أسقط « لهم » . 12 — م « فعل » .
- 13 — ج « إحساناً » . 14 — ج أسقط « والشجر » . 15 — ج أسقط « الوقوع » .

والشفاعة . وغير ذلك من كل ما ثبت في الكتاب . أو ثبت بدليل العقل . فيجب اعتقاد جميع ذلك . فهذه جملة ما يجب عليكم من علم التوحيد أن تعتقدوا اعتقاداً جازماً⁽¹⁾ لا تردد فيه . ومن كانت له قابلية في الفهم والنظر . فحسن منه أن ينظر لكل عقيدة في دليل إجمالي تطمئن به النفس . ومن لا طاقة له بذلك فلا⁽²⁾ يطلب به . وإنما لم أذكر لكم الأدلة في هذه الرسالة مخافة أن أهول بها على من لا يقدر عليها .

وأما القسم الثاني : وهو العلم بما يعبد الله تعالى به . فهو معرفة (أحكام)⁽³⁾ الفقه . وأولها⁽⁴⁾ الصلاة . فلا بد من معرفتها بفرائضها وسننها وآدابها⁽⁵⁾ وما يفسدها وما يحجرها . ومعرفة مقدماتها من وضوء وتيمم وغسل . وسر عورة ودخول وقت . واستقبال . وهكذا الزكاة في حق من له ما يزكي إن لم يتوله العامل⁽⁶⁾ . والصيام والحج في حق من يفعله وغير ذلك . قال تعالى « فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ » (1) الآية

وقال ﷺ : « اطلبوا العلم ولو بالصَّين » (2) . وقال ﷺ « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » (3) . وقال ﷺ « إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ » (4) . وكما

1 — الأصل « جزماً » صححت من م و ج . 2 — ج « فيطلب به » بالاثبات . 3 — زيادة من ج و م . 4 — في الأصل « أوله » صححت من ج و م . 5 — في الأصل « أدبها » صححت من « م » « أدبها » في « ج » . 6 — ج « الحامل » .

(1) عام الآية « وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً . فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ » الآية 122 سورة التوبة
(2) حديث أخرجه ابن عدي والبيهقي في « المدخل » « والشعب » من حديث أنس وقال البيهقي منه مشهور وأسانيده ضعيفة . أنظر المغني بذيل الإحياء ج 1/9
(3) رواه ابن ماجة من حديث أنس وضعفه أحمد والبيهقي وغيرهما وقال البيهقي حديث منه مشهور وإسناده ضعيف . وأما زيادة « ومسلمة » التي اشتهرت على الألسنة فلا أصل لها البتة . أنظر المغني بذيل الإحياء ج 1/2 ومشكاة المصابيح ج 1/76
(4) من حديث رواه ابن أبي عاصم والطبراني من حديث معاوية مرفوعاً وأبو النعم الإصفهاني « في رياض المتعلمين » من حديث أبي الدرداء أنظر إرشاد الساري ج 1/168 والمغني بحاشية الإحياء ج 176/3

يجب عليكم أن تتعلموا ما أمرتم⁽¹⁾ به لتفعلوه . كذلك يجب عليكم أن تتعلموا ما نهيتهم عنه . كالسرقة والغصب . والزنا والرياء . والكذب والزور . وغير ذلك لتتركوه ومجموع ذلك هو الفقه المطلوب .

وأما القسم الثالث : هو العمل⁽²⁾ فهو الامثال بفعل ما أمر به . وترك ما نهى عنه والدوام على ذلك حتى يأتيه اليقين . ويجب على كل من وقعت⁽³⁾ منه مخالفة للشرع . بفعل ما نهى عنه . وترك ما⁽⁴⁾ أمر به . أن يتوب لله تعالى على الفور .

وتصح التوبة بثلاثة أشياء : الإقلاع : أي ترك المذموم .⁽⁴⁾ والاشتغال بالمحمود . والندم على ما فات . والعزم على ألا يعود إليه . ولا بد من رابع . وهو جبر ما فات وذلك بقضاء ما بقي عليه من حقوق الله تعالى مما يُطلب قضاءه ويمكن : كالصلاة والصوم . والتخلص من مظالم العباد بالأداء والاستحلال فيما يمكن .⁽⁵⁾ والرجوع إلى الله تعالى بعد فعل ما أمكنه . في غفران ما فوت من الأوقات . وما فوت على المظلوم من المنفعة . وأن يرضي عنه الخصم⁽⁶⁾

وعليكم يا معشر الإخوان بالتناصح⁽⁷⁾ والتآلف على الخير . والتعاون على البر . والتقوى/وإياكم والتدابير . والتقاطع . والتحاسد . والتعصب على الباطل وإياكم واتباع كل ناعق . فقد اتسع الخرق في الدين بكثرة المعتدين . والمبتدعين⁽⁸⁾ والمدعين . وعليكم بالاجتهاد فيما يثقل به الميزان يوم القيامة من الأعمال الصالحات . فرائض ونوافل . ولا تركنوا إلى البطالة والغرور . كما وقع لأكثر من يتسمى⁽⁹⁾ بالفقر في هذا الزمان نسأل الله العافية والتوفيق . فإنهم سمعوا بذكر النية والحجة في طريق القوم فاكتفوا بهاذين الإسمين عن المجاهدة التي هي طريق القوم . ولم يعلموا أن النية إنما سرها في العمل . فإذا لم يكن العمل فلا نية . والحجة إنما امتدحت لاجتدائها المحب إلى اتباع المحبوب والتشبه به والانحراط

ص 337

1 — ج « ما أمركم » : 2 — ج « العقل » . 3 — م أسقط الجملة « وقعت منه مخالفة — أو ترك ما » . 4 — ج « كذب » . وأسقط الأسطر التي بعد هذه الكلمة وكب مكانها : « إعادة » . 5 — م أسقط « يمكن » 6 — م « الخصوم » . 7 — ج بهذه الكلمة « التناصح » . يعود الناسخ إلى نقل النص بعد إسقاط سبعة أسطر . 8 — ج « المترعين » 9 — في الأصل « يتسم » الصواب من م و ج .

في سلكه . فإذا لم يكن منه شيء من هذا فحجته ليس لها كبير فائدة لأنها ناقصة قد غلب عليها محبات⁽¹⁾ أخرى من الشهوات⁽²⁾ والكسل لم يبق لها حكم.

وعليكم مع ذلك بحفظ حرمة المسلمين . وخصوصاً⁽³⁾ أهل الدين وسائر المتسبين . فلا تبغضوا أحداً لذاته . ولا تروء بعين الاحتقار⁽⁴⁾ وعليكم بحسن الخلق وحسن الظن وفي الحديث الكريم : « خصلتان ليس فوقهما شيء من الخير⁽⁵⁾ حسن الظن بالله وحسن الظن بالناس . وخصلتان ليس فوقهما شيء من الشر : سوء الظن بالله . وسوء الظن بالناس » (5) . وفي وصية النبي ﷺ « أَتَى اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا . وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » (6) .

وهذه الآيات اقرؤوها . فإني قد جمعت فيها ما يكفيكم إن شاء الله . إن تفهمتموه وتحققتم به/ ص 338

عليكم بتقوى الله في السر والجمهور واخلاص ما تأتون من عمل البر وذاكم من بعد تقديم توبة مصححة الأركان من كل ما وُزِرَ بعزم⁽⁶⁾ على ألا تعود لمثل ما تقدم واستدراك ما فات بالجبر مع الندم المذكي على القلب جمة⁽⁷⁾

تظل وتُسمي العين من نارها تجري وبالجِدِّ فيما تومرون بفعله من الخير . ولتؤوا موافقة الأمر ولا تبغوا الدنيا بدينكم ولا تراؤوا به في الجهر يوماً ولا السر وبالصدق والتفويض لله والرضا بأحكامه في اليسر يوماً وفي العسر

1 — في الأصل « عجة » الصواب من ج و م 2 — في الأصل « شهوة » الصواب من ج و م .
3 — ج « وخصوص » . 4 — ج « الاحتراق » . 5 — ج أسقط فقرة من الحديث « من الخير حسن الظن بالله فوقها شيء » . 6 — ج « بغير » 7 — ج « على القبر جملة » .

(5) ذكره صاحب الفردوس من حديث علي . وروى في جزئه الثاني بلفظ « وخصلتان ليس فوقهما شيء من الشر . الشك بالله والفر بعباده » انظر المغني بذييل الاحياء ج 208/2 .

(6) سبق تخريج هذا الحديث ص 353 التعليق رقم 83

وبالبعد والإعراض عن كل شاغل وإن نابكم أمر فلا تترجوا^(١) له ولا تركزوا للخلق في نيل حاجة وبالجود والإحسان . فالجود ملبس وإياكم والشح فهو دناءة ودينوا بحسن الخلق تستوجبوا^(٢) الثنا ومجمع حسن الخلق أن تحملوا الأذى وتكفؤهم منكم إذاكم^(٣) وتحسنوا ولا تعبدوا بالجهل إن عبادة

على الجهل مثل الشيء يوضع في الحجر متى ينتهض مولاه يسقط وينطلق وإن أساس الدين للعلم فاعلموا وبالله فاستهدوا وإياه فاسألوا وبالمصطفى المختار فارجوا توسلا وذلكم من بعد تحكيم هديه عليه صلاة الله ما در شارق على الجهل مثل الشيء يوضع في الحجر متى ينتهض مولاه يسقط وينطلق وإن أساس الدين للعلم فاعلموا وبالله فاستهدوا وإياه فاسألوا وبالمصطفى المختار فارجوا توسلا وذلكم من بعد تحكيم هديه عليه صلاة الله ما در شارق

١ — جـ «ترجوا». ٢ — جـ «جال» ٣ — في الأصل «تستوجب» «وتفوز» الصواب من م و ج. ٤ — في الأصل «أذاهم» الصواب من م و ج ٥ — جـ «بالسر». ٦ — في الأصل و جـ «رأيه» الصواب من م.

الرسالة إلى قبيلة المزامر

هي رسالة إلى جماعة من المريدين بقبيلة المزامر يشرح فيها خلق وسلوك المريد ويعاتبهم على إخلالهم ببعض أخلاق أصحاب الطريق

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة نسختان مخطوطتان :

الأولى من مجموع فيه رسائل صوفية لليوسي في ملك السيد محمد الأمين بوخبرة من تطوان . شارك به في معرض المخطوطات تحت رقم 6 من ص 11/10 رمزت إليه بحرف « ب » .

الثانية من مخطوطة مكتبة الكلاوي بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم جـ 612 ورقة 15 وجه وظهر رمزت إليها بحرف « جـ »

وصف المخطوطات :

نسخة مخطوطة « جـ » معروفة .

أما النسخة « ب » فهي من مجموع مخطوط لبعض رسائل اليوسي بعضها تام وبعضها مبتور أو ملخص وتضم :

- 1 — الرسالة إلى جماعة الإخوان (إلى أهل كارت) من ص 1 — 7
- 2 — الرسالة في دور الشيخ ومسائل أخرى (مبتورة) من ص 8 — 11
- 3 — الرسالة إلى قبيلة (المزامر) من ص 10 — 11

4 — الرسالة إلى المقدمين (ملخصة في بعض أجزاءها) من ص
22 — 12

وقد اعتمدت على المخطوطة « ب » لجودة خطها نسبياً وقلة أخطائها إذا ما
قارناها بمخطوطة « ج ».

(بسم الله الرحمن الرحيم) ^(١)

من عبيد الله تعالى ^(٢) الحسن بن مسعود اليوسي إلى جماعة الإخوان من قبيلة المزامر ^(٣) وغيرهم سلام عليكم ورحمة الله تعالى ^(٤) وبركاته وبعد فإني أحمد إليكم الله لا إله إلا هو . فعليكم بتقوى الله العظيم والتطهر ^(٥) مما فات ^(٦) بقضاء الحوائج . والتخرج من حقوق الناس بالقضاء . أو الساحة ^(٧) إن عُرفوا . والتصدق عليهم إن لم يعرفوا أو لم يوجدوا . ومن لم يجد ما يعطي فيلطلب الساحة . ^(٨) وإن لم يجد صاحب الحق فليدع له . وليكثر الحسنات ليجد ما يعطي يوم القيامة . وعليكم بالإحسان مع الناس وفيما بينكم أكثر . وعليكم بالتواد والتراحم . والتعاون والتزاور . والتشاور والتناصح والتآلف ^(٩) وعليكم بالصبر والاحتمال . وقد بلغني أنكم تتشاجرون وتضاربون وبئس ما تفعلون . فإن ذلك ليس من طريقة الفقراء ولا قريباً ^(١٠) . أما تعلمون أنه لا يكون الفقير فقيراً حتى يكون مثل الأرض . يُطرح عليها كل قبيح . ولا يخرج منها إلا كل مليم .

وبلغني أن المقدم ربما يأخذ شيئاً ممن فعل ذلك يأكله الفقراء . فيغضب المأخوذ منه ويقول هذا غصب . وبئس هذا الوصف . أما تعلمون أن ذلك كفارة لمن أعطاه . طيب النفس . فإن الفقير إذا فعل قبيحاً فقد سقط في طريقه ^(١١) وانكسر . فيحق له أن يطلب من الإخوان أن يؤذبه إماً بمال يعطيه . أو ضرب في بدنه . فإذا فعلوا ذلك . فحقه أن يفرح . ويرجو أن يكون جبراً ^(١٢) له وتطهيراً . وبعد ذلك صدقة يستدفع بها البلاء . في ماله ودينه . وحق الفقراء أن ينووا ذلك عند أخذها منه لا شهوة منهم (وإنما يتم ذلك ممن كان همهم الزيادة في دينه ويخاف النقصان) . ^(١٣) وهذا هو شأن الفقير الصادق ومن لا يكون كذلك فهو كذاب . إنما هو من أبناء الدنيا وهو يدعى الفقر ^(١٤) والدين . فليتب إلى الله تعالى قبل أن يكون ملعوناً . فإن لعنة الله على

1 — زيادة في « ج » . 2 — ج أسقط « من عبيد الله تعالى » . 3 — ج « رامز » . 4 — ج لم يثبت « تعالى » . 5 — ج « التطهر » . 6 — ج « الوفات » . 7 — ج « المساحة » . 8 — ج « المساحة » . 9 — بياض في ج . 10 — ج « خريباً » . 11 — ج « طريقته » . 12 — ج « خيراً » . 13 — زيادة من ج . 14 — ج « الفقير » .

الكاذبين . وأصل كل بلاء ومصيبة حب الدنيا . وهو رأس كل خطيئة (وأصل ذلك ضعف اليقين وهو من ضعف الإيمان . فمن قوى إيمانه)^(١) أيقن أن الرزق على الله تعالى . فلا يبالى^(٢) بما في يده . فإيّاكم وحب الدنيا وهمّ الرزق . والشح . فإن ذلك هو البعد للإنسان عن كل خير نسأل الله لنا ولكم التوفيق آمين.

رسالة في السماع

هذه الرسالة عبارة عن جواب في حكم تفسير القرآن الكريم لغير المتقن لعلوم اللغة من نحو وصرف وغيرها ، ثم كلام في السماع : ما ينكر منه وما يسمح به من آراء الفقهاء والمتصوفة وأترك الرسالة مع التصوف لأهمية جواب اليوسي في السماع وتوسعه فيه

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة نسختان مخطوطتان

الأولى مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 197/191 رمزت إليها بحرف « ق »

الثانية : مخطوطة مكتبة الكلاوي بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ج 612 من ورقة 46 و/ 49 ظ رمزت إليها بحرف « ج »

وصف المخطوطات :

سبق وصف مخطوطتي « ق » و « ج ». وقد اعتمدت على نسخة « ق » لسلامتها من الأخطاء بالنسبة لـ « ج ».

(الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه)⁽¹⁾

الجواب والله الموفق (للصواب)⁽²⁾ إن تفسير القرآن العظيم موقوف على معرفة اثني عشر فئاً (1) . أحدها النحو . فمن لا يحسن النحو لا يجوز له التعرض للتفسير لانتفاء شرطه⁽³⁾ . وإنما يجوز تفسير القرآن لمن سمعه من النبي ﷺ وذلك مخصوص بالصحابة⁽⁴⁾ أو لمن كان راسخاً في العلم . محيطاً بما يحتاج إليه عقلاً ونقلاً . ومن لا يكون كذلك . فتفسيره هو تفسير الرأي المذموم شرعاً . وفي الحديث : « مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ . وَإِنْ أَخْطَأَ فَقَدْ كَفَرَ » (2) أو كما قال ﷺ . والأحاديث فيه كثيرة . والوعيد مشهور نسأل الله السلامة . وأما أخذ الأدلة من القرآن والحديث . فلا يجوز إلا للمجتهد العارف بطرق الاستدلال وكيفية الاستنباط ، وأما قراءة الحديث : مع اللحن فلا يجوز . فهو عندهم معدود من الكذب . لأن النبي ﷺ لم ينطق به كذلك ملحوناً . وحينئذ المتعمد⁽⁵⁾ لذلك كاذب عمداً داخل في الوعيد (3) والمقدم

1 — الزيادة من ج 2 — الزيادة من ج 3 — ج « شروطه » 4 — في الأصل من الصحابة صححت من ج 5 — ج « المتعمد » .

(1) لتفسير القرآن الكريم لا بد أولاً من معرفة علوم اللغة : من لغة ونحو وصرف وبلاغة وأخبار العرب وأيامها وقد حد الغزالي القدر الذي يجب معرفته من العربية فقال : « إنه القدر الذي يفهم به خطاب العرب وعاداتهم في الاستعمال حتى يميز بين صريح الكلام وظاهره ومجمله . وحقيقته ومجازة . وعامه وخاصه . ومحكمه ومتشابهه . ومطلقه ومقيدده . ونصه وفحواه . ولحنه ومفهومه . وهذا لا يحصل إلا لمن بلغ في اللغة درجة الاجتهاد » ثم معرفة كتاب الله حفظاً . ومعرفة النسخ والمنسوخ من الآيات ومعرفة أسباب النزول ومعرفة السنة النبوية قولاً وفعلًا وتقريراً وسنداً ومتناً . ثم علم التوحيد وعلم الكلام وعلم الأصول الخ . أنظر أصول الفقه لأنبي زهرة/380 . وأصول الفقه للعربي اللوه/389

(2) حديث أخرجه الرمزي وأبو داود من رواية جنذب بلفظ : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » دون « وإن أخطأ فقد كفر » وسنده ضعيف . مشكاة المصابيح ج 1/79 . وجاء أيضاً بلفظ : « من فسر القرآن برأيه فليتأمر مقعده من النار » أخرجه الرمزي من حديث ابن عباس وحسنه . أنظر المغني بذييل الاحياء ج 1/37 .

(3) يشير إلى مضمون الحديث « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » متفق عليه من طرق من حديث علي وأنس وأبي هريرة . أنظر المغني بذييل الاحياء ج 3/139

على ذلك (مع) ⁽¹⁾ معرفته أنه جاهل باللسان يلتحق به. بخلاف العارف إذا زل لسانه مرة فإنه لم يتعمد ولا أقدم على مظنة والله الموفق.

وأما السماع (4) المذكور عند الصوفية المسمى اليوم بالحضرة (5) ففيه اختلاف مشهور. أكثر الفقهاء يُنكِّره. وأكثر الصوفية يترخص فيه والاتفاق على أنه ليس من فروض الدين ولا من سنته. وإنما هو رخصة لأهله عند توفر شرائطه. بحسب الزمان. والمكان. والإخوان. وبحسب المتعاطية ⁽²⁾ في نفسه. فقد يكون مغلوباً. وقد يكون متمكناً يريد تدريج ⁽³⁾ غيره. وقد يكون مساعداً للغير حيث تنبغي المساعدة عندهم. وشرح جميع ذلك لا تني به هذه البطاقة. وحاصل الأمر أن السماع منهل مورود قديماً وحديثاً. ولكنه قد يصفو. وذلك لأهله. فيستريحون به ⁽⁴⁾ من الأثقال ويستفيدون به نفائس الأحوال.

والحال عندهم إذا نزلت فقد تقتضي صياحاً. وقد تقتضي بكاءً. وقد تقتضي ضحكاً وطرباً. وقد تقتضي حركات للجسد ⁽⁵⁾ إما دوراناً. وإما رقصاً ⁽⁶⁾ وإما تصفيقاً وإما غشياً (6) إلى غير ذلك مما هو مفصل عندهم. وواقع يعرفه من نزل به. وذو البصيرة من غيره. وقد يجتث وذلك لغير أهله وهو الغالب. ولا سيما في هذه الأزمنة. نسأل الله العافية فيقع كل ذلك. إما عن

1 — زيادة من ج. 2 — ج « المتعاطية ». 3 — في الأصل « فدريج » صححت من ج. 4 — ج « فيه » 5 — ج « للسجد » 6 — ج « رقا صا ».

(4) أخذ الصوفية مصطلح السماع من الآية الكريمة « فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب » ومن الآية : « إذا سمعوا ما نزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق » هذا السماع هو السماع الحق... فإذا ألم السماع بالقلب تارة يحف إنامه فيظهر أثره في الحسد فيقشر منه . وتارة يعظم وقعه فتدقق منه العين بالدمع وتارة يتصوب أثره الروح فتعوج منه الروح موجا يكاد يضيق عنه نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب . وهذه كلها أحوال يجدها أربابها . عن عوارف المعارف ص 173 وما بعدها

(5) يطلق هذا المصطلح على السماع عندما تستعمل الآلات تصاحب إنشاد القصائد والموشحات والأزجال .

(6) الغشي عند الصوفية غيبة القلب بما يرد عليه .

وارد شيطاني (7) وإما اختياراً كذباً ودعوى . والأمر⁽¹⁾ في ذلك مشتببه . وحاصل الفتوى فيه على الاختصار :

أما بحسب الفاعل في نفسه . فإن نزل به ⁽²⁾ أمر غالب لم يبق له معه تمييز أو اختيار فلا كلام عليه حتى يفيق . وحتى يرجع إلى اختياره . وهو مدفوع لما قضي عليه من محمود أو مذموم . وحقه بعد الإغماقة أن يخاف من المكر وتلاعب الشيطان/ويتعوذ بالله من شر الشيطان ويهرب عن مظانه ⁽³⁾ ومتى أعجب به . أو افتخر به أو عدّه درجة ⁽⁴⁾ وقرباً . فهو دليل خسرانه عياداً بالله . وإن هو تعاطى ذلك باختياره واشتغل بأسبابه . فإن كان يرى ذلك ديناً فرضاً أو سنة . أو شرطاً من شروط السلوك فهو جاهل مبتدع إذ ⁽⁵⁾ قد زاد في الدين ما ليس فيه . وقد استبعد ⁽⁶⁾ الناس قول البناء (8) في « المباحث ⁽⁷⁾ الأصلية » إذ جعلوه للطريق ركناً . وإن كان يقبل تأويلاً من جهة أنه مفيد كما أشرنا إليه أولاً . وإن كان اشتغاله في وقت ⁽⁸⁾ يضيع فيه فريضة كالصلاة أو يؤدي إلى تضييعها في المستقبل . أو مع كيفيات لا تحل شرعاً . ككشف العورة أو كاجتماع الرجال والنساء . أو قصداً في باطنه إلى التظاهر بالصلاح والأحوال الشريفة مع الخلو عن ذلك . أو استجلاب حظوظ الدنيا من مال أو ⁽⁹⁾ جاه وغيرهما . وإيهام العوام أن ذلك هو طريق الناس وشأن الصالحين . أو داخله لذلك اغترار في نفسه . أو تكبر على أبناء جنسه . أو وقية فيمن لا يفعل كذلك أو وسمه ⁽¹⁰⁾ بالجمود إلى غير ذلك من العوارض المذمومة ، فكل ذلك حرام . فاعله

ص 193

1 — ج « وهو » بدل « والأمر » . 2 — ج « فيه » بدل « به » . 3 — في الأصل « مكانه » .
4 — في الأصل « رحمة » التصحيح من ج . 5 — في الأصل زيادة « و » « وإذ » 6 — ج « أسعد » . 7 — ج « المباحث » . 8 — ج زيادة « الصلاة » .

(7) الوارد ما يرد على قلوب السالكين من الخواطر من غير تكلف ولا تعمل

(8) لم أفهم له على ترجمة

مخدوع تجب عليه التوبة من⁽¹⁾ ذلك والإقلاع والإينابة إلى الله . والاشتغال بما يعني . وإن كان عارفاً بهذه الأحكام ناجياً من هذه الورطات . وإنما يقصد بذلك مباسطة الإخوان أحياناً من غير إكثار . أو يطمع في استجلاب حال رباني ، أو يساعد من هو من أهله أدباً معه . فهذا كله لا بأس به .⁽²⁾ وإن كان دعاه إلى ذلك حال رباني وباعث من الله تعالى يعرفه . فهو متعين عليه ولا يتعرض لأمثال هؤلاء . فهو⁽³⁾ أعرف بأحوالهم رضي الله عنهم ونفعنا بهم . /

وأما بحسب المنكر . فهو إن كان من العوام فحسبه الاشتغال بنفسه وتعلم دينه وترك الفضول : « فَمِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » (9) وإن كان من العلماء فإن رأى منكراً مُجْمَعاً عليه كتضييع الفرائض ، أو مخالطة النساء أو نحو ذلك من المناكر الظاهرة . فليُنكر بمقتضى ظاهر الشريعة ، وليُضْمِر⁽⁴⁾ مع ذلك التفويض وحسن الظن . ولا يجوز بما يقوله بلسانه فقد يكون الفاعل في الوقت مغلوباً عليه . فلا يكون عليه لوم . بوجه ولا بحال . ولكن الشريعة تجري مجراها . ومن له عذر عند الله فهو إلى الله . فالواجب الإنكار ظاهراً قياماً بالشريعة . وحسن الظن والاحترام⁽⁵⁾ باطناً . قياماً بحق النسبة . وعملاً بحسن الظن . ومراعاة الحقيقة⁽⁶⁾ . ومن ضيع أحد الجانبين فقد زل . مع أن إنكار المنكر له شروط في الشرع مقررة . وإضمار حسن الظن لا ينافي البغض في الله الذي هو الإيمان . لأن محط البغض الفعل القبيح وهو المنكر بعينه لا صاحبه بحسب ذاته . كما قال تعالى إخباراً عن نبيه لوط عليه السلام : « إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ » (10) ولم يقل إني لكم من القالين⁽⁷⁾ . فبعد أن يُنكر الفعل ويبغض صاحبه بالنسبة إليه . يَتَقَيَّ المجال الواسع بعد ذلك فيحسن⁽⁸⁾ الظن به . بل وفي حبه بحسب جهات أخرى كالإسلام والانتساب

1 — ج « عن » . 2 — ج اسقاط « به » . 3 — ج « فهُمْ » . 4 — ج اسقاط « الواو » .

5 — ج أسقط « والاحترام » . 6 — في الأصل « للحقيقة » . 7 — ج حذف الجملة « ولم

يقول — القالين » 8 — في الأصل « في حسن » .

(9) رواه الرملي وابن ماجه عن أبي هريرة أنظر المنعي ج 3 : 112 .

(10) من الآية 168 سورة الشعراء

إلى الطريق مثلاً . فإنه لم ينتسب إليه إلا المحبة فيه . ولم يتظاهر به إلا لعظمته في عينه . وذلك كله خير⁽¹⁾ من هذه الدققة التي أوجبت حفظ حرمة باطناً . يغار الله تعالى للمتسبب إليه فيمن تعرض له بالهوى . وقد نص مشايخنا رضي الله تعالى عنهم على أن الله تعالى وجل اسمه . يغار للمتسبين وإن لم يكونوا/على شيء إذا تعرض لهم بالشهوة ومقتضى الهوى فيخشى على المتعرض لذلك⁽²⁾ الانتقام . نسأل الله السلامة.

أما من تعرض بحق وتحقيق . نصيحة للدين مع القيام بالواجب كما أشرنا إليه أولاً . فلا مضرة عليه . ولا مخافة تتطرق إليه . ولكن القيام بذلك على ما ينبغي صعب . وفي اشتغال الإنسان بما يعنيه في خاصة نفسه . وإغضائه عن الناس وتركهم لما دُفعوا إليه مجال رحب وفي الحديث « إذا رأيت شحاً⁽³⁾ مطاعاً . وهوى متبعاً وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخويصة نفسك » (11) وإن رأى⁽⁴⁾ أمراً مباحاً أو أمراً مختلفاً فيه⁽⁵⁾ بين العلماء فليمسك وهذا بحسب الإنكار والحسبة . وأما التعليم وتبيين القبيح من الحسن . والحسن من الأحسن . على طريق الإرشاد والنصح . فأمر لا بد منه لأن « الدين النصيحة » (12) ولكن ذلك مشروط بفقهِ الناصح والمعلم فيما ينصح فيه ويعلم . وبقبول المنصوح والمتعلم واستماعه . وتفصيل ذلك أنه إن كان المعلم⁽⁶⁾ قدوة للمتعلم في الظاهر أو في الباطن . فقد تعين عليه إرشاده ونبيه عن الشيء القبيح . تحريماً أو كراهة لوجود⁽⁷⁾ الحسن وجوباً أو ندباً . وعن الحسن لوجود ما هو أحسن منه ولا سيما في الطريقة لأبنائها على اتباع الأحسن أبداً وإن لم يكن قدوة فإن كان ممن⁽⁸⁾ تؤدي إليه الطاعة أو مقبولا عند السامع . لصحة علمه⁽⁹⁾ عنده . أو صلاحه . فليعلم ولينصح وإلا فلا ولذا ورد في

1 — في الأصل كلمة غير واضحة صححت من ج 2 — ج « بذلك » 3 — ج « شخصا » .
4 — في الأصل « أرى » صححت من ج 5 — ج أسقط « فيه » 6 — ج « ج » العلم .
7 — ج « لورود » . 8 — ج « لورود » . 8 — ج « ما » 9 — ج « عمله » .

(11) أخرجه أبو داود . والرمذي وحسنه . وابن ماجه . أنظر المغني ج 3 369

(12) من حديث رواه مسلم في كتاب الإيمان كما أورده البخاري أنظر إرشاد الساري ج 1 151 وشرح

النووي على صحيح مسلم هامش الإرشاد ج 1 355

الخبر: « لا يتكلم على الناس إلا أمير أو مأمور أو متكلف » (13) وقال المشايخ رضي الله عنهم لا تنكر على أحد علمه⁽¹⁾ إلا من يُسَلِّمَ علمك . ولا دينه إلا من يسلم دينك . وإلا فليس إلا اللجاج والضجاج/والفتن والمجن (14)⁽²⁾ وهذا كله كلام في السماع على الاختصار من غير تفصيل كيفياته . وأما ما وقع في السؤال من الرقص والغناء الخ . فأما الرقص فقد قلنا أنه يمكن أن يكون عن حال واردة . فلا يُذَمُّ وقد حكى الصوفية رضي الله عنهم⁽³⁾ في أصل ذلك ما وقع في قصة (15) بنت سيدنا حمزة رضي الله عنه حين اختصم فيها علي وجعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم جميعهم بين يدي النبي ﷺ فقال ﷺ لمولانا علي : « أنت مني وأنا منك فحجّل وقال لجعفر أشبهت خلقتي وخلقتي فحجّل أكثر من الأولى . وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فحجّل (16) أكثر من الأولى .

فهذه حركة من هؤلاء السادات بين يدي النبي ﷺ لوارد طرب . ولم ينكر عليهم وكَفَى به⁽⁴⁾ حجة . وقد يكون كذباً وتشبهاً بما لم يكن . فإذا اشبه الأمر بالتسليم أولى . « مَنْ عَمِلَ صَالِحاً فَلِنَفْسِهِ » الآية (17)

وأما الغناء المجرد عن الآلات فهو على الجواز في أصله . لأنه يرجع إلى الإنشاد . ولم يزل الشعر يُنشد بين يديه ﷺ مديحاً وهجاءً للمشركين . وافتخاراً ونسيباً⁽⁵⁾ وحِكْماً وَوَصَايَا وكذا⁽⁶⁾ الخطباء بين يديه ﷺ . وإنما التفصيل فيه

1 — ج « عمله » . 2 — ج « والمنح » . 3 — ج اسقاط « رضي الله عنه » . 4 — ج « بهم »
5 — في الأصل « وتنسيباً » . 6 — ج « وكذلك » .

(13) أخرجه ابن ماجة من رواية عمر بن شعيب بلفظ لا يُفِي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف
(14) المجن : المزاج وقلة الحياء

(15) أشار إليها أيضا صاحب عوارف المعارف . وهي كما وردت في صحيح البخاري « كتاب المغازي » باب عمرة القضاء من رواية أنس عن البراء أنه أثناء عمرة القضاء خرج النبي ﷺ فبعته ابنة حمزة تنادي ياعم ياعم فتناولها علي فأخذ بيدها وقال لفاطمة عليها السلام دونك ابنة عمك . حملتها . فاختصم فيها علي . وزيد . وجعفر . فقال علي أنا أخذها وهي بنت عمي . وقال جعفر : هي ابنة عمي وخالها محي . وقال زيد ابنة أخي فقضى بها الرسول ص خالها وقال : الحالة بمنزلة الأم . وقال لعلي أنت مني وأنا منك ... الحديث أنظر في إرشاد الساري ج

118/8 — 115/6

(16) حجّل قفز على الرجلين معاً .

(17) من الآية 45 سورة فصلت

بحسب مورده . فما كان وعظيًّا في الترييب والترهيب فجائز مطلقاً ويتنفع به العباد والزهاد وأهل البدايات في الطريق . وما كان رقيقاً بذكر الفراق والمحبة والشوق ونحو ذلك مما يصلح في الغائب والشاهد . فهو يصلح لأهل الذوق من المريدين المتخلصين عن أسر أنفسهم^(١) والعارفين الكُمَّل دون من^(٢) سواهم . وما كان نسيباً صريحاً . يذكر القدود والحدود . فلا ينبغي أن يتعاطى . وإن كان^(٣) أهل الذوق الكاملون لآخرج عليهم فيه . ثم هذا كله مُختلف فيه^(٤) بحسب المقصد كما مر . فمن تحقق بما يقوله أو يسمعه فهو محق . ومن لا فهو كذاب .^(٥) وسامعه^(٦) مثله .

وأما بالآلات كالدف والشبابة فقد حُكي فيه عن بعض السلف (الصالح)^(٧) التوسعة . والجمهور يكرهونه وهو الحق . وذلك أن أكثر السماع ولا سيما في زماننا هذا هو ولعب . ولذا قال بعض المشايخ : إن السماع في زماننا لا يقول به مسلم . ولا يُقتدى بشيخ^(٨) يقول به انتهى .

فتى^(٩) كان أشبه بصورة سماع السلف المجرد . كان أقرب إلى الجواز . ومتى أُخرج^(١٠) إلى الآلات كان لهواً محضاً وباطلاً واضحاً . ثم إن كانت تحت سياسة قدوة سني تقي . خفَّ أمره وصار في معنى المباشطة أحياناً كما قال الشيخ أبو الحسن : اجعل وطنك التقوى . ثم لا يضرك مرج^(١١) النفس . وإلا فظلمات بعضها فوق بعض . وقد ضاقت البطاقة عن استيفاء الكلام (والسلام)^(١٢) وكتب عبيد الله ربه^(١٣) الحسن بن مسعود اليوسي كان الله له (آمين انتهى والله المنة)^(١٤)

1 — جـ « نفوسهم » 2 — جـ أسقط « من » 3 — زيادة « من » 4 — جـ أسقط « فيه » .
5 — جـ « كاذب » 6 — في الأصل زيادة « فهو » 7 — زيادة من جـ 8 — بياض مكان
« يقول » 9 — جـ « فمن » 10 — في الأصل « خرج » تصحيح من جـ 11 — جـ « مرج » .
12 — زيادة من جـ 13 — جـ أسقط وكتب عبيد الله ربه 14 — زيادة من جـ .

الرسالة الرابعة عشرة

رسالة في التربية الصوفية إلى محمد الصالح بن المعطي

هي رسالة جوابية تناولت مجاهدة النفس ، وصعوبة ردها عن رغواتها وشهواتها ثم واجب الشكر والحمد لله تعالى على حالة التنبيه لهذه الآفات الخ

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة أربع نسخ مخطوطة هي

الأولى : في مخطوطة كتاب فهرست العميري بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 1361 من ص 200/198 رمزت إليها بحرف «ك»

الثانية : في الكناشة العلمية لمحمد بن علي الدكالي مخطوطة الخزانة العامة بالرباط ج 91 من ص 209/207 رمزت إليها بحرف «ج»

الثالثة من مجموع غير مرقم في ملك المرحوم العابد الفاسي رمزت إليها بحرف «ع»

الرابعة في مخطوطة «الفتح الوهبي في مناقب الشيخ أبي المواهب مولانا العربي» لمحمد العربي بن داوود . والرسالة منقولة باختصار ، ملخصة في بعض الأحيان بلغة المؤلف . وقد استأنست بها فقط .

وصف المخطوطات

مخطوطة «ع» خطها مغربي واضح جميل أخطأها قليلة جدا . وقد اعتمدت عليها كأصل نقلت منه المتن لسلامتها . رغم خلوها من كل تمليك أو تعليق

أما «ج» و «ك» فلا تخلوا من بعض الأخطاء والإسقاطات رغم وضوحها وسلامة خطها و «ج» منقولة أيضا كما يقول جامع الكناشة العلمية عن « فهرست العميري »

من الحسن بن مسعود اليوسي إلى أحنيا في الله الفاضل . النبيه . الوجيه .
التزيه . الدين . الخير . سيدي محمد الصالح بن المعطي (1) أصلح الله سعيه
وأدام رعيه . سلام على سيادتكم ورحمة الله وبركاته . فإني أحمد إليكم الله
الذي لا إله إلا هو أما بعد .

فقد أتاني كتابك تشتكي فيه ما هو مشترك بيننا وبينك أو نحن أعظم . وهي
طريقة للعباد منشأها غلبة الخوف . وطلب مجاهدة النفس ومراعتها . وهي عند
غيرهم ناقصة لوجهين : أحدهما أن فيها قوات الشكر الذي هو
الصراط⁽¹⁾ المستقيم . وحق العبد أن ينظر إلى ما أُعطي فيشكر عليه . ويعلم أنه
لا يستحقه لولا فضل الله . لا إلى ما لم يُعط . فإن ذلك كفر لما أُعطي .
الثاني : أن تشتكي القصور . فيه رؤية النفس وأفعالها . وإثبات لها في الجملة
وذلك شرك مناف لخالص التوحيد .

فاشكر الله يا أخي . واعلم أنه لو كنت ساعتك في الماخور⁽²⁾ . أو في قطع
الطريق . أو في أخذ أموال الناس ورقابهم . أو في البيعة كافراً ذليلاً . تعطي
الجزية ماذا يلزم⁽³⁾ في الوجود . فانظر لما أعطاك الله واشكره على أن صليت .
فكم من مثلك لم يعط صورته أصلاً . وحينئذ ترجو المزيد بوعده الصادق (2)
وكذا في سائر النقائص التي تشتكيها . وفي حديث⁽⁴⁾ « انظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ دُونَكُمْ

1 — ج « الصراط » 2 — ج « بياض مكان الماخور » . 3 — ج « يلزمه » . 4 — ج « وك وفي الحديث » .

(1) هو الشيخ محمد المدعو بالصالح . ابن الشيخ أبي عبد الله محمد المدعو المعطي بن المرباط عبد الخالق
بن عبد القادر بن القطب الشهير صاحب زاوية أبي الجعد من تادلا سيدي محمد المدعو الشرقي
التادلي . أخذ محمد الصالح بن المعطي عن اليوسي وأحمد العطار ومحمد بن عبد القادر الفاسي .
نوفي سنة 1139 هـ ألفت في مناقبه كتب كثيرة منها « الزهر الفائح في مناقب الشيخ الصالح » أنظر
ترجمته ومصادرهما في الاعلام ج 41/5 وسلوة الأنفاس ج 193/1

(2) اشارة إلى الآية الكريمة : « وَلَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ » من الآية 9 سورة ابراهيم مكة

فَذَلِكَ أَجْدَرُ أَلَّا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ.» (3) جعله المحققون شاملاً للديني أيضاً كما قلنا

ولا يلزم من هذا انقطاع الخوف كما لا يَحَقُّقُ . ولا الفتور في العمل . وقد كان أخونا أحمد بن عبد القادر (4) ⁽¹⁾ أرسل إليَّ أبياتاً بنحو ما في أبياتك فأجبت بهذه الأبيات :

وحيثُك إن أنصفت عيبٌ وغفلةٌ	وحسبك غنماً أن تكون له عبداً
وإن قلت ما استغنى عن الرب عبده	أقول نعم لاكن به يغني ⁽²⁾ جداً
وإن قلت أرجو رفعة بعد رفعة	فمن أنت حتى تطلب الرفع والمجدا
وذكرك أيضاً إن أقمت على الجفا	شعورٌ بفعل منك مستوجب بُعداً
فكن عبده في بابه متذللاً	لعزته والزم له الشكر والحمداً
وحسبك أن أصبحت بين عبيده	على بابه فارقص وطب وامتلئ وجداً

وحاصله أن نقول لمن يشتكي أنه في قطيعة أو في جائحة أو بُعْدٍ . أو جفاء . من أين لك بهذا ؟ من ظاهر فعلك أم من سابق القضاء ؟ فإن قال الأول . فقد ادعى لنفسه فعلاً . وإن قال الثاني : فقد ساء بربه ظناً ؟ نعم . الصورة الشرعية تلاحظ شرعاً . والخوف والرجاء على بابهما ؛ وما ذكر مما لا يحصل باستدلال ولا جدال . وإنما هو موهبة من الله تعالى . ومن أسبابها تذكّر ⁽³⁾ النعم . وأن لا حول ولا قوة إلا بالله ⁽⁴⁾ هو أكثر من كنوز الجنة والسلام .

1 — ج : طرة في الهامش : « يعني التاستاوي » . 2 — ج « يفتني » 3 — ج « ترك » .
4 — ج اسقاط « إلا بالله » .

(3) رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة . أنظر بلوغ المرام ص 296
(4) أحمد بن عبد القادر بن عبد الوهاب التاستاوي ... 1127 هـ أديب من أتباع محمد بن ناصر له نظم ونثر أخذ العلم بفاس واستقر بها من كتبه « نزهة الناظر وبهجة الخاطر » وهي مجموعة من رسائل له وأسئلة وأجوبة ومستملحات من الأشعار والملحونات في جزئين وديوان شعره في ثلاثة أجزاء . وشي به بعض أقاربه للسلطان إسماعيل فحبسه بفاس ثم أطلقه فاستوطن مكناس إلى أن توفى . أنظر ترجمته في انخاف أعلام الناس ج 329/1 الاعلام بمن حل بمراكش وانغات من الاعلام ج 155/2 وما بعدها . شجرة النور الزكية : ص 331 الاعلام للزركلي ج 147/1 .

رسالة في دور شيخ التربية

رسالة في الرد على ما يدعى أن من اختصاص الشيخ وفضائله أن يوصل المرید إلى أرفع الأحوال الصوفية بفضل همته وقوة تأثيره . وليس للمرید أن يتعاطى الأسباب لذلك.

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل. وهذه الرسالة فيه من ص 222 إلى/ص 224 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

(وكتب إليه بعضهم بكلام محصله : إني همت بالانحياز إليك حتى سمعت أنك تزجر⁽¹⁾ الناس فنكصت على عقبي . وأنتك تأمرهم بالتوبة وشروطها . وأنا لو قدرت على ذلك لوجدته في كتاب الله . وإنما أريد أن أجد نشاطاً ولذة بوجودك . كما هو شأن أهل الهمم الذين يسوقون بالنظرة . فأجابه على مقتضى فحوى كلامه من التعنت والخروج على الحق . والاشتغال بالجهل والخرق . بما نصه بعد الحمدلة والتصلية)⁽²⁾

أما بعد . فأني لست بشيخ تربية . ولا صاحب همة (1) ولا حال . وإنما أصحاب الناس على التعاون على البر والتناصح والتعليم . فمن كان جاهلاً وسبق له من الله الهدى . وأنا في فعلته ما أمر الله ورسوله به فرجوت لنفسي وله الخير إذا امتثل أمر الله باسترشادي . وامتثلت أمر الله بإرشادي . والعبد إذا امتثل أمر مولاه يرجو منه الخير . ثم إن كان له حسن اعتقاده . فعسى الله أن ينفعه به فيهديه ويصلحه .

وكما أني لست بشيخ . فكذا ما رأيت بعيني مريداً على التحقيق . ولو صادفت مريداً لكنت أنا أصحبه . لا هو يصحبني . لأنتفع به لا لينتفع بي . واعلم أيها المتكلم بمخوله أن أول الهداية/ في قلب المريد . ووجود الباعث لصحبة المشايخ . والإذعان لهم . ليس للمشايخ فيه كسب ولا عمل . وإنما هي من الله خالصاً . فمن سبق له ذلك ألقى بيده إليهم فانتفع . ومن لم يرزقه الله ذلك فلا دواء له . وقد نصب الله الأنبياء على نبينا وعلى سائرهم صلواته وسلامه عليهم . لهداية العباد . ولم يهتدوا كلهم : بل من سبق له الهدى أتاهم فأسلم . فقبل وعمل . ومن لم يسبق له بقي على كفره . وقد ينظر إليهم الواحد . أو ينظرون إليه . فيشرح صدره . وقد يعتنون بالواحد فيكمل الله رغبتهم فيه .

ص 223

1 — في الأصل « تزجر » . ربما وقع سهو من الناسخ وقدم الجيم على الزاي لأن السياق يتطلب تزجر
2 — مقدمة من قول الناسخ.

(1) الهمة : عند الصوفية تلخص في صون القلب عن خسة الرغبة في الفاني وتورث أنفة من انبلاة بالعلل . والثقة بالأمل . وهي تنحو بالتعوت نحو الذات . أنظر روضة التعريف ج 2 380

وهذا كله للخصوص لا للعموم وإلا فكم من ناظر إليهم ولا يؤمن . وكم ممن أرادوه ولم يرده الله فلم يقع ، كما قال تعالى لأشرف خلقه : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ » الآية (2)

ومشايع الطريق وأئمة الدين ، ورثة الأنبياء (3) وخلفائهم في هذا كله ، فهم دعاة الخلق إلى الله ، فمن سبقت له العناية أتاها وأدعن لأمرهم ونهيهم ، وصبر لعلاجهم ، ومن لم تسبق له العناية لم يفعل .

وقد ينظر إليهم الواحد أو ينظرون إليه أو يحيلون عليه همهم فيصل إلى الله فوره ، كما قال الشيخ أبو العباس المرسى : لو أتاني أعراي يبول على ساقه لوصلته إلى الله من ليلته أو من ساعته . وهذا أيضاً ليس للعموم ، فكم من واحد يلقي ولياً بالغاً فلا ينتفع به ، بل قد يضحك به أو يؤذيه ، وإنما هو للخصوص .

وليست همة الشيخ بيده . وإنما هي بيد مولاه ، فمن سبق له الانتفاع أنهض الله همته إليه ، ومن لا فلا . وإنما هو كأس يسقي به من شاء من عباده ، والأمر للساقى لا للكأس . نعم قد يكون لذلك أسباب كالملاقة ، كما ذكرنا وكالخدمة وكالدعاء/والعبد مأمور بتعاطى الأسباب ، والسعي فيما نصب من الحكمة وشرع للجُمهور . فمن تعاطى الأسباب وتكلف قرع الباب ، فعسى أن ينال . ومن أخلد إلى البطالة ، وتَمَنَّى الظفر بما ظفر به الخواص ، فهو أحمق مغرور ، كمن يترك أسباب الناس . من تجارة وزراعة وحرفة . متظراً لأن يظفر بكثرة خبرة كما ظفر به فلان وفلان . ومن أحال على الحقائق (4) وترك الشريعة المعلومة

ص 224

(2) عام الآية ، إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ، الآية 56 من سورة القصص .

(3) يشير إلى مضمون الحديث عن أبي الدرداء : « ... والعلماء هم ورثة الأنبياء . لم يرثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر . » أنظر مستد ابن حنبل ج 4/320

(4) الحقائق عند الصوفية هي ما يصل إليه السالك بعد المجاهدات . والرياضات لإماتة حظوظ النفس وكشف الحجاب

والأسباب المرسومة . فهو مخذول كما أخبر الله عن الكفار حيث قال : « وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا » (5) الآية نسأل الله التوفيق . وسلوك الطريق . ونعوذ به من الخذلان واستحواذ الشيطان آمين.

(5) عام الآية : « وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ . كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَبَلَغُوا الرُّسُلَ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ » الآية 35 من سورة النحل . مكة .

رسالة في التربية الصوفية

رسالة في علاج بعض أدواء النفس لتصفيتها من الشوائب وإعدادها لسلوك الطريق.

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل. وهذه الرسالة فيه من ص 202 إلى ص 207 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وسلم . وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته أما بعد . فنسأل الله تعالى أن يبلغ أملك . ويصلح عملك . وأن يرزقنا وإياك الحفظ والفهم . ويظهر نفوسنا من كل وصم . وعليك بكثرة تجديد التوبة ولا سيما في الأسحار . وعند استحضار الاضطراب/والانكسار . وزيارة الصالحين . فإنها نافعة بإذن الله تعالى في كل شيء . ويتجنب ما يورث قلة الحفظ من الأطعمة البلغمية . (1) ذوات الرطوبة والبرودة وكثرة الأكل والنوم . وكثرة الهذر والبضالة « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ » (2)

وأما الكبر والعجب فهو الداء العضال الذي نشكوه كلنا . ودواؤه الرجوع إلى الله وزيارة الصالحين كما ذكرنا . واتخاذ ورد من بعض كتب القوم . مطالعة في خلوة التفكير ؛ فإن التكبر والإعجاب إن كان بنسب . إنما هو العصامي لا العظامي (3) ولو كان نافعا لنفع اليهود فإن لهم نسباً في غاية الشرف . وقد ذلّوا وهانوا حيث لم يطيعوا الله تعالى ولم يتّقوه . فلا حسب ولا نسب إلا التقوى . وإن كان بجمال الصورة أو اللباس فذلك بشأن النساء لا الرجال . وإن كان بدين فإن الدين لا يصح بالكبر⁽¹⁾ فالتكبر بالدين متكبر بلا شيء فهو أضحوكة . وإن كان بعلم فلا شك أن العلم درجة رفيعة . ولكن من شأنه أنه لا يتكبر به إلا من لم يحصل منه على طائل . ومن هو هكذا لو كان له تمييز لعلم أنه من أخس الناس وأرذلهم . حيث تسمى بما ليس إسما له . وادعى ما لم

1 — في الأصل « الكبر » ولا يستقيم المعنى إلا بزيادة باء الجر

(1) البلغم : خلط من أخلاط البدن الأربعة في عرف الأقدمين . وهي المُرَّة السوداء . والمُرَّة الصفراء . والدم . والبلغم . وجعلوا مسكن اليبوسة في المرة السوداء . ومسكن الرطوبة في المرة الصفراء . ومسكن الحرارة في الدم . ومسكن البرودة في البلغم . والأطعمة البلغمية هي كالحل وجميع البرودات . عن قوت القلوب ج 2/344

(2) من الآية 281 سورة البقرة

(3) النسب العصامي : ما اكتسبه الفرد من فضائل بمجهود شخصي . والعظامي ما يورث من مجد عن الأسلاف . راجع هذا الموضوع عند اليوسي بإسهاب في كتابه « المحاضرات » ص 15 الطبعة الحجرية

يكن له . ففي الحديث الكريم : « الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسُ ثَوْبِي زُورٍ »
(4) فهو كذاب مُدَّعٍ مُلَبَّسٍ . ولو كانت للناس بصائر لضحكوا منه . بل
لضردوه وأهانوه فكيف يتكبر من هذا شأنه ؟ وإنما حقه الخجل والحياء والبكاء
على نفسه .

وأما من حصل على قدر من العلم . فلا بد أن يطلع على بحاره الزاخرة .
وأواجه التلاطمة . ويشهد عجز نفسه على الخوض في تلك البحار . وركوب
ذلك التيار . وحينئذ يعلم أنه في غاية القصور والتقصان . فلا يرى لنفسه
قيمة . فضلاً عن التكبر . ويعلم أنه لو/بلغ ما عسى أن يبلغ لم يوت من العلم إلا
قليلاً .

ص 205

وقد قال الخضر لموسى عليهما السلام : « ما نقص علمي وعلمك من علم
الله . إلا ما نقص هذا العصفور من البحر » (5) ولاشك أن من حصلت له
قطرة ماء من البحار العظيمة . فكيف يرى أنه حصل له شيء يرى لنفسه به
قيمة ؟ وهذا في علم الأنبياء الرسل . أولى العزم . كموسى عليه السلام . فكيف
بعلم مَنْ دونهم من الرسل . فكيف بعلم مَنْ دونهم من العلماء الراسخين .
فكيف بعلم من دونهم من العلماء المتبحرين . فكيف بعلم من دونهم من
الفحول المخلصين . فكيف بعلم من دونهم من المتفنين المشاركين . فكيف بعلم
أمثالنا من المبتدئين القاصرين ؟ وقد قيل : العلم ثلاث درجات من بلغ الأولى
ظن أنه أنه . أي ظن أنه من أهل العلم وهو الأحمق الذي يتكبر . ومن بلغ
الثانية علم أنه أنه أي علم أنه قاصر لم يحصل على طائل . وأما الثالثة فلا سبيل
إليها . ثم إذا نظر هذا المشرف على بحار العلم إلى ما فوقه فرأى الفحول الذين
خاضوا فيها وبلغوا ما لم يبلغ . استصغر نفسه . بل انقطع نياط قلبه . وشغلته

(4) حديث أخرجه البخاري ومسلم من حديث أسماء بنت أبي بكر ومن حديث عائشة . أنظر إرشاد

الساوي ج 108/8 وشرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 830/8

(5) حديث طويل عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال : « قام موسى خطيباً في بي اسرائيل فسل

أي الناس أعلم... » إلى أن قال : « فجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر نقرة أو نقرتين في

البحر فقال الخضر : يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور في هذا

البحر . رواه البخاري وغيره . أنظر الرغبة والرهيب ج 194/4

حسرة السبق عن أن يلتفت إلى نفسه . وأيقن أنه لا مثل له بمطاولة أولئك الأقران . ومجاراتهم في ذلك الميدان ؛ فعلم يقيناً أنه ليس من القوم في العير ولا في النفير . وأنه لا ناقة له في باب العلم ولا جمل . وأنه متى ادعى شيئاً منه فهو كالحادي (6) وليس له بعير . وكمن ينبض بلا توتير (7)

سوف ترى إذا انجلى الغبار أفـرس تحتك أم حمار

هذا . ولكن كل مجد (8) في الخلاء يُسرّ . وربما صاحبت من هو أسوأ منك حالاً فأوهمك أنك محسن . وكذا من صحب الحمير ، فهو يرى نفسه أعقل العقلاء . وأعلم العلماء . كما تقول العامة : « الأعمش في دار العميان يسمى أكحل العين » « إن هو مستولياً على أحد إلا على أضعف المجانين . » (9)

والحازم من يلتفت في العلم وسائر الصالحات إلى من فوقه . فذلك أجدر أن لا يرى لنفسه قدراً ولا يجد فيها عجباً ولا كبراً . ويكفي في ردع النفس العلم بأن العجب والكبر هو أول ما عَصِيَ الله تعالى به . وأول شيء كان سبب اللعن والطرْد والتأيس من رحمته تعالى . نسأل الله تعالى العافية .

فيخشى المتكبر أبداً أن يأخذ بنصيب من الطرد كما أشارت⁽¹⁾ إليه (الآية) (2) الكريمة « سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ » (الآية (10)) وإن كان بمال فتاع الدنيا قليل وهي جيفة خسيصة ممقوتة ، ولا يتكبر بها إلا من عظمها في عينه فكانت همته أحط منها كما قيل من زهى بولاية فقد أبان أن همته أصغر منها . وهذا أرذل الأرذلين . فكيف يتكبر ؟ وكل من كانت له همّة فلو أُعْطِيَ الكون كله لاستصغره ولضاق صدره من فوات ما يرجوه فوق ذلك .

1 — في الأصل « أشرت » وأظنه سهو من طرف الناسخ . 2 — اسقاط الآية في الأصل ولا يستقيم السياق بدونها .

(6) حَداً يَحْدُو . حَداً . وهو حادي ساق الإبل وغنى لها

(7) أَنْبَضَ الوتر يُنْبَضُ : جده ليرن . وثر القوس شد وترها

(8) المَجْد الأرض المرتفعة كالنجد

(9) كذا في الأصل

(10) من الآية 146 سورة الاعراف . مكة .

وقد اشترت لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قبل أن يكون خليفة حلة بسبعين ألف فلما لبسها قال ما أحسنها لولا خشونة فيها . فلما استخلف اشترت له حلة بأربعة دنانير . فقال ما أحسنها لولا لينها . فقبل يأمر المؤمنين ما هذا ؟ فقال إن نفسي ذواقة تواق . كلما ذاق شيئاً تأقت إلى ما فوقه فلما ذاقت الخلافة لم يبق لها إلا طلب ما عند الله تعالى . والكلام في هذا يطول بنا فلنقتصر .

وصفة غسل اليدين مفترقتين . أن يغسل اليمنى باليسرى ثلاثاً . ثم يغسل اليسرى باليمنى كذلك . وينوى بالغسل (11) السنة . وغسل أعضاء الوضوء في الغسل عام في جميعها . وفي مسح الرأس والأذنين كلام لم يتسع المحل لذكره / وأما الرجلان فمن يرى أن المطلوب فيهما الإنقاء فلا إشكال . ومن يرى التثليث فهو لا يعد — الواحدة (12) إلا مع التعميم . فإن الغرفة غير معتبرة . بل تعميم العضو كما ينبغي . وبذلك يكون ما بعد الواحدة مستحب فافهم .

ص 207

ونية الاقتداء واجبة شرط . ولا أظنها تخفى عليك . ولعلك تسأل عن شيء آخر ولم تؤده عبارتك . وهو أنه هل يطلب من الناس النية تصريحاً في كل صلاة فأقول المراد أنه لا بد من حضور القصد إلى الاقتداء بالإمام في الصلاة ليمتاز عن الفذ . وهذا في الغالب حاصل لكل من دخل في المسجد ليصلي مع الناس . ثم أنتظر الإمام فأحرم حين إحرامه . وأكثر العوام لا يفهمون المراد بالنية . بل يتوهمون أن النية تُتَوَى وهو تسلسل باطل . والأكمل نية الأداء في الوقت . ونية القضاء خارجة . و من فاتته شيء من ذلك فلا بأس عليه إذا لم يخل بشرط .

وغسل الجمعة والعيدين كغسل الجنابة في الصورة . وإنما الاختلاف في الحكم . وجوب . وسنة . واستحباب . والنية تابعة للحكم . فينوى في الجنابة الوجوب . وفي الجمعة السنة . وفي العيدين الاستحباب . ومحل النية في الجميع سواء . والله الموفق والمعين وكتب الحسن ابن مسعود اليوسي وفقه الله

(11) غسل اليدين

(12) الغرفة الواحدة من الماء بالكف

رسالة في التربية الصوفية

هي رسالة تناولت موهبة الغيبة في حال التمكن والوصول والمعرفة وما يتصل بذلك من القبض والبسط والحجب

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل. وهذه الرسالة فيه من ص 225 إلى ص 228 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

(فأجاب بما نصه بعد الحمدلة له والتصلية) (١)

الغية عن النفس أو عن جميع الكون موهبة من الله تعالى لعبده . ثم ذلك قد يكون من غير سبب ظاهر كما هو حالة المجذوبين (1) وقد يكون بتعاطي أسبابه الشرعية من الانحياش إلى الله تعالى بالقلب والقالب . وترك العلائق . والنوازع . والشواغل . وزم النفس عن مألوفاتها جميعاً . وتجرع مرارة الصبر على ذلك مدة مديدة بحسب القضاء في الفتح . قرباً وبعداً . مع اشتغال القلب بالتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله على ضرب من الضروب المتفكر بها . المقررة في محالها . حتى تألف النفس التجرد والتفرد عن الأغيار . وتحدث عنها عادة بالتخلي عنها . والاستغناء عنها والزهد فيها . عوض ما كان فيها قبل . من الاشتغال بها . والركون إليها . والميل إلى جانبها . فعند ذلك يجد العبد فناء في نفسه وعن جميع الأغيار ؛ إما من حيث أنها لا تضر ولا تنفع . ولا فائدة فيها . لا في جلب ولا دفع . وذلك عند تجلي الحق تعالى لعبده باسمه الواحد الأحد . العالم القدير . النافع الضار . ونحوها من الأسماء . وإما من حيث أنها عدم في الحقيقة متلاشية لا حاصل لها . وذلك عند تجلي الحق سبحانه لعبده باسمه تعالى . الحي القيوم . البارئ المصور . الأول الآخر . ونحو ذلك من الأسماء . ويجمع الأمرين مضمون لا إله إلا الله . ثم هو تعالى قد يغيب عبده عنها (2) بحيث لا يشعر بها حساً . ومن لازم ذلك خروجه عن / التكليف ولا حديث عنه . وقد يرده إليها فإن رده إليها بعد التمكين (3) كان خليفة فيها . قائماً بالله في الله لله . يأخذ منها ولا تأخذ منه . وهو حال الكبراء من النبيين والصوفيين وهذا كله إذا صارت الغيبة مقاماً بأن تكون حالة راسخة في النفس .

ص 226

1 — مقدمة من قول الناسخ

(1) الجذب في اصطلاح الصوفية التجذبات من العبد نحو الحق وهو مقام شهود الحق سبحانه متجلياً في كل شيء. أنظر شفاء السائل لابن خلدون ص 107

(2) الضمير يعود على الدنيا . الأكوان

(3) التمكين مقام يكشف الحق سبحانه فيه عن أم وجهه وبشاهد الصوفي عالماً قد زينه الله بالنعرف القدسية. أنظر شفاء السائل لابن خلدون وروضة التعريف ج 2/484 وما بعدها

والجوارح جارية على مقتضاها كما هو حال الواصلين ؛ وأما إذا كانت حالاً يعرض ويزول كما هو غالب السائر بين السالكين . فهو يتقوى ويضعف ، ويكثر ويقل ، بحسب قوة الموهبة والأسباب وضعفها ويتقوى البسط والقبض (4) المذكوران . ويضعفان بحسب ذلك . ولا سبب للموهبة إلا الالتجاء إلى الله تعالى بصدق الافتقار والاضطرار . ولا سبب لتعاطي الأسباب إلا تكلفها أولاً . مع تقديم التوكل على الله تعالى في الإعانة ، مع إسقاط الحول والقوة عن النفس .

والعبد السالك متلون بين الأمرين بحسب القوة والضعف . وبحسب ما يقع بين الروح وأجناده . وبين الهوى وأجناده . من التدافع والتقاتل حتى يغلب عليه أحدهما . بحسب السابقة . وليس له في حال السلوك إلا طلب الغيبة عن الأكوان بوجود مكنونها . والالتجاء إلى الله تعالى في ذلك ، وتعاطي الأسباب المؤدية إليه جهد الاستطاعة . وأما في النهاية وبعد الوصول/فليس له اختيار . لأن الظرفين في حقه محمودان . مع أن الرجوع إلى الأكوان أقوى وأفضل . وإن وجد معه الكدر والتعب والقبض أحياناً اللازم لذلك . لأن ذلك مقام الأقوياء . فالعبد إذ ذاك مضروح في يد القدرة تصيره إلى ما سبق له . وهو راض متوكل على الله تعالى في القيام فيما أقيم فيه .

ص 227

وقد يعرض له حالة شهود للحقيقة . وحال غيبة عنها . وحال الجمع (5) والفرق . وقد يقوى عليه الشهود . فربما طلب الغيبة ليستروح في الحال . كحال من ينتف لحيته . ويحمل على أنه في ذلك الوجه مغلوب برجوعه إلى أصل ضعفه وأرضيته . وفي هذا الباب أعني باب التمكين . والقيام في الأشياء بإقامة الحق تعالى . تجد النفس راحتها وشهواتها . مع السلامة بحول الله تعالى . ولا يخفى أن ذلك غير مطلوب للعارف أولاً ولا آخرأ من حيث شهوات النفس

(4) القبض في مصطلح الصوفية وارد أو حال يشعر به السالك فيقبض له ويحدث له غماً وهماً وخوفاً .

ويخالفه وارد البسط عندما يفتح له باب من الأنس والرجاء . وعند ذلك يلزمه الأدب

(5) حال الجمع أن يرى الصوفي الأشياء قائمة برها لا بنفسها . أو شهود الخلق قائماً بالحق . حال

الفرق : عودة الصوفي من حال الجمع إلى مشاهدة العبودية ورؤية الخلق بدون الحق سبحانه

لذاتها ، ولو طلبه كان ساقطاً محجوباً. كما أن السالك إذا طلب الغيبة عن
الأكوان بغير أدب ، كأن يطلبه لحلاوة البسط ، أو لحلاوة الوصول . كان سيره
معلولا وعلمه مدخولا . وكان بتلك الشهوات محجوباً . ولذلك يقال لا يكون
الوصول حتى تنقطع شهوة الوصول . انقطاع أدب.

وبالجملة فكل ما سوى الله تعالى حجاب عنه . وبالله تعالى العصمة
والتوفيق . يقول كاتب هذه الحروف أجهل الخلق وأكثرهم لوثاً وجرماً الحسن بن
مسعود اليوسي : إنا أشرنا إلى هذه المسألة بحسب ما تصورنا في الفهم ، وما وقع
في الوهم ، مما يُذكر من حال الرجال ومقاماتهم/مع احتياجها إلى بسط كثير
يضيق عنه المقام . وقد عُلِمَ أن المقام يعبر عنه من وصل إليه ومن لم يصل . وأنا
والله قد عبرت عنه ولم أصل إليه . وقد علم ما في ذلك من التجاسر وسوء
الأدب . وأنا أستغفر الله منه . ولولا إسعاف السائل . مع النظر إلى كون الكلام
وقع على طريق العلم وإبانة الأشياء . لا طريق المعرفة . ولا حرج إن شاء الله في
الأول . إلا ما يقع من الثاني . ما تكلمت منه بحرف واحد انتهى.

ص 228

الرسالة الثامنة عشرة

رسالة في التربية الصوفية

رسالة في إصلاح اعوجاج النفس والوصول إلى الفتح الرباني بين القيام بالحق والاستسلام لله تعالى . وبين نيل الوصول بالركون إلى العلوم والمعارف وطلب الحظ اعتماداً على الحول والقوة والعمل.

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 216 إلى ص 219 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وعلى من بك وإليك أما بعد. فقد فهمت مضمون خطابك . والذي تشكوه من اعوجاج النفس نشكوه كلنا وقد شكاه أمثالنا قبلنا . وسيشكونه بعدنا . ولكن المعول عليه هو فضل الله تعالى . لا طهارة النفس ولا صلاحها . وأي طهارة تكون لها/والحبث طينتها؟ فلو لم تصل إلى الله إلا بعد ذهاب مساويك . ومحو دعاويك . لم تصل إليه أبداً . ولكن إذا أراد أن يعطيك . غطى أوصافك بأوصافه . فالعبد إن واجهه فضل الله تعالى . كان كل شيء . وإلا لم يكن شيئاً مذكوراً . فوجب إذا الرجوع إلى الله تعالى في كل شيء.

واعلم يا أخي أن الركون إلى العلوم أو المعارف في نيل الوصول غلط . وكذا حديث الوصول لا يخلو من فضول . وشهوة تمنع من الوصول ، وسوء أدب لا يبقى معه محصول . وذلك أن أدب العبد الذي يرجو معه الفلاح . هو قيامه بالحق لا طلبه للحظ . وحق الله تعالى إنما هو التبعد بامتنال أمره بعد معرفته . قال تعالى : « فاعْلَمُ أَنَّهُ ... » الآية (1) وقال تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ ... » الآية (2) وقال تعالى : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ ... » الآية (3) فحق العبد أن يكون همه في القيام بهذا الأمر . امتثالاً لأمر سيده ومولاه . وطاعة له . وقياماً بواجب حق ربوبيته . وسيادته . لا لشيء آخر . ثم لا عليه أن يتشوف إلى غيره بطريق الفضل منه لا لشيء آخر . ولكن ليكن همه واغتناؤه . القيام بالحق لا نيل الحظ . والله تعالى أكرم من أن يقوم العبد بخدمته ولا يقوم له هو تعالى بقسمته في الدارين . حسناً ومعنى.

وقد ذكرت في كلامك أن العبد — تعني نفسك — قد صفت منه الحيل سوى الاستسلام لله عز وجل . فإن صدقت نفسك في هذا . فابشر بأنك قد

-
- (1) تمام الآية فاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ . الآية رقم 20 سورة محمد . مدنية .
 (2) « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » الآية 56 سورة الذاريات . مكية .
 (3) تمام الآية : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ » سورة البينة الآية 5 . مدنية .

ظفرت بالكثرة والمفتاح الذي أضله كثير من العباد . وأهل النسك والاجتهاد . فشدّ يدك على الاستسلام والتفويض . والتبري من الحول والقوة . وتعليق المهمة بمولاك . مع القيام بأمره جهد الاستطاعة تنل إن شاء الله . وقد قال شيخ مشايخنا : الشيخ أبو العباس زروق (4) في كلام له ما نصه « طفت المشارق والمغارب في طلب الحق واستعملت جميع الأسباب المذكورة في معالجة النفس . وتحملت بقدر الإمكان في مرضاة الخلق . فما طلبت قرب الحق بشيء إلا كان مبعدي عنه . ولا عملت في معالجة النفس بشيء إلا كان لها معينا . ولا توجهت لأرضي الخلق بشيء إلا كان غير موف بالمقصود . ففرغت إلى الله باللجأ في الجميع . فخرجت ...⁽¹⁾ ذلك علة رؤية الأسباب . ففررت إلى الاستسلام . فخرج لي منه رؤية وجودي هو رأس العلل . فطرحت نفسي بين يدي الحق سبحانه طرعا لا يصحبه الحول والقوة . فصح عندي أن السلامة من كل شيء . » انتهى الغرض من كلامه . وهو في سبيل طلب التحقيق (5) . فمن لم يصل إليه من المبتدئين ، لا ينبغي له التناول إليه ، بل يشتغل بما يقتضي حاله في الوقت .

فمن طلب النهايات في البدايات فاتته النهايات . وإنما حرموا الوصول بتضييعهم الأصول (6) فعليك يا أخي بتحقيق الأصل ، وهو القيام بالأدب على ما أشرنا إليه ، ولا يخفى عليك مبذول ، وبابه محلول . وأنا أقول إن العبد ليس بينه وبين ربه مسافة تقطعها رحلة ، وليس بغائب عن ربه لحظة ولا يبعد عنه ، بل هو تعالى : « أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » (7) . « وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا

1 — يياض في الأصل

- (4) سبقت ترجمته أنظر ص 383 رقم 40
 (5) التحقيق : أفراد السالك نحو الله مطلوبة وفناؤه في معرفته وشهوده أنظر ذلك مفصلا في روضة التعريف ج 2/486
 (6) « إنما حرموا الوصول بتضييعهم الأصول » هذا كلام يعزى لسفيان الثوري . أنظر الفصل الذي عقده السهروردي في ذكر شيء من البدايات والنهايات وصحبا : عوارف المعارف 531
 (7) عام الآية . « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَا تَوْسُوسَ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » الآية 16 سورة « ق » . مكة .

كُنْتُمْ» (8) فالعبد إذن بين يد مولاه في كل حين وكل حالة . ثم هو لا مضجع له في أن يَتَرَقَّى إلى ربه بأزيد من كونه عبداً . إذ لا مخرج له عن هذا الوصف ولو بلغ ما بلغ . فإذا علم العبد هذا من نفسه . وعلم ما بينه وبين ربه . علم أنه واصل إلى ربه بطريق الحقيقة . ولم يبق له إلا أن ينظر فيما إذا استعمله . فإن استعمله في خدمته التي ارتضاها لعباده على لسان رسوله ﷺ على أنه من عبيد الحضرة (9) المخصوصين . فليشكر الله تعالى . ويعترف بالمنة ويغتنب/بالقسمة . ثم لا مضجع له في الكمال والعصمة التامة . لأنها قسمة الأنبياء وحدهم ، فليعرف قدره . ويعلم أنه معرض للخطأ والنقصان والاعوجاج . فحق أحسن قال : يارب بفضلك والمنة لك . ومتى أساء قال : يارب يجعلي . ولك المَعذرة . فساحني وخد بيدي إليك . ودلني عليك . فافهم هذا المعنى واعمل عليه . وادع لي أن أعمل عليه أنا أيضاً . فإنما تكلمت لك بلسان العلم لا التحقق . نسأل الله أن يتولانا . وإياك وسائر الاخوان . بفضلته إنه ذو الفضل العظيم . وأَعْلَم بعد هذا أن استعمال الأسباب أمر شرعي وهو أدب في حق من دفع إليه . ومن ذلك أسباب رقة القلب . وانطفاء جمرة النفس التي نبه الشارع ﷺ على كثير منها . كزيارة القبور بالاعتبار . ومطالعة أخبار الصالحين وحكاياتهم وكلامهم وقراءة القرآن بالتدبر . وسماع المواعظ . وحضور مجالس الذكر . ومجالسة الزهاد وأهل المراقبة والحضور . ومناجاة الله تعالى بالثناء عليه بنعمه الجزيلة وذكر أوصافه الجليلة . والمسح على رؤوس اليتامى والإحسان إليهم . وسائر الإحسان والتصوف والعزلة عن خلطاء السوء ، والصمت بذكر الله . ونحو ذلك . ولا بد من قزع النفس حيناً بعد حين ، بتذكيرها عيوبها . ثم المعول عليه فضل الله . وما أحسن العبد في باب مولاه . نسأل الله تعالى لنا ولك التوفيق آمين . وكتب الحسن بن مسعود كان الله له

(8) الآية 4 سورة الحديد . مدنية .

(9) يعني الحضرة الالهية

الرسالة التاسعة عشرة

رسالة في الترية الصوفية إلى أحمد الشبظمي وسبدي مسعود

رسالة في آداب الاستشارة وأحوالها والإذن والتأدب مع الشبظ

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 256 إلى ص 259 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

من الحسن بن مسعود اليوسي إلى الأخ الفاضل أبي العباس سيدي أحمد الشيطمي سلام عليكم ، وعلى الأخ الفاضل سيدي مسعود ورحمة الله تعالى وبركاته ، وعلى من تغلق بكما . وعلى سائر الإخوان أصلح الله الجميع آمين . وقد بلغني كتابك وفهمت ما ذكرت من شكوى الإخوان الضيق . فليصبروا وليحتسبوا/وعسى « أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا » (1) . وكلما أصاب المرء خارجاً عن دينه فهو نعمة في (1) الحقيقة . وإن كان بلاء في الصورة . فالواجب عليه الحمد والشكر . والثقة بالخلف إن شاء الله . وما ذكرت من الاستشارة على الخروج إلى أولاد سعيد (2) بالاتفاق على الاستقرار فيها ذكرت . ولا شك أن ذلك أمر تستلذه النفس ويرتاح إليه الطبع ، ولكن لا تغفل عن الاستشارة (3) مع عقد التفويض بذلك الأدب ، فإذا وقع الانشراح بعد التفويض وحصل التيسير . فافعل ونحن ندعو الله بالخير . وقولك : نريد أن تقول افعل أولاً تفعل ليس من الأدب . واسمع مني معنى أقرره لك في هذا ، فإنه فائدة مهمة ، وهو أن تعلم أن الاستشارة في الأمور تكون على أحوال أربعة ما يسند إلى أرباب الأحكام . وما يسند إلى أهل الرأي والتجربة في الدنيا . وما يسند إلى مشايخ التربية . وما يسند إلى الكهان .

فأما الأول فهو ما يرجع إلى حكم الشيء شرعاً من وجوب وندب مثلاً .
وحلية وحرمة ، وصحة وفساد ، فالمسؤول عنه الفقيه ، وهو يخبر بما فيه جزماً إن أدركه ؛ وفي معنى هذا كل ذي علم في علمه . أو صانع في صنعته المتقررة .
وأما الثاني فهو يرجع إلى وجه محاولة الشيء وتعاطيه بحسب ما يصلح

1 — في الأصل « والحقيقة » ضوابه « في الحقيقة » مقابل « في الصورة » التي جاءت بعد ذلك في السياق

(1) الآية 7 سورة الطلاق. مدنية

(2) « أولاد سعيد » قبيلة من قبائل الشاوية الغربية

(3) الاستشارة طلب الحيرة أو الخير فعند أحمد بن حنبل عن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ قال « من سعادة ابن آدم استشارة الله » وهي من السن النبوية . وصفة الاستشارة صلاة ركعتين في أي وقت من الليل والنهار ثم يدعو بالدعاء الذي رواه البخاري من حديث جابر وهو مشهور .

ويستتب (4). ويكون صواباً عند الجمهور . فالمسؤول عنه أهل التجاريب فيه وهم يقضون بما يرون.

وأما الثالث وهو في المريد السالك . فهو ما يرجع إلى الأدب اللائق به في الوقت . مما يناسب حاله في سلوكه ، فالمسؤول عنه شيخه أو أخ صالح ناصح يقوم مقامه . فيحمله في الأحوال العارضة له . كمخالطة الناس أو اعتزالهم/أو السفر أو الإقامة أو الزوج أو التجرد ، أو الاشتغال بسبب أو تركه . على ما يراه لإبقائه في صلاح قلبه ووفور حاله عليه في الوقت

ص 258

وأما الرابع فقد كان في الجاهلية حيث يسألون الكهان . وأهل الزجر (5) والعيافة (5) وأرباب النجوم ونحوهم عن الأمر ماذا يلقون في عاقبه أخيراً أو شراً.

إذا علم هذا فنقول : المريد متى سأل شيخاً له أو أخاً عن أمر لسكنى بلد . أو ارتحال إلى آخر . فيقال له : ما تريد بسؤالك ؟ فإن أردت حكم ذلك شرعاً فلا بأس ولكن اسأل عنه كل فقيه . ولا تتوقف على شيخ ولا أخ . وإن أردت أن تعرف ما يليق في ذلك في رأي أهل العقول فقد أخطأت ونقضت عقدك . فإن هذا هو التدبير والاختيار ، الذي ألزمتك شيخك أو أخوك أن تتركه . وأنت الآن تلزمه أن يشتغل لك به . فقد حذرناك من أكل الميتة . وأنت تطالبه أن يأكلها . فتب إلى الله تعالى وفوض الأمر إليه . ففي الخبر : « التدبير نصف العيش » وقال العارفون : والتفويض هو العيش كله . وإن أردت أن تعرف ما يليق بك في حال سلوكك ، مما يستقيم به أمرك في إرادتك . فهذا لا بأس فيه وهو الشأن ، غير أن الأدب فيه ، أن يعرض الأمر على الشيخ ، من غير أن يميل إلى جانب ، ثم يمسك ولا يطلب جواباً ، إذ قد لا يقضي الوقت للشيخ بالجواب ، فيكون طلبه سوء أدب . فإن أجابه فذلك ، وإلا توقف . وإن أردت أن تعرف ما هو عاقبة ذلك ، فقد أخطأت أيضاً غاية ، فإن هذا ليس بلازم أن

(4) استتب الأمر : استقام واطرد وبتين .

(5) الزجر والعيافة بمعنى واحد : عاف الطير . زجرها : وهو أن يعتب بأسمائها ومساقطها وأنوائها فيتسعد أو يتشاءم . والمألف : المتكهن بالطير .

يطلع عليه الشيوخ والإخوان . ثم لو اطلع عليه بعضهم . قد لا يؤذن له في إفشائه . وأنت ليس من/الأدب بك أن تتشوف إلى ذلك رأساً . ولا أن تسأل عنه . بل تسلم الأمر لله ، وتعمل على ما ظهر . فإذا لم تخالف الأدب والشرع فقد نجحت . والسابق لاحق لا مرد له ، ولا عيب فيه . نعم قد يكون من أولياء الله من يطلع على شيء ويؤذن له فيبرز منه اتفاقاً ، وقد يكون فيهم من لا يتأسك من أرباب الأحوال ؛ وسؤال هؤلاء في الصورة ، كسؤال الكهان . والاستقامة بالتحفظ على آداب الوقت هي الغنيمة والتجارة التي لا تبور . نسأل الله التوفيق لنا ولكم آمين .

رسالة في الترية الصوفية

رسالة حول شفاء النفس من الشعور بالذنب بدوام التوبة والتفاؤل وحسن
الظن بالله

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم قد 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 286 إلى ص 287 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة .

(وكتب إليه بعضهم بكتاب مضمونه. إنني حدث على ألم في نفسي من قلة التوبة وكثرة الذنوب ، ولم أجد لذلك فسحة لنفسني ولا طيبيا/استغيث به سوى مولاي العظيم ، وتذكيركم علينا لعله سبحانه يصلح دهننا ويصحح توبتنا . فأجابه بما نصه)⁽¹⁾

وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، أما بعد ،

فاشكر الله تعالى على ما أعطاك من الإيمان والإسلام ، وفضلك بهما على كثير ممن حرمه من خلقه ، ثم أعطاك حب التوبة والتألم من الذنوب ، وفضلك بذلك على كثير ممن يفرح بالمعاصي . فإن وفقك الله لشكر هذه النعم العظيمة ، استرحت واشتفيت ، واستبشرت بالمزيد من الله تعالى وتكمل ما بقي ، فإن قول الله تعالى : « لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ » (1) وعد حق . فانظر إلى ما أعطاك الله أبداً من الخير ، واشكر عليه ، ولا تنسبه إلى نفسك فيزيدك ما بقي ، ولا تنظر إلى ما لم يعطك ، وتنسى ما أعطاك فيخشى عليك أن يسلبك ما أعطاك فلا تجد حيلة . نسأل الله لنا ولكم التوفيق والهداية إلى سواء الطريق آمين .

1 — مقدمة من قول الناسخ

(1) الآية 9 سورة ابراهيم . مكة .

الرسالة الواحدة والعشرون

رسالة إلى أبي العباس أحمد ابن مسعود البوعمري

الرسالة بتمامها شعراً ونثراً ، لها نسخة فريدة في مخطوطة الخزانة الملكية
بالرباط تحت رقم 7704 وهي عبارة عن مجموع يضم بعض رسائل اليوسي
وهي :

- الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية
- رسالة إلى أبي العباس أحمد بن مسعود البوعمري
- جواب عن سؤال من لا يتقن النحو هل له أن يفسر القرآن
- براءة اليوسي للمولى إسماعيل

والرسالة فيه من ص 14 إلى ص 15

والمخطوطة خطها رديء جداً وأخطاؤها كثيرة ، والمحور فيها كثير أيضاً. وقد
صححت الشعر من الديوان مخطوط الخزانة العامة بالرباط رقم جـ 157 ورقة
114 وجه وظهر.

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

رب اهدني وأخي أبا العباس (1) وتولّنا بعناية وحماية وتحمّلنا من حلية الإيمان والإيـ ووقاية من شر أنفسنا ومن وسلامة من كل ما لا يُرْتَضَى وأَمِدَّنَا من فضلك المبذول بالـ وارفع مناصبنا وأكرمنا بما وافتح علينا ما فتحت على الأولى واصقل بصائرنا وأسِرْج دائماً واملأ بأنوار اليقين قلوبنا وافجر بها ينبوع علم فائضاً علماً لدُنْيَا مَنِ اسْتَهْدَى بِهِ وأدر علينا من شراب (3) رَوْقَتِ صهباء من عين الصفاء فأرونا وتَلَاَفِنَا بتعلّق وتخلّق وتثبّت وتحفّظ وتبصّر وتتبع لخلال أرباب التّهـ

سُبُل النجاح بغير ما إلباس وكفاية كل الأذى والباس لقان والتقوى بخير لباس شر الهوى والهامس (1) الخناس وطهارة من جملة الأذناس أصناف والأنواع والأجناس أكرمت من صافيت بين الناس واجهتهم (2) بالبر والايـاس فيها بفضلك نير النبراس واجعله كالطود المنيف الراسي ما ليس يدركه ذوّوا الأطراس لم يَفْتَقِر لدراسة الدُّرَاس للواصلين الصفوة الأكياس من صرفها (4) أبداً بأروى كاس وتحقق في كل ذات نفاس (2) وتثمر لحراسة الأنفاس وتنزّه عن شيمة الأجفاس (3)

1 — في الديوان الهامز. 2 — في الأصل « وأجملتهم » صحت من الديوان. 3 — في الديوان « سلاف » 4 — في الديوان « صفوها ».

(1) جاء في الديوان : « وقال وقد طلب منه الأجل أبو العباس أحمد بن مسعود البوعمرى المراكشي وصية فكتب له وذلك سنة 1094 أيام سكناه بمراكش. » وقد ترجم لأبي العباس أحمد بن مسعود البوعمرى هذا كتاب الإعلام بقوله : « لي الشيخ اليوسى بمراكش فطلب منه وصية في عام 1094 أيام سكناه بها فكتب... » وأثبت هذه القصيدة. ولم يذكر له تاريخاً للوفاة. أنظر الاعلام ج 2/122 ترجمة رقم 96

(2) أي في كل خصلة ذات تناقص أي يتناقص فيها

(3) الجفـس . والجفيس : اللثـم

وابسُطْ علينا الرزق واجعله لنا
وانشر علينا رحمة واختم لنا
واضمم إلينا نسلنا في كل ما
يارب واخصصنا^(١) جميعاً بالهدى
واغفر لمن قد زل واقبل من دَعَا
ثم الصلاة على النبي المصطفى
وعلى الأكارم آله وصحابه

زاداً ولا تجعله فتنة ناس
بالفوز إذ يدعى بكل أناس
نرجو وكل أخ . لنا ومواس
والصون عن ريب وعن وسواس
وارزق خشوعاً كل قلب قاس
من جاءنا بالدين والقسطاس
ما فاح غب الغيث روض الآس

هذا وأوصيك أيها الأخ الحبيب . والصني اللبيب . بتقوى الله . والاجتهاد
في طاعة الله ، والإنحياش إلى الله . والتوكل في الأمور كلها على الله . وتعلق
القلب بالله . والرجوع في كل شيء إلى الله . والشكر لأنعم الله . والرضى بقضاء
الله . والصبر على أحكام الله . ومراقبة الله . والحذر أن يراك حيث نهاك . أو
يفقدك حيث أمرك . وتحقيق الأصول . وتجنب الفضول . ومتابعة الرسول
ﷺ . وتعظيم حرمات الله وشريعته ودينه . وشرائعه وكتابه ونبيه ﷺ . وستته
وآله وصحبه وسائر أمته خاصة وعامة.

فعليك باحترام مشايخ الدين . والصالحين من سائر المسلمين . وحسن الظن
بعباد الله . فلا تحقر أحداً . ولا تجعل لنفسك شفوفاً على الغير أبداً . وعليك
بالحب في الله والبغض . فإنهما من الإيمان . وجمال الناس وعاشرهم بحسن
الخلق . ولا تسيئ الظن بأحد . ولا تغتر بأحد . ولا تركز إلى أحد . ولا
تصحب إلا من يُنهضك حاله . ويدلك على الله مقاله . وقليل مآهم . وإن
نابتك نائبة فأنزلها بالله وحده . عالماً أنه إن لم يفكها لا تنفك . ولو اجتمعت
عليها أهل السماوات والأرض . وإن وقعت في خطيئة أو سوء أدب مع الله .
فبادر بالاعتذار والتوبة عالماً أنك عبد . وما للبعد إلا مولاه في كل حال . إن
جاع قال رب اطعمني . وإن عطش قال رب اسقني . وإن عرى قال رب
اكسني . وإن احتاج قال رب أعطني . وإن عمل قال رب تقبل مني . وإن
قصر قال رب اغفر لي . وإن أساء لم يقط من رحمة الله . وإن أحسن لم يأمن

١ — في الأصل « وخصصنا » ولا يستقيم به اليت

من مكر الله . وعليك بخلاص العبودية . وإفراد الله تعالى بالربوبية . فلا تنسب
لنفسك ولا لأحد غير الله شيئاً . وما جاءك من الخلق فانسبه لله تعالى . فإن كان
خيراً فاحمد الله تعالى عليه...⁽¹⁾ وهذا حق الحقيقة . ثم اشكر الواسطة بالمكافأة
على قدر ما ينبغي شرعاً وعرفاً...⁽²⁾ الشريعة . وإن كان شراً فارض به من الله
تعالى . واصبر وفوض . وهذا أحق الحقيقة...⁽³⁾ لعجزه إلا ان ينظر الشرع
مكافأة بلوم أو عقوبة قياماً بحق الشرع...⁽⁴⁾ بنفسك . وهذا هو الشريعة .
نسأل الله تعالى أن يجعلنا وإياك وأولادنا . وسائر أحبتنا ممن أخلص لله . وأقام
بالحقيقة والشريعة . مع التبري من الحول والقوة . والاعتراف لله تعالى بالمنة .
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً . وكتب عبد الله تعالى
الحسن بن مسعود اليوسي كان الله له

1 — في الأصل محو في هذه الفقرات الأخيرة تميز فيها الحروف بصعوبة كبيرة . وهذه الجملة ممحاة محو
تاماً . 2 — محو في الأصل . 3 — محو في الأصل . 4 — محو في الأصل .

رسالة في استخلاف الشيخ

رسالة مقتضبة في موضوع استخلاف شيخ التزية بعد موته . يُجيب ا
اليوسي باختصار على سؤال من مريد .

وللرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخرزانة العا
بالرباط تحت رقم 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه .
ص 207 إلى ص 208 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصه
النخطوطة .

(وسئل أيضا أدام الله بقاءه عمن دخل في يد شيخ من شيوخ التربية
وضحبه ثم مات الشيخ ولم يكمل المريد هل يستخلف شيخا آخر أو يقتصر على
الأول ؟) (١)

نص الجواب : الاستخلاف جائز . ويتعين في حق من لم يكمل سلوكه كما
ص 208 وقع في السؤال . نعم : قد يكون لبعض المشايخ خصوصية التصرف بعد الموت
كالحياة أو أكثر ، فتكون له اليد على المريد بالتوصيل والتكميل على طريقة
الترقية ، وقد يكون على طريق التربية نوماً أو بقطة ، تخصيصاً من الله تعالى .
فمثل هذا يكتفي به المريد ، وإلا فلا يضيع نفسه ، بل يطلب ويصحب حتى
يلبغ والله الموفق . وكتب الحسن بن مسعود البوسي وفقه الله .

الرسالة الثالثة والعشرون

رسالة في موضوع زيارة للشيخ محمد ابن ناصر

نسخة فريدة من كتاب « طلعة المشتري في النسب الجعفري » : أحمد
الناصر

طبعة حجرية بفاس الجزء 1 ص 273

(ولما رجع سيدي الحسن اليوسي من عند الشيخ رضي الله عنه كتب إليه سيدي أحمد بن عبد القادر (1) يسأله عما دار بينه وبين الشيخ في شأنه وهل سمع منه في جانبه مقالة ينشده بها . فأجابه سيدي الحسن اليوسي بما نصه (1)

بسم الله الرحمان الرحيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وعليك أيها الأخ الصني الوفي السلام الكريم . والرحمة التي لا تبرح ولا تريم . أما بعد . فقد قلق عليّ حامل الكتاب . والجواب هو ما رجوته أن يكون جواباً إن شاء الله تعالى . فكن واثقاً من الله تعالى بعميم الفضل . وعظيم البذل . ولقد رجعت من عند الشيخ رضي الله عنه . مستبشراً عظيم الرجاء في كل خير لي ولك . ولقد عجبت من قولك هل ذكرتني للشيخ ؟ وكيف لا أذكرك وما نسيت البعيد ؟ فكيف بالقرب . فكيف بأقرب القرباء ؟ بل من ليس بيني وبينه إثنيتة ولا تعديد أصلاً . وقد ذكرت حوائجي وحوائجك الخاصة والعامة فما رأيت إلا خيراً لي ولك . وقال لي في بعض كلامه : قل له كل ما كان عنده من الرجاء فليزد فيه ما شاء أن يزيد أو نحو هذا من الكلام . وبالجمل فابسط أملك . وأشكر الله كثيراً وتضرع إلى الله في التوفيق والعصمة لنا ولك والسلام .

الرسائل في التوحيد

رسالة في « حوادث لا أول لها »

موضوع هذه الرسالة مفصل في كتاب « عمدة التوفيق في شرح عقيدة أهل التوحيد » للإمام السنوسي ، وتناوله اليوسي بالشرح المستفيض في حاشيته على هذا الكتاب المعروفة باسم « الحاشية على كبرى السنوسي » أنظر مخطوطة الخزانة الملكية ك 2648 ص 39 وما بعدها

لِلرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 232 إلى ص 234 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة

(وسئل عن قول الشيخ السنوسي في كبراه في حوادث لا أول لها (1) «وأنه يصح عند كل حادث ثبوت حكم بفراغ ما لا نهاية له الخ... وأنه أشكل على السائل وصعب عليه غاية. ولم يتخلص إلى إبطال هذا الحكم اللازم عن حوادث لا أول لها حيث يفرض توالي الأحكام إلى الألف والواحد ينقطع ويكون ما قبل ذلك متناهياً. وأي مانع من اتحاد الحكم ووقوعه على أشياء لا تنتهي. فقال بعد كلام» (1))

وأما ما ذكرت من الإشكال . وأن الحكم لا يصح أن يكون متناهياً مع وقوعه على ما لا يتناهي . فجوابه أن هذا الاستدلال قد بُنيَ على أن كل حادث من الحوادث المتسلسلة لا بد أن يقع عليه حكم بفراغ ما لا نهاية له قبله ، لأن صحة الحكم تتبع صحة المحكوم . كما في صدر كلام المصنف (2) في الشرح . فإذا كانت كل حركة (3) قد صدق الحكم عليها بأنها قد فرغ قبلها ما لا نهاية من عدة الحركات الغير المتناهية ملزومة للأحكام عليها غير متناهية ، وهذه الأحكام لازمة . وكما أن وجود الملزوم يستدعي وجود اللازم ، كذلك انتفاء اللازم يستدعي انتفاء الملزوم ضرورة . فكلما انتفت الأحكام بأن فرضَ تنهايتها ، لزم أن تنتفي الحركات ، فتنتهي إذا وجدت حركة أخرى ، مثلاً بعد الحركة التي انتهى عنها الحكم لزم أن يوجد حكم آخر ، فإن وجدت أخرى بعدها لزمها آخر ، وهكذا . فكيف يقول الخصم إن الأحكام قد انتهت والحركات لم تنته ؟

1 — مقدمة بقول الناسخ.

- (1) يقول محمد بن يوسف السنوسي في «عمدة أهل التوفيق والتسديد في شرح عقيدة أهل التوحيد» ص 39 : «لعمري لا نهاية لما بحسب المبدأ أي حوادث لا أول لها وبمعني لا نهاية لما بحسب الآخر أي حوادث لا آخر لها». انظر المبحث من أوله ص 36 مخطوطة ك 2648
- (2) المصنف : يعني الإمام السنوسي . انظر ترجمته ص 496 التعليق رقم 15
- (3) حقيقة الحركة عند السنوسي هي انتقال جوهر من حيز إلى حيز (ص 35) بواسطة حكم فهي إذن حادثة ويقول ص 39 : فالحوادث إذن لها أول ولا وجود لجنسها ولا شيء منها في الأزل وهو المطلوب .

هذا محال لأنه إثبات للملزوم مع نفي لازمه/وهو باطل . أما ما اعتبرته أنت من اتحاد الحكم مع تعدد المحكوم عليه ، فإما جاءك من كونك رأيت الحركة الواحدة بعد الألف مثلا يقع عليها الحكم بانصف⁽¹⁾ قد فرغ قبلها ما لا نهاية له . وهذا الحكم مُنْصَبٌ عليها وعلى جميع ما قبلها ، وهو صحيح فإنه متسلط على الجميع ، وليس كلامنا في هذا بل في قول الخصم ، إنه لا حكم بعد هذا الحكم الواقع على هذه الحركة مثلا ، فإننا نقول له إن كل حركة تقدرها بعد هذه الحركة ، فلا بد أن يُحْكَمَ عليها بحكم مثل الحكم الذي حُكِمَ به على هذه ، وكما لم ينته المحكوم عليه فلا ينتهي الحكم ، لأننا نطلب على كل حركة حكماً ، إذ هو لازم لها كما ذكرنا . فكيف ساغ لك أيها الخصم أن تقول أحكم على الواحدة التي تلي الألف ولا أزيد . وفعلت ذلك أيها الخصم لئلا يلزمك توالي الأحكام ، مع توالي المحكوم عليه ؛ وَسَبَقُ الْأَزْلِيِّ عَلَى الْأَزْلَى فَوَقَعَتْ فِي انْتِفَاءِ الْإِجْرَامِ مع عدم انتفاء الملزوم وهو محال بضرورة العقول لأنك قلت لا حكم بعد هذا الحكم ، والحركة موجودة بعد هذه الحركة ، ومن لَازِمِهَا حكم عليها . وقد انتفى عندك هذا اللازم ، فكيف لم تنتف تلك الحركة الملزومة حتى تَقَرَّ بأن لا حركة ، ولا سلسلة ، فافهم . ولعلك إذا فهمت هذا الذي قررنا ، اتضح لك استدلال المصنف بأنه يقول في المعنى لو كانت الحركة لا تنتهي ، لزم أن تكون الأحكام لا تنتهي ؛ وبيان الملازمة أن وجود الملزوم مقتض لوجود اللازم ، كما مر لكن الأحكام متناهية . ونقول أيضا كلما/انتهت الأحكام تناهت الحركات ، وبيان الملازمة أن ارتفاع اللازم مُلْزِمٌ لارتفاع الملزوم . وكلما تناهت الحركات لم يصح أن يحكم عند الواحد والألف بفراغ ما لا نهاية له قبله . وبيانه أن تناهيها يُبْطِلُ الْحُكْمَ عليها بعدم التناهي وهو واضح . وفي هذا الدليل وجوه من التقريرات ، وأنت إذا فهمت المقصد على ما قررناه لم يَحْفَ عليك كلامه على ما في الحاشية عليه من المناقشات ، وإن بقي لك شيء فراجعنا به والله الموفق .
وصلى الله على سيدنا محمد وآله

رسالة حول الأزمنة هل متناهية أم لا ؟ وحول الأسباب وتعاطيها

موضوع هذه الرسالة مفصل في كتاب « عمدة التوفيق في شرح عقيدة أهل التوحيد » للإمام السنوسي ، وتناوله اليوسي بالشرح المستفيض في حاشيته على هذا الكتاب المعروفة باسم « الحاشية على كبرى السنوسي » أنظر مخطوطة الخزانة الملكية ك 2648 ص 35 وما بعدها.

لِلرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل. وهذه الرسالة فيه من ص 245 إلى ص 247 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله

أما المدد المذكورة ، فإن عني بها الأزمنة المحققة — على ما في الزمان من الاختلاف أهو جوهر مجرد أم هو عرض ، هو حركة الفلك أو مقدارها أو غير ذلك — فلا شك أنها من جملة العالم فهي حادثة ، مسبوقة بعدم ، كسائر العالم . فقد كان الله تعالى لا شيء معه ، ثم أوجد هذا العالم بأسره ، فهو كله متناه ، مسبوق بعدم . ودليله ما تقرر في بطلان حوادث لا أول لها من الدلائل (1) .

وإن أريد بها الموهومة قبل وجود العالم وصحة وجوده فهي الأول . كما قال بعض المشايخ :

أزمنة توهمت لا تنتهي⁽¹⁾ إلى زمان حقق الأزل هي⁽²⁾ وهذه ليست بشيء موجود ولا بشيء يوجد فيه شيء ، حتى يتوهم فيها أو فيما يقع فيها التسلسل . وإنما ذلك عبارة عن عدم الأولية/لا زمان محقق. 246

وأما الأسباب فقد أظهرها الله تعالى وجعلها بياهر حكته مظاهر نفحاته ، وأبواب رحماته ، والله تعالى قادر أن يوصل ثمراتها إلى عباده (كفاحا بلا هي)⁽³⁾ لكن اختار توسطها (2) في الغالب صوتاً للأسرار ، وإخفاء للاقتدار ، وابتلاء للأفكار ليُضِلَّ من يشاء ، فيُعْمى بها عن الواحد القهار ويغفل بتعاطيها عن الآداب والأذكار ، ويهدي من يشاء فيخرق الأسوار ، ويكتب في أهل البصائر والأبصار ، المومنين بالغيب من الأبرار ، إلى غير ذلك من الحكيم والأسرار ، التي تستبين للنظار.

ولما كانت أبواب رحمته تخرج منها أمداده ، تعاطاها الناس جاهلهم وعارفهم ، الجاهل لما أُلْف وتعود عندها ، والعارف تأديباً مع الله بالوقوف على

1 — في الأصل «لا تنهى» 2 — في الأصل «حققتنا لازل هي» . 3 — كذا في الأصل.

(1) انظر ذلك مفصلاً في شرح الكبرى للسوسي . ص 35 — 39 مخطوطة الخزانة العامة بالرباط ك 2648 .

(2) توسطها أي جعلها بواسطة . ذات دوافع

الباب ، وانتظار رب البيت. وما أمر به منها يفعل تعبدًا مع ذلك أيضاً كسائر العبادات الشاقة ، والله في أمره بها حكمة بالغة كما أشرنا إلى شيء منها. على أنا لا نشترط المصالح ، ولا ظهور الحكم فإن الله تعالى له الحجة البالغة « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ » (3)

فالمطلوب منّا إقامة الأسباب شريعة (4) والفناء (5) عنها حقيقة « وَلِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » (6) ، وهذا الباب واسع جداً لا تُحصي لطائفه ، ودقائقه وفيما ذكرناه كفاية : « لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » (7) وإنما لم أتبع فصول السؤال بالبحث لأنها أوهام محضة ناشئة عن الغفلة عن الشريعة والحقيقة والله يهدي السبيل ونعم الوكيل./

ص 247

(3) الآية 23 سورة الأنبياء

(4) الشريعة : الشريعة

(5) الفناء صفة للنفس . فناء العبد في أفعاله احتساباً لله

(6) الآية 3 من سورة الروم

(7) الآية 37 سورة «ق»

الرسالة السادسة والعشرون

رسالة في موضوع ذات الله هل هي حسية أو معنوية

موضوع هذه الرسالة تناوله اليوسي في جوابين . مما يدل على أن السؤال كان مطروحاً للمناقشة بين الطلبة.

وتناقش الرسالة المقصود بصفة « المعنوية » لذات الله . والمقصود بصفة « الحسية » . والرسالتان متكاملتان وأثبتها الواحدة تلو الأخرى

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 199 إلى ص 202 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

الحمد لله وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً .

هذا سؤال شيطاني . أوحاه الشيطان لعنه الله إلى أوليائه ليجادلوا به .
وليصدهم عن ذكر الله . ويشغلهم بالفضول . ويوقعهم في الجسارة عن الجنب
العظيم . وسوء الأدب مع الله الكريم . والخوض فيما لا ينبغي لهم أن يخوضوا
فيه . فقد أمر الشرع بالتفكير في ملكوت السماوات والأرض . وعظيم ملك الله
تعالى . وما يدل على صفته الكاملة . ونعوته الفاضلة . ونهى عن التفكير في
الذات العلية (1) . وغاية ما يُطلب من العبد امتثال الأمر . واجتناب النهي .
بعد الاعتراف بوجود الله تعالى . واعتقاد التنزيه والاتصاف بغاية الكمال . كما
قال بعض السادات رضي الله عنه التوحيد إثبات ذات غير مشبهة بالذوات .
ولا معطلة عن الصفات . وسئل الآخر عن التوحيد فقال : آمنت بلا تشبيه
وصدقت بلا تمثيل وعجزت عن الإدراك . وأمسكت عن الخوض كل
الإمساك (2) .

ص 200

فهكذا كان الناس يعرفون الله تعالى وصدورهم⁽¹⁾ مملأ من عظمتهم وجلاله
لا يستطيعون أن يخوضوا فيما لم يؤذن لهم في الخوض فيه . ولو رأى بعض السلف
الصالحين من يسأل مثل هذا السؤال . ويخوض مثل هذا الخوض . لأدبه إلا ألا
تكون له يد عليه فيبرأ منه . وقد شاهدنا وقائع جرت لهم بذلك في أدنى من هذا
ما يتعلق بالقدر ونحوه لولا الضيق لبسطناها .

وإني والله لو علمت أنه ينقطع هذا السؤال بالإمساك عنه لقطعت هذه
البطاقة ولم أكتب عليها حرفاً واحداً . ولكنه شاع في السنة الطلبة الخائضة⁽²⁾ في
أودية الأوهام . الباحثين على حتفهم بظلفهم . حتى يقع بهم العشاء على

1 — في الأصل « صدورهم » صححت بما يناسب السياق . 2 — في الأصل « الخائضة » وأظنه سهو
من الناسخ .

(1) هذا تضمن لما جاء في الخبر : « تفكروا في آلاء الله . ولا تفكروا في ذات الله فإن التفكر في ذات
الله يقدح الشك في القلب » رواه أبو النعمان في الحلية عن ابن عباس وسنده ضعيف ولكن معناه

صحيح أنظر المغني بحاشية الأحياء ج 4/261

(2) ورد هذا شعراً منسوباً لأبي بكر الصديق :

العجز عن إدراكه إدراك والخوض في ذات الله إشراك

سرحان . نسأل الله تعالى العصمة . والوقاية من كل وصمة .⁽¹⁾ فلا بد إذن من التعرض له لئلا يزداد الفساد . فنقول لهذا السائل هذا الحسي والمعنوي الذي تسأل عنه في أحكام الذات هل تعرف معناه ؟ فإن الحكم على الشيء وبالشئ فرغ تصويره . فماذا تريد بالحسي ؟ فإن أردت به العرفي وهو المدرك بإحدى الحواس الخمس في العادة من جسم . وَلَوْنٌ وَكَوْنٌ . أو صوت أو طعم أو رائحة . أو كيف . فلا خفاء أن ذات الله تعالى بخلاف ذلك فليست بحسية بهذا المعنى لاستحالة الجريمة (3) / وخواصها على الله تعالى . فإن جميع الأجرام والأعراض (4) حادثة . والله تعالى ليس بحادث.

وإن أردت بالحسي ما هو موجود في الخارج تمكن رؤيته . فإن أردت ما هو من قبيل الأعراض كالألوان والأكوان . فقد قدمنا أن ذلك مستحيل على الله تعالى . ويستحيل أيضاً أن يكون الله تعالى صفة مطلقاً لا حادثة ولا قديمة . إذ لو كان صفة لم يتصف بالصفات . ولاحتاج⁽²⁾ إلى ما يقوم به . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وإن أردت ما هو من قبيل الذوات . فهذا صحيح بأن الله تعالى موجود قائم بنفسه . ورؤيته عند أهل الحق ممكنة وواقعة (5) . فكون الذات العلية من هذا الوجه حسية لا إشكال فيه . وإطلاق ذلك عليها بطريق الإخبار والحكم صحيح . وأما بطريق الوصف والتسمية فلا ينبغي لعدم وروده مع إيهامه المعنى الأول (6) . كذا إن أريد بالحسي المدرك بالحواس⁽³⁾ الباطنة فهذا أيضاً مستحيل على الله تعالى فإن المدرك بذلك إنما هو الكيفيات النفسانية . وأما المعنوي فلا يعرف من معناه إلا أنه المعقول في الأذهان . أو ما هو

1 — في الأصل «وصمه» باهمال نقط التاء 2 — في الأصل «ولا احتاج» صححت بما يناسب السياق . 3 — في الأصل «الحسي» صححت بما يناسب السياق .

(3) الجريمة : الحسية أي أن يكون له جسم أو كيان معين . ولا يعقل جسم بالبدئية إلا ساكناً أو متحركاً . والحركة والسكون حادثان .

(4) العرض : ج أعراض اسم لما لا دوام له .

(5) بدليل الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الواردة في هذا الشأن

(6) المعنى الأول أي الحسية بالمعنى العرفي أي القابل للجريمة والأعراض

خلاف الذوات من الأعراض . وسائر الصفات . بحسب النسبة إلى شيء من ذلك وهذا أيضا باطل . فإن الله تعالى ذات ليس بمعنى ولا معنوى . ومن أراد بالمعنوى ذا المعنى أي ذاتاً لها معان أي موصوفة . فهذا صحيح في الذات العلية . فإنها ذات موصوفة بالمعاني .

ولكن هذا تعجرف وتكلف لا حاجة إليه فالإعراض عن هذا . والاشتغال بما يعني متعين والحق أبلج والباطل للجلج . والله المعين . وكتب عبد الله الحسن بن مسعود كان/الله له . آخر ربيع الأول عام أربع وتسعين وألف بمراكش والسلام .

ص 202

الرسائل السابعة والعشرون

رسالة في موضوع : ذات الله
هل هي حسية أو معنوية

للمرسلة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 234 إلى ص 236 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » .
وقد سبق وصف المخطوطة

الحمد لله وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وذريته .
 الجواب والله الموفق للصواب أن يقال لمن قال إن ذات الله تعالى معنوية ما
 تعني بقولك معنوية ؟ إن عنيت أنها معنى كالعلم والقدرة . والوجود . وكاليأس
 والسواد . والحركة . ونحو ذلك من المعاني من كل ما لا يقوم بنفسه . و
 (لا)⁽¹⁾ يقوم بذات سواء كان وجوديا . أو عدميا قديماً أو حادثاً . فهذا محال
 لأن ذات الله تعالى لو كانت معنى لاحتاج إلى ذات يقوم به . إذ لا يقوم المعنى
 بنفسه ضرورة . ويلزم من يقول بهذا ما لزم النصارى حيث قالوا إن الله تعالى
 صفة قديمة . وذلك أنهم قالوا إن معبودهم مركب من الأنانيم (1) الثلاثة
 وهي العلم . والحياة / والوجود . ثم حكموا بأن هذه الثلاثة اتحدت فصار الإلاد
 واحداً أو هو مركب مع ذلك (من)⁽²⁾ ثلاثة . فجمعوا بين الوحدة والكثرة .
 وحكموا بأن الإلاد مركب من احوال ووجود . واعتبارات لا تقوم بنفسها فكل
 من ذهب إلى أن ذات الله تعالى معنى من المعاني . فذهب كـمذهب النصارى .
 وللنصارى مذهب آخر ليس هذا محل تفصيله . وإن أراد من يقول إنها معنوية
 غير ما ذكرنا فليفسره ليحكم عليه بالبطلان أو الصحة .

ص 235

وأما من قال إنها حسية فيقال له إن أردت أنها متحيزة في جهة . ونمكن
 الإشارة إليها كما هو المحسوسات عندنا فهو محال . لأن الله تعالى مخالف لخلقها .
 ليس بجرم ولا عرض ولا له شيء من خواص الجرم أو العرض . وإن أراد بكونها
 حسية أنها موجودة في الخارج . وليست من المعقولات التي توجد إلا في
 الأذهان . وهي بحيث يدركها الحواس فهذا صحيح لا شك فيه . فنقول إن
 ذات الله تعالى من جهة المعنى هي حسية . لأنه تعالى موجود متشخص في
 الخارج قائم بنفسه . والحس في اللغة والعرف هو ما يتعلق به الحواس ولا شك
 أن ذات الله تعالى يصح أن ترى . ويقع ذلك عندنا في الآخرة (2) ولا يلزم

1 — زيادة يتطلبها السياق . 2 — زيادة يتطلبها السياق .

(1) الأنانيم ج أقنوم لفظه سريانية بمعنى الأصل

(2) إشارة إلى الآية الكريمة « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ » الآية 22/23 سورة القيامة

من كونها حسية أن تكون متحيّزة . ولا أن تكون في جهة . كما أن الله تعالى يرى من غير جهة ولا مقابلة . وكون الرؤية لا تستدعي جهة ولا مقابلة معلوم في علم الكلام مقرر في مسألة الرؤية . فإذا قال أحد إن ذات الله تعالى حسية على معنى أنها موجودة في الخارج . يمكن أن تتعلق بها الحواس . فكلامه صحيح لا يرد عليه وهذا من جهة المعنى كما قلنا/وأما من جهة إطلاق اللفظ أعني لفظ الحسية عليه تعالى . فنقول إن كان فيه إيهام للعوام فلا ينبغي أن يطلق . بل يقال إن ذات الله تعالى موجودة وهو قائم بنفسه ويترك لفظ الحسية وإن صح معناها . كما يترك لفظ المعنوية لعدم صحها هي معنى والله الموفق.

الرسالة لأبي العباس أحمد بن إبراهيم العطار في مسألة التسلسل

في موضوع هذه الرسالة يحاول اليوسي أن يبطل مبدأ التسلسل الذي يقول به بعض الفلاسفة باعتبار أنه يتنافى مع العقيدة الإسلامية ، وذلك أن هذا المبدأ في مجال مشكلة الوجود الفلسفية يؤدي إلى ضرورة التعدد اللامتناهي في الآلهة وهذا التعدد في نهاية الأمر لا يقر بالصانع المختار.

يعرض الحسن اليوسي في رسالته لأربعة براهين : برهان الجملة ، وبرهان القطع والتطبيق ثم برهان التكافؤ ، وأخيراً برهان زيادة مراتب العلل . وهو يستند في هذه البراهين إما إلى أقوال الأئمة ، وإما إلى بعض المبادئ المنطقية . محاولاً نفي فكرة التسلسل ومؤكداً أن الوجود صادر عن الإلاه الواحد المختار

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة فيما وقفت عليه ثلاث نسخ هي كالتالي :

الأولى : في مخطوطة الزاوية الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم 302 من ص 313 إلى 324 ورمزها حرف « ق »

الثانية في مجموع مخطوط من مكتبة المرحوم الأستاذ العابد الفاسي من ص 122 إلى 143 ورمزها حرف « ع »

الثالثة : مخطوطة الخزانة العامة بالرباط ضمن مجموع تحت رقم د 1755
من ص 286 إلى 293 ورمزها حرف « د »

وصف المخطوطات :

سبق وصف مخطوطة « ق ». أما مخطوطة « د » فلم أتمكن من وصف المجموع لأن الأستاذ المرحوم العابد الفاسي مكثني من أوراق الرسالة فقط وخطها مغربي رديء وإسقاطاتها وتحريفاتها قليلة وقد قدمت للرسالة بنص سؤال أبي العباس أحمد العطار. أما نسخة « د » فقد أثبتت هي الأخرى رسالة العطار وخطها مغربي لا بأس به. وفي آخر الرسالة طرة لأحمد بن يعقوب الولايلي على بعض ما جاء في كلام اليوسي ص 293. وهذا المجموع يضم تسعة وثلاثين مؤلفا. ورسالة اليوسي تأتي في الترتيب الواحد والثلاثين.

وقد اعتمدت كما هي العادة على مخطوطة الزاوية الناصرية « ق » ومنها نقلت المتن.

من الحسن بن مسعود اليوسي . إلى الزلال الصافي . الخلاجل (1)
 النُصافي . . الفقيه النيه . أبي العباس سيدي أحمد بن إبراهيم العطار (2)
 (أمدكم الله بالمعونة . وكفاكم كل مؤونة) . (1) سلام عليكم (ورحمة الله
 وبركاته . فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو) (2) أما بعد . فقد
 جاءني (3) مكتوبك الكريم أولاً . فوقع مني موقع البرء من السقيم . والولد (4) البرّ
 من العقيم . وأحللته بالحل الرفيع . من الإجلال والترفع . وكنت عزمت أن
 أضع في جوابه . مع قصر باعي . وأمحال رباعي . موضوعاً أبرد فيه الغليل .
 وأشفى العليل . فحالت الشواغل دون المطلوب . والمرء بحكمة القدر محكوم
 ومغلوب . وعادت عوادٍ وخطوب . بما أبداه وجه الدهر من القُطوب (5) . مع
 يسارة المدرك . ودمانة (6) ذلك المسلك . ولم أزل أرجو (7) غيثاً من يوارق
 الآمال . ورَيْثاً (3) من عوائق الأهوال . إلى أن جاءنا هذه الأيام . مكتوبك
 المجدد . (8) يُعيدُ الطلب والعود أحمد . (فقلت

لَقَدْ أَسْمَعْتُ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا وَلَكِنْ لَا حَيَاةَ لِمَنْ تُنَادِي) (9)

فكاد القلب من خجل يذوب . وحاكى المزّن دمعِي إذ يصبوب .
 وبادرتك بهذه الأحرف . لتعلم (أيها الحبيب) . (10) أن لستُ أسومك تهاوناً ولا
 إغفالا . ولا آلوك احتفاءً واحتفالاً . وما كنت أنحو إلا منحى الرفق والإمهال .
 وإن تبدى في قالب الإعراض والإمهال . فإن نفس الله في العمر . وشغل
 الشواغل عن هذا الأمر . فسألني إن شاء الله دعوتك . وأعمر ندوتك

-
- 1 — زيادة من ع. د 2 — زيادة من ع. و. د. 3 — ع. د «أتاني». 4 — ع. د «الإبن»
 5 — د «خطوب». 6 — د ع «دعائه». 7 — ع. د «أترجى» 8 — ع. د «المجود». 9
 — زيادة من ع. د. 10 — زيادة من ع. د.
-

- (1) الخلاجل ج حلاج . والمحلل . والملخلخ : السيد في عشرته الشجاع التام
 (2) أحمد بن إبراهيم العطار الأندلسي أبو العباس ... 1105 هـ أحد أعلام مراکش . أخذ عن أبي مهدي
 السكتاني وأبي عبد الله المزوار ورحل إلى فاس فأخذ من عبد القادر القاسي وأجازته . له طرر كثيرة
 وتقاييد في مسائل شتى . أنظر ترجمته في الأعلام بمن حل مراکش وأغاث من الأعلام ج 124/2
 الترجمة رقم 97 . ترجم له أيضاً صاحب الصفوة وصاحب النقاط الدرر وغيرهما .
 (3) الرث : مقدار المهلة من الزمن

(وأستقصي المسألة دليلاً دليلاً . وأفتدى مسالكها سبيلاً سبيلاً) ⁽¹⁾ بتقريرات تدلل منها القن والنجود . ومباحث تثرى (بأزهار) ⁽²⁾ الروض المجود . ورأيت أن أرسم لك أيها الأخ في الله كلمة في هذه البطاقة إجمالية . ولعلها تكون إن شاء الله فيما نروم نافعة . على اختصارها كافية . فأقول :

أما إبطال التسلسل ⁽³⁾ فيتقرر/بالبراهين التي ذكر الأئمة

الأول : برهان الجملة . وما ورد عليه من الاعتراضات ⁽⁴⁾ قد أجاب عنها السيد (4) والسعد (5) كما ترى . غير أن المنع الذي أورد عليه السعد آخراً قوى . فليجعل هذا الدليل دعامة لغيره . وإن كان هو الذي صدر به الأئمة . وعليه اقتصر الإمام (6) في المحصل (7) .

الثاني برهان القطع والتضييق على حسب ما قدره السعد وغيره . وجوابه عن المنع بالضرورة صحيح . وهي عبارة السيد أيضاً . وإنكار الخصم مكابرة . واستناده إلى نحو المقدورات والمعلومات ⁽⁵⁾ لا يفيد . لأن التفاوت فيها إنما هو تفاوت في الأجناس . أو ما يشبه الأجناس . لا بحسب جملة الأفراد . بمعنى

1 — زيادة من ع. د 2 — زيادة من ع. د 3 — ع. د : أما التسلسل فيتقرر بطلانه .
4 — ع. د «المنوع» . 5 — ع. المدومات

(4) لعله يعني علي بن محمد بن علي السيد أبو الحسن الجرجاني الاسرايادي 740 — 816هـ المشهور بالسيد الشريف . فليسوف متكلم من كبار العلماء بالعربية له كتب كثيرة منها : «التعريفات» مطبوع . «والكبرى والصغرى في المنطق» مطبوع . «والخواشي على المطول للفتازاني» وغيرها كثير أنظر روضات الجنان . طبعة إيران ص 497 الضوء اللامع ج 328/5 الاعلام ج 159/5
(5) مسعود بن عمر بن عبد الله الفتازاني سعد الدين 712 — 793هـ من أئمة العربية والبيان والمنطق ولد بفتازان من بلاد خراسان . له مصنفات كثيرة منها «تهذيب المنطق» مطبوع «المطول» مطبوع . «ومقاصد الطالبين في علم الكلام» . وشرح «مقاصد الطالبين» مطبوع . أنظر بغية الوعاة 391 الاعلام ج 113/8
(6) يعني بالإمام محمد بن عمر فخر الدين الرازي الإمام المفسر العلامة . (544 — 606هـ) أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 203/7 له مصنفات كثيرة منها :
(7) الكتاب المذكور في النص «محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين» مطبوع .

أن المقدورات من حيث أنها الممكنات فقط . إذا قيست إلى المعلومات . من حيث أنها الممكنات والواجبات والمستحيلات تكون أقل . ولا يمتنع مع ذلك أن تكون أفراد هذا الجنس القليل . أعني الممكنات . لا تنتهي كما لا تنتهي أفراد الجنس الكثير . أعني المعلومات ؛ إذ لم تعتبر أن أفراد الممكنات أي جميع أفرادها على الإحاطة . أنقص من أفراد المعلومات بكذا . فإنه لو ثبت ذلك لوجب تنافي القسمين معاً . وهذا كما لو قيل مثلاً إن الإنسان والفرس لا يتناهيان . ومعلوم أن أفراد الفرس⁽¹⁾ أقل من أفراد الإنسان . بمعنى أن هذا النوع أضيق دائرة في الوجود من هذا لا بمعنى أن الأفراد بنفسها أقل . (وكذا في دورات الأفلاك)⁽²⁾ . وأما ما نحن فيه من التطبيق ، فالمعتبر فيه جملة الأفراد كلها . ومعلوم أن كل عدد كان⁽³⁾ أنقص من عدد آخر بشيء متناه . فهو متناه . ومستلزم تنافي صاحبه . وهذا كله إذا تزلنا إلى التفصيل . وسلمنا تخصيص الدليل بكل ما قيل ؛ وإلاً فنحن نقول إن جميع ما ذكر متناه/

ص 315

أما دورات الأفلاك فهي عندنا متناهية على القطع . وما تدعى الفلاسفة من كونها حوادث لا أول لها باطل بالبراهين المقررة.

وأما المعلومات والمقدورات . فما وجد منها متناه . وما لم يوجد فهو فرض استقبالي خارج عن محل النزاع كما خرجت الأعداد.

وإلى هذا نحا حجة الإسلام الغزالي رحمه الله . قال في كتاب « الاقتصاد »⁽⁴⁾ (8) (ما نصه)⁽⁵⁾ « الثالث — أي المُحال الثالث اللازم على عدم التناهي — أنه يلزم عليه أن يكون عددان ، كل واحد لا يتناهي . ثم أحدهما أقل من الآخر . ومحال أن يكون ما لا يتناهي (أقل مما لا يتناهي)⁽⁶⁾ . لأن الأقل هو الذي يعوزه شيء ، لو أضيف إليه لصار مساوياً ، وما لا يتناهي كيف يعوزه شيء . وبيانه أن زحلاً عندهم يدور في كل ثلاثين سنة دورة واحدة ، والشمس تدور في ثلاثين سنة ثلاثين⁽⁷⁾ دورة وزحل يدور دورة

1 — ع « الجنس » . 2 — زيادة من ع . د . 3 — ع أسقط « كان » 4 — ع . د « الاقتصاد » . 5 — زيادة من ع . د . 6 — زيادة من د . ع . 7 — ع أسقط « ثلاثين » .

واحدة . والواحد من الثلاثين ثُلثُ عَشْرٍ . ثم دورات زحل لا نهاية لها وهي أقل من دورات الشمس . إذ يُعلم ضرورة أن ثلث عشر الشيء أقل من الشيء . والقمر يدور في السنة اثنتي عشرة مرة . فتكون دورات الشمس مثل نصف سدس دورات القمر . وكل واحد لا نهاية له . وبعضه أقل من بعض وذلك من المحال البين

فإن قيل مقدورات الله عندكم لا نهاية لها . وكذلك معلوماته . والمعلومات أكثر من المقدورات ، إذ ذات القديم وصفاته علوم^(١) له . وكذلك الموجود المستمر الوجود ، وليس شيء من ذلك مقدوراً . قلنا نحن إذا قلنا لا نهاية لمقدوراته ، لم نرد به ما نريد بقولنا لا نهاية لمعلوماته ، بل نريد أن لله صفة يعبر عنها بالقدرة ، يتأتى بها الإيجاد ، وهذا التأتى/لا يندم أصلاً وليس تحت قولنا هذا التأتى لا يندم قط ، إثبات أشياء . فضلاً عن أن توصف بأنها متناهية أو غير متناهية ، وإنما يقع هذا الغلط لمن ينظر في المعاني من الألفاظ . فيرى توازن المعلومات والمقدورات ، من حيث التصريف في اللغة . فيظن أن المراد بها واحد . وهيات ، فلا مناسبة بينها البتة . ثم تحت قولنا المعلومات لا نهاية لها أيضاً ، سر يخالف السابق منه إلى الفهم ، إذ السابق إلى الفهم إثبات أشياء تسمى معلومات لا نهاية لها . وهو محال ، بل الأشياء هي الموجودات . وهي متناهية ، ولكن بيان ذلك يستدعي تطويلاً . وقد اندفع الإشكال بالكشف عن معنى نفي النهاية عن المقدورات ، فالنظر في الطرف الثاني وهو المعلومات يُستغنى عنه في دفع هذا الإلزام . انتهى الغرض منه .

وإنما جلبناه تبييناً^(٢) لمذهبه لا اعتماداً على دليله . فإن حركات^(٣) الأفلاك عندنا^(٤) متناهية بالأدلة القاطعة . وقد أفرط فيما قرر^(٥) في المقدورات والمعلومات دفعا لعدم النهاية ، مع أن كلامه في الثاني يوهم القول بالاسترسال . أو العلم بالمبدأ أو الجملة^(٦) . وقد اشرأبت النفس إلى أن تحمل عليه بالاعتراض سيل

1 — ع. د «معلوم» 2 — ع «تنبيها» 3 — د. ع «حركة» 4 — ع «عنده» .
5 — في الأصل «قدر» التصحيح من د و ع. 6 — في د. ع «والجملة فقد» .

العَرَم (9). وتصول صولة القَرَم⁽¹⁾ (10). ولكن ليس هذا المطلب من غرضنا الآن . وكلامه لا بد أن يؤول.

وما ذكره السعد من التردد آخرًا، الظاهر أنه لم يكن تشكيكاً على الدليل . وإنما هو احتجاج وإلزام للفلاسفة . فإنهم خصصوا الدليل بالأشياء المجتمعة المرتبة وضعاً كالأبعاد . (أو طبعاً)⁽²⁾ كالعلل والمعلولات⁽³⁾ . دون المتعاقبة كالحركات. / فأراد السعد أن يطرّد الدليل ليعم الحركات . كما هو عندنا فيقول لا فرق بين ما أثبتّموه وما أنكرتموه . فإن التطبيق فيها واحد . والكل قد ضبطه الوجود ؛ ولأجل قصد المبالغة في التعميم والإلزام . أدخل ذكر الأعداد في هذا الكلام . ويصح أن يكون أراد بهذا الكلام تعميم الدليل في جميع (هذه)⁽⁴⁾ الأقسام . حتى تدخل الأعداد في الانتهاء والتمام . وله وجه يضيق عن بيانه هذا المقام — وعلى تقدير أن يقصد التشكيك على الدليل . بمعنى أن الجملتين إنما⁽⁵⁾ تحققتا . نظراً إلى اعتبار الذهن لا إلى الخارج . والاعتبار يجري في الأعداد كما يجري في غيرها . فإن لم يُفد في الأعداد ونحوها . لم يفد في غيرها ؛ فجوابه إنا⁽⁶⁾ نسلم أن مفهوم التطبيق واحد في الجميع فلا⁽⁷⁾ فرق . وإنما الفرق في المُطبّق الذي هو محل الحديث والمقصود بالذكر . فإنه في الحركات والعلل والأبعاد عدد⁽⁸⁾ قد ضبطه وجود . فجرى⁽⁹⁾ فيه التقسيم وتم الدليل . ولا كذلك (في)⁽¹⁰⁾ الأعداد . فلا دخل لها . وكذا المقدورات والمعلومات . وحينئذ نختار القسم الأول من شقي التردد . وهو أن المراد حكم العقل . ونقول إنه إنما يجري في الوجود دون الموهوم والمعدوم . كما قرر في صدر الدليل ؛ على أننا نحن إنما نحافظ على ألا يخرج شيء من الموجودات عن الدليل . أما خروج غيرها فليس بضار.

ص 317

1 — د. ع «الضم» . 2 — زيادة في د. 3 — ع «المعلومات» 4 — زيادة من د. ع
5 — في الأصل «إذا» التصحيح من د. ع. 6 — زيادة «لا» في د. ع: «لا نسلم» .
7 — د. ع «بلا» . 8 — د. ع أسقطت «عدد» 9 — د. ع «يجري» . 10 — زيادة من
ع. د.

(9) القَرَم: المنظر الشديد . أو الوادي

(10) القَرَم الفعل . إذا ترك عن الركوب والعمل أو ما لم يمه حبل

الثالث والرابع برهان التكافؤ . وبرهان زيادة مراتب العلل . هما مسلمان لا بحث عليهما وما بعد هذه الثلاثة في كلام السعد . من برهان الانقسام . وبرهان الحصر بين حاصرين . وبرهان الألوف إقناعية . وفي الثلاثة الكفاية .

وقد قلت إنه كثر على براهين التكافؤ والانقسام بالمنع . ولم نرفيه منعاً على برهان التكافؤ . ولا على الذي بعده . وإنما فيه المنع على برهان الانقسام . ولذا جعلناه مع الذين بعده من الإقناعيات . وأما أنه لم ينفصل في برهان الانقسام بدعوى الضرورة . فوجهه أنه لما وقع⁽¹⁾ هنا ذكر الزوجية والفردية والمساواة . أمكن أن يتوجه للخصم المنع بادعاء أن كل ذلك من خواص العدد المنقسم لا مطلق العدد . وهذا موجب اطراح المحققين ذلك في برهان القطع والتطبيق . حتى عدلوا إلى المقابلة فقط . بأن يجعل بإزاء كل جزء من التامة جزء من الناقصة ليلزم⁽²⁾ الإنقطاع . أو تساوي الجزء والكل المستحيل . وما وقع هنالك من ذكر النقصان لم يذكر من حيث أنه وصف للعدد . ولا أنه دليل حتى يتوجه عليه المنع المذكور . بل ذكر من حيث أنه لازم القطع في المعنى . فإن السلسلتين المقدرتين . إذا انقطعت⁽³⁾ من إحداهما جملة كانت بالضرورة أنقص من الأخرى . لأن الشيء بدون زيادة أنقص من نفسه مع الزيادة . سواء اعتبر هذا المعنى في العدد أو في غيره . كما لو قلنا مثلاً أن بدن زيد دون يد أنقص منه مجموعاً برؤمته . وهذا كله واضح فلم يتحد⁽⁴⁾ الممنوع به ولا مناط العلم⁽⁵⁾ في الموضعين . ولم يلزم من صنيعة إيماء ولا اعتراف . وأما ما وقع من أدلة إبطال حوادث لا أول لها فليس بجار في إبطال التسلسل في العلل . على طريق الفلاسفة جميعه . إذ ليس فيها سبق زماني . ويجرى في الصانع عند فرضه⁽⁶⁾ حادثاً مسبوقاً بالعدم سبقاً زمانياً . إلا أن تلك الأدلة منها ما هو قضيي/كلزوم اقتران الوجود الأزلي بعدمه . وتقريره⁽⁶⁾ أن الجنس لا يتحقق

ص 318

ص 319

1 — ع. د «وضع» . 2 — ع. د. «فليزِم» . 3 — ع. د «انقطعت» . 4 — د «يتحد»
5 — د. ع «المنع» . 6 — إسقاط في د. ع. من «حادث مسبوقاً وتقريره»

خارجاً إلا في فرد من أفرادها كما علم . وإذا كان الجنس أزلياً⁽¹⁾ كما تدعى الفلاسفة فلا بد من فرد فأكثر منه . يكون موجوداً في الأزل ليتحقق به الجنس⁽²⁾ فيكون أزلياً . وإلا لكان لجميعه أول . كيف وقد فرضت لا أول لها ؟ هذا خلف . فإذا علم أن لا بد من فرد⁽³⁾ يحصل في الأزل فذلك الفرد الحاصل بعينه حادث مسبق بعدم . لأن الفرض حدوث جميع الأشخاص وهو منها . فإن كان هذا الفرض⁽⁴⁾ متأخراً عن عدمه على ما هو حقيقة الحادث فليس بأزلي إذ لا يعني بالأزلي إلا القديم الذي لم يسبق .

فبخرج هذا الفرد عن الأزلية يخرج الجنس كله عن الأزلية . إذ لا فرد أزلي منه . فكان للجميع أول . وإن لم يكن متأخراً عن عدمه . بل قارنه ليتحقق كونه أزلياً . لزم اجتماع وجود الشيء وعدمه . وانقلاب الحقائق . لأن الحادث ما سبقه عدم . والكل محال . وما أدى إليه من عدم تناهي الحوادث المقتضي أزلية الجنس محال . وعند فهم هذا التقرير لا حاجة إلى اعتبار وجودات وعدمات . تجتمع في الأزل حتى يرد عليه أن الأزل ليس بظرف أو شبهه . على أنه لو اعتبر هذا أيضاً . فجواب الاعتراض أن الأزل وإن لم يكن ظرفاً . لكن تلك العدمات والوجودات اجتمعت كلها في كونها لا أول لها . وهذا يكفي في التقارن المستحيل . إذ ليس القصد إلى اجتماع أطرافها حتى يطلب لها ظرف أو شبهه (به)⁽⁴⁾ وقد بينا هذا المعنى في حواشي الكبرى (11) فطالعه ثمة .

وأما إثبات وجوب⁽⁵⁾ الوجود للصانع من غير إبطال التسلسل فقد ظهر من كلام السعد رحمه الله تعالى كما ترى أنه لا سبيل (إليه)⁽⁶⁾ . وقد بين ذلك بما لديه . وعندي أن هذا المطلب ليس على ذلك بمقصود وأن توهم التوقف

ص 320

1 — إسقاط في د. د. ع 2 — د «فرض» 3 — في الأصل «الفرد» التصحيح من د. د. ع.

4 — زيادة من د. د. ع 5 — د «وجود» 6 — الزيادة من د. د. ع.

(11) موضوع هذه الرسالة مفصل في كتاب «عمدة التوفيق» في شرح عقيدة أهل التوحيد لمحمد بن يوسف السنوسي. ومعلوم أن لليوسي حاشية عليها هي ما يسمى «بالحاشية على كبرى السنوسي». أنظر مخطوطة الخزنة العامة رقم ك 2648 وتوجد نسخة أخرى منها في د 1771

ضربة (لازب) ⁽¹⁾ قصور. وبيان هذه الدعوى ربما يطول . ويستدعى تقرير فصول. ولكن عليّ أن أشير إلى بيانها باختصار . وبالله تعالى الانتصار فأقول

إن وجود الصانع من حيث أنه وجود الصانع . لا يتوقف عندنا على إبطال التسلسل بلا إشكال ؛ وإنما يبقى النظر في وجوبه وقدمه .^{*} وحينئذ نقول إنا إذا رأينا موجوداً ما . حادثاً عَرَضاً أو جَرِماً . تبين حدوثه بالضرورة أو بالنظر . فإننا نعلم أن له صانعاً لاستحالة أن يوجد نفسه . أو يوجد من غير موجد . ثم ننظر في ذلك الحادث أيضاً ، فنعلم أنه وقع فيه التخصيص بجائر عن جائز . فنعلم أن لصانعه اختياراً في فعله . وأنه ليس بعلة ولا طبيعة . ثم نعلم أن من لازم الاختيار القدرة . والمشية . والعلم . والحياة . ونبين ذلك بالأدلة المقررة فيه . ثم ننظر في مصحح تعلق قدرة هذا الصانع ومشيته بهذا الحادث الذي أوجده . فنعلم أنه الإمكان . وأن هذا الإمكان استوت فيه جميع الحوادث المسلم حدوثها . ونبين ذلك كله بدليله . ثم نقول : يجب أن يعم ⁽²⁾ التعليق . وبالجملة فثبت عموم الصفات بطرقه المعروفة في محلها

فثبت بذلك وحدة هذا الصانع . ونبينها بأدلتها المقررة في فصل الوجدانية بحيث لا يكون لهذا الصانع شريك في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله . وأن كل ما سوى هذا الصانع وصفاته القائمة بذاته من الموجودات . فهو/مخلوق له . وأثر من آثاره لعموم قدرته . وليس بإلاه لثبوت وحدانيته . وحينئذ نعلم أن ليس إلاهَان . فضلاً عن أكثر . فضلاً عن آلهة لا تنهاى . لمنافاة جميع ذلك برهان الوجدانية . وفي ذلك تحقيق لقدم الصانع . إذ لو كان معدوماً ثم وجد لاحتاج إلى مؤثر ضرورة . لما تقدم . ثم لا يكون ذلك المؤثر إلا إلهاً لاختصار التأثير في الإلاه المستقل . وعند ذلك تلزم كثرة الآلهة . وهو باطل بأدلة الوجدانية . واستحالة الشريك مع الله تعالى . فقد انحسرت هذه الشبهة من أصلها . وعند ذلك نقول للمشتغل بالتسلسل . إما أن تشتغل بتسلسل الآلهة أو بتسلسل الحوادث.

1 — زيادة في ع. د «لازم» 2 — ع. «يعمم».

وعلى الأول إما أن تجعل الإلاه علة وما في معناها . أو مختاراً . فإن قلت علة . فنحن لا نعرف بعلة واحدة أصلاً . في الوجود . فضلاً عن العلل المتسلسلة . وذلك أن من له الفعل عندنا . يجب بقواطع البراهين أن يكون مختاراً . وإذا كان مختاراً لم يكن مفعوله معلولاً . بل حادثاً مسبقاً بعدم . فإن أثر المختار لا يكون إلا حادثاً . ثم كل ما صدر عن هذا المختار لا يصح أيضاً أن يكون علة لشيء . وإلاً أوجدت تلك العلة شيئاً . فثبتت الشراكة وبطلت الوحدة في التأثير . فإذا كنا لا نثبت علة واحدة فضلاً عن علتين فضلاً عن علة . فكيف نشغل بما لا يتناهى منها . ونقطع أعمارنا في الاشتغال بإبطاله . هذه سخافة . ثم أنا قد كُفينا أمر هذه المسألة — والحمد لله — من قبل خصومنا وهم الفلاسفة القائلون بالعلة . إذ هم معترفون ببطالان/التسلسل في العلل قاطبة . ولأجل ذلك وقع الاتفاق من العقلاء على ثبوت الصانع الحق . إما مختاراً أو غير مختار . ولم يشذ⁽¹⁾ عن هذه العقيدة إلا شرذمة من المعطلة يتضحك منها الفريقان . ويعجب من سفاهة أحلامها وضلالة أوهامها المحقون⁽²⁾ والمبطلون.

اص 322

وقد احتج الشيخ تقي الدين (12) المقترح على الفلاسفة في حوادث لا أول لها بأن ألزمهم من القول بها . القول بعلة ومعلولات لا تتناهى من حيث أن كل حادث⁽³⁾ يحتاج إلى علة على أصلهم حادثة . وهكذا يعني . وهم يقولون به . وهو إلزام قوي.

وما ذلك إلا لشناعة القول بتسلسل العلل والمعلولات عندهم . فقد وافقونا في هذا المطلب . غير أنهم يبطلون التسلسل فيها بالطرق السابقة . ونحن إن شئنا⁽⁴⁾ أبطلنا التعليل من أصله . بالتخصيص في الحوادث . للاختيار الموجب

1 — د. ع «يشك» 2 — د. ع «المحققون» 3 — د. ع زيادة «على أصلهم» بعد حادث» 4 — ع «إن شاء الله».

(12) علي بن عبد الكافي السبكي المشهور بالشيخ تقي الدين 683 — 756 هـ عالم شافعي مشارك في الفقه والتفسير والمنطق والقراءات والحديث والنحو واللغة . ولد بسبك بمصر ودرس بالقاهرة وولى قضاء الشام . له تصانيف كثيرة . أنظر ترجمته في طبقات الشافعية ج 2/124 معجم المؤلفين ج 7/127

للوحدانية . الموجبة لانفراد الصانع بالإيجاد . وبطلان أن يكون لغيره تأثير ما أياً كان فإذا استحال أن يكون في الوجود علّة أصلاً . فكيف يوجد منها كثير لا يتناهى . هذا خلف . وحينئذ نستغي عن تتبع تلك (المسالك)⁽¹⁾ . واقتحام هاتيك المعارك . حتى أنّا . إذا⁽²⁾ قررناها . فكأننا نشايع الفلاسفة في تلك التقريرات . ونحكي⁽³⁾ بعض ما أسسوه في الإلهيات . ونقول إنها في علمنا مدرجة⁽⁴⁾ كما أدرج كثير من مباحث الجواهر والأعراض . لمقاصد وأغراض . وإن قلتَ مُختارٌ فنحن نقول أنه ليس عندنا إلّا إله واحد . لا ثاني له . ببراهين الوحدانية . فلا يمكن أن يوجد عندنا إله آخر . فضلاً على أن/تسلسل إلى ما لا يتناهى . كما قلنا في العلل . وإن اشتغلت بالتسلسل في الحوادث . فلا شك أن هذا يحتاج⁽⁵⁾ إلى إبطاله . غير أن الحُطْب فيه سهل غاية . وذلك أن حاجتنا إلى إبطاله . ليس لِيُثَبِّت الصانع كلاً ! فإن الصانع يثبت عندنا بحدوث حادث جوهر فرد . أو عرض . بلا التفات إلى ما سوى ذلك من العالم كما قال تعالى : « وفي أَنْفُسِكُمْ » الآية (13) وقال ﷺ « مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ » (14) فالاستدلال على الصانع يكون ببعض العالم . كما يكون بمجموعه . فإذا ثبت الصانع ببعض صح ثبوت النبوة . فصح الاستدلال على حدوث ما بقي من العالم بالسمع لعدم التوقف حينئذ . ومن جملته الحوادث المدعى لا تنهاها . فلم يحتج إبطال حوادث لا أول لها . وتصحيح حدوث الأجناس . كحدوث⁽⁶⁾ الأشخاص إلى دليل العقل أصلاً . فضلاً على أن يكون مستصعباً . ومع الاستدلال عليه بالعقل⁽⁷⁾ تمسكاً⁽⁸⁾ بطريق الاستدلال بجملة العالم

ص 323

1 — زيادة من م وع . 2 — ع « قد » . 3 — ع « ونهيم » . 4 — ع « مدرجة » 5 — ع « محتاج » . 6 — ع « بحدوث » . 7 — ع . أسقط « بالعقل » . 8 — ع « تمسك » .

(13) الآية 21 من سورة الذاريات . مكية

(14) هذا حديث منسوب إلى الرسول ﷺ وذكر السيوطي أن الحديث غير صحيح وأنه من كلام يحيى بن معاذ الرازي الصوفي . أنظر المقاصد الحسنة للسخاوي ص 198 وذيل الموضوعات للسيوطي ص

203 والأحاديث الضعيفة للالباني ج 83/1

على وجود الصانع . وإن لم يحتاج إليه . فقد تبين بالأدلة المقررة فيه . ولو لم يكن فيه بعد الاعتراف ، بإستناد⁽¹⁾ جميعها إلى الفاعل المختار . إلا المثال الذي ذكره الشيخ أبو عبد الله السنوسي (15) في شرح خبره بالدرهم (16) الموعود بإعطائه لكان كافياً في إبطال حوادث لا أول لها . غاسلا من قلب كل مومن كل لطمخ فيه والله الموفق.

وأما ما يكون من الأئمة من الإحالة على الأدلة المبحوث فيها . فقد يكون ذلك لكون المنع الوارد على المحال عليه ساقطاً عنده . مندفعاً/ وإن لم يصرح بدفعه ، بل قد يكون لأجل قوة ضعفه سكت عن الجواب عنه أولاً : وقد تكون الإحالة إنما هي على مقدمة منه فقط . صادقة بلا اعتبار⁽²⁾ الأخرى . ولا مجموع الدليل فيما يصرح فيه ذلك . وقد يريد بالإحالة مجرد تبين إنباء الثاني على الأول أو⁽³⁾ على أصله ليبقى الثاني معرضاً للنظر كالأول . وملزوماً بلازم الأول . وقد يكون جارياً في الإحالة على الحكاية وتقرير ما قال الناس أولاً وآخراً . إلى غير هذا من الاعتبارات والوجوه . وما خرج عن ذلك كله مما يقصد به البناء على أساس منهار⁽⁴⁾ . والاستدلال بما لم يزل بعد في شرك المنع والإنكار . فهو لا محالة ساقط . ولكن لكل ساقطة لا قسط.

ص 324

نسأل الله الكريم . رب العرش العظيم . أن يحميننا وإياك من سهام الأوهام ويهدينا بنوره إلى دار السلام بلا ملام ، ويكشف غلاف الغفلة عن قلوبنا ويظفرنا من خير الدنيا والآخرة بغاية مطلوبنا بمنه والسلام.

1 — ع « بإستناد » . 2 — في الأصل « بالاعتبار » صححت من ع . 3 — ع . « وعلى » .
4 — ع . « منا » .

(15) محمد بن يوسف السنوسي أبو عبد الله 832 — 895 هـ عالم تلمسان في عصره . له تصانيف كثيرة في المنطق والتفسير والحديث منها : « عقيدة أهل التوحيد » ويسمى العقيدة الكبرى « وأم البراهين » ويسمى العقيدة الصغرى ومختصر في علم المنطق وغيرها (أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 29/8)

(16) أنظر تحليل هذا المثال في شرح الكبرى في ص 37 وما بعدها بخطوطه الخزانة الملكية ك 2648

الرسالة التاسعة والعشرون

رسالة في موضوع جواز عروض الكفر على الأنبياء

تثير الرسالة موضوعا شائكا تعرض له اليوسي بما عهد فيه من الحصافة والرصانة العلمية.

لِلرسالة نسخة فريدة من مجموع. مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل. وهذه الرسالة فيه من ص 236 إلى 244 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » .
وقد سبق وصف المخطوطة.

/ (وسئل من مدينة فاس . عن إنسان صدرت منه كلمة بشيعة . والعياذ بالله في جانب النبوة وهي جواز عروض الكفر عليهم . عليهم الصلاة والسلام) (1)

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام التامان على أنبيائه المكرمين المصهرين . خصوصاً سيدنا ونبينا ومولانا محمد المصطفى الطاهر الأمين . وعلى آله وصحبه الكرام المختارين . أما بعد . فقد بلغني ما سألتكم عنه من أن بعض الطلبة تكلم في جواز عروض الكفر عياداً بالله تعالى — للأنبياء وأن الناس أنكروا ذلك وامتنعوا منه . وتحقيق لهم الإنكار . فإنها كلمة بشيعة . وهنة (1) شنيعة.

والجواب على وجه الإيجاز يستدعى مقامين : الأول في بيان حكم المسألة نفسها والبحث عن الجواز المذكور . الثاني في حكم ذاكها . وما ينتزل عليه من حكم مُراعى.

أما الأول (2) فسندكره . وأما الثاني فنقول

إن الكفر وإن كان جائزاً على البشر كلهم من حيث الجملة كما سنقرره في المقام الآخر . لكنه غير جائز على الأنبياء شرعاً . ولا واقع لهم قصداً فإن الأنبياء ثبتت لهم العصمة (3) من الله تعالى في عقائدهم . وفي أقوالهم وأفعالهم . كما تقرر ذلك في محله . فالكفر في حقهم نقيصة قد عصمهم الله منها . بل لا نقيصة أعظم منه/ وذاكر ذلك في حقهم لا يخلو من أحوال الأول أن يقول بوقوعه لهم وهذا كافر يباح دمه الثاني أن يقول بجوازه ولكن يريد بالجواز ما قد يراد به في عرف الناس من احتمال الوقوع . فكثير ما يقال في

1 — مقدمة من قول الناسخ

(1) الهتة ج هتات خصلة الشر

(2) آخر الكلام عن المقام الأول لآخر الرسالة نظراً لدقة البحث وخطورة فهمه على غير وجهه . وبدأ بما يهم السائل لأن المقام الثاني هو الجواب عن السؤال المطروح.

(3) أنظر البحث الذي عقده القاضي عياض في هذا الموضوع في كتاب « الشفا في التعريف بحقوق المصطفى » ص 41 — 60. المجلد الرابع شرح الحفاجي.

العرف : ذكر أن فلانا فعل كذا . أو قال كذا . فيقول القائل ذلك جائز أن يكون . يريد أنه ليس ببعيد صدوره من فلان المذكور . ولا يريد الجواز العقلي المحض المعروف . فهذا أيضا ملتحق بالأول . **الثالث** أن يقول بالجواز العقلي لا غير . ولكن مع التنقيص والاستخفاف بمنصب النبوة . إما بقصد ذكر الكلمة البشعة لينال من مناصبهم العلية . وإما القصد بطريق جوازها ليثبت التساوي بينهم وبين غيرهم من البشر . قصدا إلى الغض منهم أو غير ذلك . ويظهر ذلك من قرائن حاله . ولحن خطابه . وسياق كلامه . فهذا أيضا يباح دمه . ولا خلاف في هذه الأوجه الثلاثة بين علماء الملة رضوان الله عليهم .

غير أن الجهة مختلفة . ففي الأولين . القائل كافر . وبيانه أن الأدلة النظرية . والنصوص⁽¹⁾ الشرعية قد اتضحت في عصمة الأنبياء مما دون الكفر من المخالفات . فكيف بالكفر ! وقد انعقد إجماع المسلمين كما في الشفا (4) على عقود الأنبياء (5) وأنهم في غاية المعرفة بالله تعالى . والبرءة من الجهل والشك . وكل ما يصاد المعرفة واليقين . فمن قال بوقوع الكفر عليهم أو جعله محتمل الوقوع . فقد أنكر الشريعة وهو كافر . ولا يحتاج هذا إلى عارض من النصوص الفقهية لوضوح أمره في علم الكلام . فإنما يبقى النظر في الاستتابة بناء على أنه ردة . نَظَرٌ إلى التكذيب أولا . نَظَرٌ إلى ما ينال الأنبياء من ذلك النقص . وفي الثالث القائل سَاب . وحكمه القتل . والخلاف/ في تكفيره وعدمه . واستتابة وعدمها . مبسوط في « الشفا » وغيره فلا نضيل به الرابع أن لا يقصد التنقيص والذم . ولكن يريد الاحتجاج لنفسه وَتَرْفُفُهَا (6) بكون ما جاز عليه من ذلك جائز على الأنبياء . أو يريد إطراف الجلوساء أو الإغراب

ص 238

1 — في الأصل « ونصوص » صحت بما يناسب السياق

(4) كتاب « الشفا في التعريف بحقوق المصطفى » للقاضي عياض وقد سبقت الإشارة إليه . واليوسي يحيل عليه في هذا الباب . أنظر كتاب الشفاء بشرح أحمد شهاب الدين الخفاجي المعروف « بسم الرياض » المجلد الرابع « فصل في حكم عقد قلب النبي ﷺ »

(5) أي عقائدهم التي ارتبطت عليها قلوبهم

(6) ترففها تعظيمها والرفع من قدرها

عليهم أو نحو ذلك من الحظوظ الخسيسة. فهذا كما قال في «الشفاء» حقه إن ذُرِيَّ عنه القتل . الأدب (7) والسجن . ويختلف التعزير في حقه قوة وضعفاً بحسب حاله . ومألوف عاداته . والإكثار من ذلك والإقلال منه . وإجهاره به والإسرار . والمتعدي عليه والإقلاع . وإنما استحق التعزير في هذا الوجه لأنه لم يعظم منصب النبوة . ولم يوقر شريف قدرها . وجليل خطرها . وهذه حالة وَسْطَى بين الهضم والتعظيم . فَأَعْطِيتَ أمراً بين أمرين . الخامس أن يكون أمره محتملاً فيما صدر منه وما أراد به . أو لم يثبت عليه ما هو من الأحوال السابقة ثبوتاً يقتضي به . فهو في هذين الأمرين يجب استبراء أمره . حتى يظهر من حاله ما يصدق سر فكره . فإما أن يلتحق بالأحوال الأولى فيسفك دمه ويهدر . وإما إن يقع الالتباس المستحكم فيؤدب ويعزر . على ما أفقته به أئمتنا من أنه متى عاق عن القتل في هذا الوجه عائق وجب الأدب . حسماً للباب . وصوناً على مظان التسور إلى عظيم ذلك الجنب السادس أن يعلم أنه لم يرد سباً وازدراء . ولا شيئاً من الأعراض السابقة . وإما أراد مذاكرة العلم . والبحث عما يجوز ويستحيل عقلاً وشرعاً . فهذا فلا بأس به ولكن لا بد له من ثلاثة أشياء الأول . وبه يتحقق هذا القسم أن يكون الذاكر إما في مقام النفع للغير جواباً أو تدريساً أو تصنيفاً أو نحو ذلك . وإما في مقام المذاكرة أو المناظرة لتصحيح الحق وإبطال الباطل ونحو ذلك من وجود تعاطى العلم .

ص 239

الثاني . وبه يكمل . أن يذكر ذلك . بين أهله من خاصة أهل العلم الذين يضعونه موضعه . ويفهمون الأمر على وجهه . ولا يذكره بين العوام فيشرب به فتنة على القلوب . الثالث : أن يحافظ عند الخوض في ذلك على غاية الأدب والاحترام للجنب النبوي . ويلتزم الوقار والتعظيم في كلامه وفي ألفاظه التي يوردها . وقد فصل الأئمة ذلك فيما دون الكفر فقالوا ينبغي إذا تكلم في العصمة أن يقول هل يجوز أن تقع منه مخالفة في شيء من الأوامر والنواهي ؟ وهل يجوز أن يواقع بعض الصغائر ؟ ولا يقول هل يعصي أو يذنب ؟ وإذا تكلم في العلم أن يقول هل يجوز أن لا يطلع إلا على ما أطلعه الله تعالى عليه ؟ ونحو

(7) أي التأديب والتعزير : العقاب الجسماني

ذلك ولا يقول هل يجوز أن يكون جاهلاً بكذا؟ إلى غير هذا. فما بالك بالكفر؟ فتنى تحققت هذه الأشياء الثلاثة لم يكن حرج على الباحث في العلم. وإن لم تتحقق انتقص هذا القسم. والتحق بما يوجب القتل. أو الأدب وفي «الشفاء» أفنى فقهاء الأندلس بقتل ابن حاتم الفقيه الطليطي (8) وصلبه بما شهد عليه من استخفافه بحق النبي ﷺ وأفنى فقهاء القيروان أصحاب سحنون بقتل إبراهيم الفزاري (9) وكان شاعراً متفتناً في كثير من العلم. وكان ممن يحضر مجلس القاضي أبي العباس بن طالب (10) للمناظرة. فرفعت عنه أمور منكورة من هذا الباب. في الاستنزاء بالله وأنبياءه. ونبينا عليهم السلام فقتل وصلب/ ثم أنزل وأحرق بالنار. ولا بد في هذا من الاجتهاد. والنظر في قرائن الحال الحاصلة لمن حضر «لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ. وَيَحْيَا مَنْ حَيِيَ عَنْ بَيِّنَةٍ» (11) نسأل الله تعالى العصمة. وحفظ الحرمة (12)

- (8) لم أفق له على ترجمة وذلك ما ذكره أيضاً الشهاب الحفاجي شارح «الشفاء».
- (9) إبراهيم الفزاري. نسبة إلى قبيلة فزارة. شاعر جيد الشعر. فصيح له نصيب من العلوم العقلية أنظر شرح الشهاب الحفاجي على كتاب الشفاء ج 380/5
- (10) عبد الله بن طالب بن سفيان أبو العباس (.../275هـ) من كبار أصحاب سحنون ولي قضاء القيروان مرتين. كان جميل الصورة لقناً فطناً جيد النظر يتكلم في الفقه. حريصاً على المناظرة يجمع في مجلسه اختلفين في الفقه ويفري بينهم لتظهر الفالدة. له مؤلفات كثيرة. امتحن رحمه الله وسجن وسقي سماً. أنظر كتاب «الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب» للإمام إبراهيم بن علي بن فرحون البعمري
- (11) الآية 43 من سورة الأنفال
- (12) في هذا المكان من النسخة المعتمدة وقبل «المقام الثاني» زيادة «وكتب الحسن بن مسعود البوسي كان الله له». وهذا يقبل احتمالين: إما أن يكون ذلك سهو من الناسخ. وإما أن يكون البوسي قد أرسل فقط الجزء الأول من الرسالة قصداً. والجزء الثاني خاف عليه من الذبوع والانتشار لما تناوله من افتراضات وتحليلات في جانب النبوة لا يليق أن تداع بين العامة كما أشار هو لذلك في آخر المقام الأول. وألح على ضرورة مناقشتها بين «خاصة أهل العلم الذين يضعونها موضعها ويفهمونها على وجهها». ولا يريد بعثها إلى عامة الطلبة خوفاً مما يمكن أن يجره عليه ذلك من ويلات سوء التأويل. والجهل بال دقائق التي تعرض لها.

المقام الآخر في حكم الجواز المذكور (13) فنقول

أما عقلا ومن حيث الذات البشرية ، فصحيح وأما شرعا ومن حيث وصف النبوة فباطل . وبيان الأول أن النبي من حيث ذاته بشر نجوز عليه الأعراض الحادثة كالكفر والإيمان ، والطاعة والمعصية ، وغير ذلك ، والنتيجة معروفة وهذا يبين بنفسه . ولكن حيث وقع البحث عنه فلا بد من إيضاحه . وذلك بأن نرسم مقدمات ينبي عليها الكلام ويتضح بها المرام . الأولى : النبي غير خارج عن النوع بماهيته بل بخواصه . الثانية : النبوة ليست بصفة ذاتية للنبي . بل اختصاصاً من الله تعالى . الثالثة : أفراد الماهية متساوية فيما يجب لها ونجوز ويستحيل . ولا بأس بتقاونها في وقوع الجائز أولاً وقوعه . الرابع : الوجوب والاستحالة العارضان . لا ينفيان الجواز الذاتي . وهذه مقدمة مبيّنة في محلها ولو اشتغلنا ببيانها لخرجنا عن الغرض . مع أنها واضحة عند المتعاطين . فمن كان مهيم فهو غني عن بيانها . ومن لم يكن مهيم فحظه التقليد . وفي معنى الأخيرة ما نقول أن الضرورة المعتبرة في القضايا هي الذاتية . أي اللاحقة من جهة الموضوع بذاته أو وصفه . لا اللاحقة أي من جهة المحمول . فإذا تقرر هذا فنقول إن النبي من جهة ذاته أي من غير النظر إلى وصفه الذي هو النبوة . هو بشر بحقيقة . وكل ما جاز على البشر جائز عليه بذلك الاعتبار/فهو معرض للأعراض البشرية كلها . ومن جملتها الإيمان . فيجوز عقلا خلقه له . وإذا كان جائزاً كان مقابله وهو الكفر جائزاً أيضاً . وإذا كان كل مهيم جائز الوجود كان جائز العدم أيضاً بالضرورة . قبل وجوده وبعد وجوده أيضاً . فيجوز أن ينعدم الإيمان بعد وجوده . ويخلفه الكفر . كما يخوز العكس . ثم إن النبوة أيضاً هي من جملة هذه الأعراض الجائزة لأننا قلنا إنها ليست ذاتية . فيجوز أن يتصف بها كل فرد من أفراد النوع لوجوب تساوي الأفراد .

ص 241

(13) الجواز المذكور : جواز عروض الكفر على الأنبياء . وقد ذكر اليوسي في مقدمة الرسالة أنه سيفصل الموضوع في مقامين . ابتداء بالمقام الثاني . وهذا هو المقام الأول الذي أشار أنه سيؤخر الكلام فيه

ويجوز أن لا يتصف بها واحد أصلاً . ويجوز أن يتصف بها البعض دون البعض . بما قلنا من صحة مخالف الأفراد في وقوع الجائز . ثم بعد اتصاف المتصف بها . فيجوز أن تنعدم كسائر الأعراض . وإذا انعدمت جاز أن يتصف بعدها بكل من الإيمان والكفر . لأن انتفاء الأخص . لا يوجب انتفاء الأعم . فإن قلت حينئذ النبي متساو بغيره . قلت نعم في الجواز العقلي : هو وغيره سواء . فإن قلت وما مزيته إذا ؟ قلت هي تعلق علم الله تعالى ومشيتته فيه بما لم يكن لغيره . ففارق غيره بوقوع أشرف الجائزات وأعظمها . له دون غيره لا بمجرد الجواز . وبوجوب ذلك شرعاً له دون غيره وناهيك بهذا مزية .

فإن قلت النبوة والكفر يستحيل اجتماعهما . لأن النبوة ملزومة للإيمان المتنافي للكفر . ولو اجتمع⁽¹⁾ المتنافيان . قلنا لا يراد اجتماعهما بل تعاقبها على الذات كتعاقب المرض/والصحة . والفرح والحزن . فإن قلت حينئذ لا يصح أن تقول النبي يصح عليه الكفر لأنه هو عين اجتماعهما قلنا كلا ليس الأمر كما تظن . فإن المحكوم عليه هو الموضوع (14) لا الوصف العنواني (15) فالمراد أن الذات المعروضة للنبوة هي التي يصح عليها ما ذكر . غير أن الوصف في مثل هذا قد يكون شرطاً في الحكم كقولنا : كل كاتب متحرك الأصابع . فإن التحرك محمول على ذات الكاتب بقيد الوصف . وقد لا يكون كقولنا كل مستيقظ نائم . فإن النائم محمول على ذات المستيقظ لا بقيد الاستيقاظ بل بقيد عدمه . وكذا ما نحن فيه . على أن كون النبوة ملزومة للإيمان عقلاً في محل المنع . وإما ذلك شرعاً . فإن قيل حقيقتها الشرعية بدون الإيمان غير متصورة . وهذا هو الاستلزام . وإن فسرت بمعنى آخر غير المعروف شرعاً فليس مما الحديث فيه . قلنا لا نسلم أنها غير متصورة بدونه فإن حقيقتها شرعاً اختصاص بسماع وحى بواسطة ملك أو دونه . وهذا لا يقتضي الإيمان بشيء من الدلالات الثلاث . ولا يلزم في وجوده بدونه محال عقلاً .

ص 242

1 — في الأصل «اجتماع» صححت بما يناسب السياق.

(14) أي الذات

(15) الوصف العنواني الذي هو النبوة هنا

وأما الأمر الثاني : وهو أنه يستحيل عروض الكفر شرعاً للأنبياء عليهم

الصلاة والسلام فهو يَبَيِّنُ بأدلة العصمة التي امتلأت بها الدواوين . ثم إن وجوب العصمة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام . واستحالة ما سوى الإيمان والمعرفة عليهم . لا يوهنها الجواز العقلي ولا ينافيها . أما أنه لا يوهنها فلأن المحذور إنما هو في وقوع شيء من ذلك أو احتمال وقوعه . إما بمجرد الجواز من القطع بأنه لم يقع/ولا يقع ولا يصح شرعاً وقوعه بحال فلا محذور . وأما أنه لا ينافيها فلما مر من أن الضرورة اللاحقة لا تعارض الإمكان الذاتي . وإنما يعارضه الضرورة الذاتية . ولنضرب لِلَّاحِقَةِ مثالين يكون بهما بيانها : الأول أن يكون الشيء ممكناً في ذاته يصح وجوده وعدمه . ثم تعلق علم الله تعالى بوجوده كإيمان أبي بكر . أو بعدمه كإيمان أبي جهل . فالإيمان في هذا جائز لذاته لكنه قد وجب في المثال الثاني وهو أيضاً ضرورة في جانب السلب . وليس من وجوبه من ذاته . بل لخارج وهو تعلق علم الله تعالى بوقوعه فهو لم يزل على إمكانه مع القطع بوقوعه . وأنه لا محالة يقع وإلا تبدل العلم القديم جهلاً . تعالى عن ذلك علواً كبيراً . ومن ثم ذهب بعض الناس إلى أن هذا خارج عن الإمكان . داخل في قسم الواجب وجوداً أو المستحيل عدماً نظراً إلى علم الله تعالى . والحق ما قدمناه . إذ النظر إلى علم الله هو معنى كونه لخارج لا لذاته .

ص 223

ومن هذا النحو النبوة والرسالة للمتَّصِف بها . والإيمان له ونحو ذلك من الكمالات فكل ذلك بالنظر إلى علم الله تعالى واجب الوجود . مستحيل العدم سابقاً ولاحقاً . وإذا وجب . استحال ما يضاده سابقاً ولاحقاً أيضاً . وبالنظر إلى ذات المتَّصِف وذات الوصف الكل ممكن . ومقابلته أيضاً ممكن . الثاني أن يكون الشيء ممكناً في نفسه . ثم وجد ما ينفيه . فاستحال وجوده معه كما نقول زيد يصح عليه العدم لذاته . لكن في حالة الوجود لا يصح اتصافه بالعدم لتنافيها . وإنما معنى الصحة . أنه يجوز اتصافه بكل منها بدل الآخر لا معه . فكل منهما جائز بحسب الذات . وتعرض له الاستحالة/وهي وجوب الإنتفاء لخارج وهو وجود منافيه . ومن هذا المعنى عروض ما ينافي النبوة للنبي .

ص 244

فإنه جائز بحسب الذات ولكن لا مع وجود النبوة بل بدلا منها . إما سابقاً بأن لا توجد ويوجد هو . كما وقع لسائر البشر الكافرين . وإما لاحقاً بأن تعدم ويوجد هو . كما يقع للمرتدين . وهذا كله تصرف عقلي . وأما وجوب العصمة شرعاً سابقاً ولاحقاً فمعلوم . وكتب الحسن بن مسعود كان الله له .

جواب إلى عبد المالك التجمعتي في مسألة علم النبي ﷺ

ذكر أحمد الهشتوكي في كتابه «هداية الملك العلام» ورقة 34 أن المباحثة في موضوع علم النبي وقعت في مجلس البخاري في الجامع الكبير بفاس الجديد بين يدي الشريف محمد بن السلطان إسماعيل بين علماء فاس وغيرهم ممن حضر المجلس . وذلك حول الغيب هل يعلمه النبي ﷺ فذكر أبو عبد الله محمد بن محمد الدلائي أنه يعلمه وأنكر عليه ذلك بعضهم منهم أبو العباس أحمد بن عبد الحلي الحلبي . فسأل محمد بن السلطان إسماعيل أستاذه عبد المالك التجمعتي . فأجابه بأنه لم يمت ﷺ حتى أطلعه الله تعالى على الغيب . وشاع ذلك بفاس فكتب الحلبي المذكور للتجمعتي فأجابه هذا الأخير بكتاب طويل يعرف بـ «ملاك الطلب في جواب أستاذ حلب» (1) وعلى أفكار هذا الكتاب يجيب اليوسي بالرسالة التي بين أيدينا . أما عن تاريخ هذه المباحثة والذي يحدده اليوسي بغزوة السلطان للبوس فيذكر كتاب الاستقصا ج 57/7 أنها كانت سنة 1089 هـ فيكون تاريخ هذه الرسالة سنة 1091 هـ . لأن اليوسي يذكر في رسالته أنه كتب رده هذا بعد عامين .

وسيجيب الشيخ عبد المالك التجمعتي على هذه الرسالة برد طويل حاد يثير الاستغراب بعنف لهجته وما احتوى عليه من استنفاص وهمز لليوسي . وهذا الرد يعرف بعنوان «الأسطار البوسية في خلع الأطوار البوسية» (1)

(1) انظر مخطوطة الحزانة العامة بالرباط رقم ح 115

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة فيما وقفت عليه نسختان

الأولى من مكتبة محمد بن الحسن الحجوي الثعالبي بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ح 115 من ورقة 195 إلى ورقة 199 ورمزها حرف «ح»
الثانية من مكتبة الأستاذ المرحوم العابد الفاسي من مجموع غير مرقم وهي في ورقتين رمزها حرف «ع»

وصف المخطوطات

اعتمدت في نقل المتن على مخطوطة «ع» لجودة خطها وقلة اسقاطاتها أما مخطوطة «ح» فهي ضمن مجموع فيه تأليف لمحمد الحجوي . ورسالة «ملاك الطلب في جواب أستاذ حلب» ثم جواب اليوسي . ورد التجمعي عليه المعروف ب «الأسطار البوسية» مع حواشي للحجوي . وخط المخطوطة لا بأس به وتحريفاتها قليلة.

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

الحمد لله على ما ألهم وعلم . مما لولا فضله لم نكن نعلم . والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبيه الأكرم . وعلى آله وصحبه بدور الظلم . أما بعد . فيقول العبد الفقير إلى مولاه . الغني به عمن سواه . الحسن بن مسعود اليوسي أنه قد بلغني منذ نحو عامين أنه وقعت في حضرة فاس حرسها الله مباحثة بين طلبة العلم في علم النبي ﷺ هل هو عام بحيث يعلم كل شيء أم لا ؟ (1) وأعلمني بها سلطان الوقت المظفر المؤيد أبو الوفاء مولانا إسماعيل بن مولانا الشريف أصلح الله له سعيه وسدد رأيه . في كتاب له إليّ من السوس الأقصى . فأجبتة عن فصول الكتاب إلا عن هذه فأضربت عنها صفحاً لأمرين : أحدهما أنه لم يقصدني بالسؤال عنها . وإنما استطردها في ضمن كلامه لغرض له آخر .

الثاني أني رأيت الكلام والبحث عنها من الفضول الذي ينبغي اتقاؤه . والإمساك عن أمثاله بعد عقد التعظيم هو سبيل النجاة إن شاء الله فإنما كما أمرنا بالإمساك عن القرآن العظيم عند الاختلاف اتقاء ما ينجر إليه الكلام . وفي الحديث : « اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا انْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ . فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ » (2) وأمرنا بالتفكر في آيات الله تعالى . ونهينا عن التفكير في الكُنه (3) فكذلك ينبغي أن نعتقد في تعظيم نبينا ﷺ ونعتقد أنه أعطي من العلم والنور وسائر مراتب الكمالات اللاتقة به ما لم يعط أحد من العالمين . لأنه خير الخلق أجمعين . ثم نكتفي بهذا وما أشبهه . ولا نطالب بالبحث عن إحصاء ما علم . فإنه لا تبلغه عقولنا وليس مطلوباً منا فلاشتغال به فصول من ثلاثة أوجه :

الأول : أنه غير مطلوب منا « ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (4)

الثاني : أنا لا نبلغ إلى تحقيقه . ولو اجتهد أحد أن يُحصي ما في قلب عشيره

(1) أنظر هذا الموضوع مفصلاً في كتاب « الشفا » للقاضي عياض شرح أحمد الشهاب الحفاجي المجلد الرابع ص 60 وما بعدهما

(2) حديث متفق عليه من رواية جندب بن عبد الله أنظر المغني بهامش الإحياء ج 1/294 وإرشاد الساري في شرح البخاري ج 487/7

(3) إشارة لكلام لآبي بكر سبقت الإشارة إليه والتعليق عليه .

(4) سبق تخريج هذا الحديث أنظر ص : 358 التعليق رقم 94 .

وجليسه من العلم لعجز . فكيف بما في قلب سيد البشر . ومن هو نور الوجود وسائر الكائنات . وطلب ما لا يحصل عبث . وتكلف المحال ساقط « لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » (5) . الثالث أن البحث والخلاف⁽¹⁾ فيه ملزوم⁽²⁾ لإحدى عثرتين عظيمتين إلا من عصم الله . فإن الباحث فيه إما أن يقع في استئزال صفوة الله من خلقه عن مكانته الرفيعة . وإما في سوء الأدب مع الله تعالى المولى العظيم في تشبيه خلقه به وفي ذلك سوء أدب مع النبي ﷺ إذ لا يجب ذلك ولا يرضاه لنفسه فيكون على كل حال باحثاً على حتفه بظلفه . فرأيت الإمساك عن ذلك أولى ؛ ثم إني عثرت على كراسة منسوبة لأخي الفقيه النبيه قاضي سجلماسة وأعمالها في الوقت أبي مروان سيدي عبد المالك بن محمد (6) هدايا الله وإياه سواء السبيل . وجنبنا وإياه كل مرعى وبيل . فرأيت قد تكلم على المسألة وصحح أنه ﷺ : لم يفارق الدنيا حتى علم كل شيء . وذكر الخلاف في الخمس (7) التي استأثر الله بها . ثم صحح أيضاً أنه قد علمها (فقد علم كل شيء)⁽³⁾ هذا حاصل كلامه . فإذا هو كلام غير محرر . وقد عضده بأدلة لا يقوم بها شيء على ساق . وبنصوص لا تسمن ولا تغني من جوع . وإذا هو قد وقع في ورطة لا مخلص له عنها . أو في جهالة يتضحك منها فرأيت حينئذ الكلام يتعين . ليتخلص الحق ويتبين . فأتيت بهذه الأحرف على غاية الاختصار . من غير تعرض لما في الكراسة . لأن الحق إذا تبين فما سواه بالضرورة باطل . وجيده من التحقيق عاطل . فأقول وبالله القوة والحوال إن القائل بتعميم علم النبي ﷺ لا بد أن يقال له ما تريد بهذا التعميم ؟ الحقيقي بحيث يكون علم النبي ﷺ على حد علم الله تعالى فلا فرق . من الإحاطة بجميع الواجبات . والجائزات والمستحيلات . والموجودات . والمعدومات . الحاضرة والماضية والآتية جملة وتفصيلاً ؟ أم تعميماً إضافياً دون ذلك ؟ .

1 — ح أسقط « والخلاف » . 2 — ح « ملزم » 3 — زيادة من ح .

(5) من الآية 285 سورة البقرة مدنية

(6) عبد المالك بن محمد التجمعي سبقت ترجمته ص 219 التعليق رقم 359 .

(7) إشارة إلى الآية 34 سورة لقمان « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ... » الآية .

فإن أردت الأول فقد وقعت في الورطة العظمى . وأشركت مع الله غيره .
 وذهبت تبني دارً فهدمت أمصاراً . ووقعت في نحو ما وقع فيه القائلون بالإنحاد
 الأهوت بالناسوت (8) فإن الله تعالى كما أنه لا تشبه ذاته الذوات . لا تشبه
 صفاته الصفات . وكما أنه لا شريك له في ذاته كذلك لا شريك له في
 صفاته . والوحدانية نبي الكم المتصل والمنفصل . في الذات والصفات ومعلوم
 أن الكم في الصفات هو أن يكون لغير الله تعالى علم كعلمه وقدرة كقدرته وهذا
 واضح فإن أجاب بأنه يتدفع التماثل المحذور بأن العلم هنا حادث وهناك قديم .
 والعموم هنا جائز . وهناك واجب قلنا بعد تسليم ذلك . فليس كل جائز واقعاً .
 ومن ادعى وقوعه فعليه الدليل . فهاتنا دليلاً على وقوع هذا العموم على ما
 فسرنا⁽¹⁾ نصاً فيه⁽²⁾ . وما نجد في حديث أو أثر . من علم كل شيء على هذا .
 والإجمال لا يفيد شيئاً لأن العمومات تقع حقيقية وإضافية بحسب صنف أو
 نوع أو جنس متوسط أو سافل . وقد قال الله تعالى في حق نبيه موسى عليه
 الصلاة والسلام « وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ لِكُلِّ
 شَيْءٍ » (9) ثم قال له بعد ذلك « عَبْدُ لَنَا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ »
 (10) ولما لقي الخضر قال له « يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ لَا
 تَعْلَمُهُ » وقال له « مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مَا نَقَصَ
 هَذَا الْعُصْفُورُ مِنَ الْبَحْرِ » (11) وقال في كتاب نبينا ﷺ « مَا قَرَّطْنَا فِي
 الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » (12) وقال : تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ » (13) ثم قال له « وَقُلْ
 رَبِّ زِدْنِي عِلْماً » (14) ومن الدليل عقلاً على ما ذكرنا أن يقال علم الحادث

1 — ح « فسر به » . 2 — ح أسقط « فيه » .

(8) الناسوت الطبيعة الإنسانية . وهو (الناس) زيد في آخره واو وتاء كملكوت

(9) من الآية 145 سورة الاعراف

(10) إشارة إلى الآيات 63 — 64 — 65 سورة الكهف

(11) إشارة إلى حديث شريف سبق تخريجه ص 149 التعليق رقم 91

(12) الآية 38 سورة الأنعام مكية

(13) الآية 89 سورة النحل مكية

(14) من الآية 114 سورة طه

حادث متعلق للقدرة الأزلية . ومعلوم أن المقدورات لا تنتهي . لاستحالة المتخصص لا بالأعداد ولا بالأزمان . فالعلوم الحادثة لا تنتهي . ولو عِلِمَ كُلُّ شَيْءٍ على ما فسرنا لتناهت بحيث لا يمكن خلق علم آخر وراء ما⁽¹⁾ علم ضرورة بطلان تحصيل الحاصل . فيلزم التخصيص والعجز وهو باطل . وأما النقل فكثير كقوله تعالى : « وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ » (15) أي لا يعلمون من المعلومات إلا ما شاء أن يعلموه . وهذا عام ومن أراد التخصيص . فعليه الدليل وقوله تعالى « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » (16) فهذا القدر من النعم حكمت الآية أنه لم تَصْلُحْ عليه نفس من النفوس على العموم وقوله تعالى « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا » فالزيادة ممكنة أبدا وما يزداد لم يعلم قبل . وقال ﷺ في نفسه يوم الناقة (17) : « لَا أَعْلَمُ إِلَّا مَا عَلَّمَنِي رَبِّي » (17) وهو وإن احتمل العموم نظرا إلى العبارة مع التعامي عن الفحوى والسياق . فع الاحتمال يصار إلى الأصل وهو عدم الحصول وذلك ما قلنا وفي حديث آخر : « كُلُّ يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْمًا لَا بُورِكَ لِي فِي شَمْسِ ذَلِكَ الْيَوْمِ » (18) إلى غير ذلك من الأدلة . وقد سمعت ما وقع في حق نبيه موسى عليه السلام . والأنبياء كلهم في عين الكمال يخوضون في بحار العلم التي لا تنزفها (19) الدلاء . وتفاوت الدرجات لا يقضي بالتمايز الحقيقي . والزائد على القدر المتناهي بقدر متناهي متناه⁽²⁾

وإن أردت الثاني (20) فنقول ما تريد بهذا البعض الذي عمته ؟ فإن

1 — ح « وراءها » بدل « وراء ما » . 2 — في الأصل « ماتناه » . والسياق يتطلب « متناو » ح أسقط الكلمة.

(15) من الآية 255 سورة البقرة

(16) من الآية 17 سورة السجدة

(17) سبق بخريج هذا الحديث

(18) حديث أخرجه الطبراني في « الأوسط » وأبو النعم في « الحلية » من رواية عائشة بإسناد ضعيف أنظر

المنفي بديل الاحياء ج 6-1

(19) نزف ينزف ماء البئر نزحه أي استخرجه

(20) الثاني هو التعميم الإضافي وهو المحصور في إطار محصور من العلم

أردت بعضاً مبهماً فقد قلبت الجزئية كلية . وناهيك بذلك غلطاً وأضحوكة . وإن أردت بعضاً مخصوصاً فَيَبِّتُهُ ليستفاد الحكم على الكلية بحسبه . وقل مثلاً يعلم كل شيء من الشرعيات . أو من العقليات . أو من العاديات . أو من الحكميات . أو علم كل شيء يطلب علمه من الكمالات الإلاهية . أو نحو هذا من التقديرات ، ليعلم الحكم وتجعل له فائدة . وإلا فكلام مجهول لا تحصل منه فائدة . ومن العجيب أن تقع المباحثات والاستدلالات . والأسئلة والأجوبة . في حكم لم يتصور بعد . حتى لا يحصل من شيء منها فائدة يحسن السكوت . عليها فإننا لله على فقد العقول بعد فقد العلم . وذهاب العقل هو المتكفل بكل ضلال إذ لا طماعية في المشروط عند عدم شرطه نسأل الله تعالى العصمة . فإن قيل : فأَيُّ شيء المعول عليه في هذه النازلة حيث وقع التعرض لها ؟ قلنا ما صدرنا به في ما سطرنا هو المعول عليه . غير أنا اختصرناه . وسنبسطه الآن إن شاء الله بعض البسط فنقول : من الواجبات أن يعلم أن وصف صفوة الخلق من الأنبياء والمرسلين فيما يتحلون به من العلوم والمعارف . وسائر الكمالات . يكون على ثلاثة أضرب : الأول أن يسلك بهم مسلك العامة من الخلق . وأن ليس لهم من العلم والمعرفة والنور ونحو ذلك إلا ما لسائر الناس . فهذا استنقاص لهم ⁽¹⁾ وهضم من خصوصيتهم ⁽²⁾ التي امتن الله تعالى بها عليهم وحطهم ⁽³⁾ عن المرتبة الشريفة التي أحلهم الله تعالى فيها . وهذا لا يجوز . الثاني أن يُعْزَجُوا عن البشر ويُشَبَّهُوا بالإلاد الحق . شبه ما وقع للنصارى أهلهم الله وهذا لا يجوز : «دع ما ادعته النصارى في نبيهم» (21)

الثالث التوسط وخير الأمور أوسطها بأن يعلم أنهم بشر ولكن ليسوا

1 — حـ «استخفاف بهم» . 2 — في الأصل وهضمهم عن خصوصيتهم «صوابه من حـ» .
3 — «وحط لهم» .

(21) شطر من بيت قصيدة البردة للإمام البوصيري :

دع ما ادعته النصارى في نبيهم

واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

أنظر حاشية الباجوري على من البردة ص 26

كالشعر . بما خصهم الله تعالى به من المنح واليمن من غير أن يكونوا بذلك آلهة ولا أمثال الآلهة . وهذا هو الحق في نفس الأمر . فإن الرب سبحانه منفرد بملكه وعظمته . وأوصافه وأسمائه . لا شبيه له ولا مثيل ولا عون ولا وزير . وله تعالى أن يفاوت⁽¹⁾ بين عبادده ويفضل بعضهم على بعض عموماً وخصوصاً قال تعالى في الأول « يَخْتَصِرُ بِرَحْمَتِهِ مِنْ يَشَاءُ » (22) وقال في الثاني « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » (23) فإذا اعتقدنا في الأنبياء والرسل أن الله تعالى فضلهم على سائر البشر وأعلى مقاماتهم على كل مقام . وقرب منازلهم على كل منزلة . فقد تأدينا معهم إذ رفعنا شبيهم عن عوام الخلق قياماً بحق الاختصاص

ولا بد أن نتأدب مع الله فلا نثبت لهم شيئاً به قياماً بحق التوحيد وكذا إذا اعتقدنا في بعضهم ارتفاعاً عن سواه مهم فلا بأس به قياماً بحق الاختصاص الخاص⁽²⁾ كما أثبتته المولى سبحانه . إذا عُلِمَ هذا فنقول : نبينا ومولانا محمد ﷺ قد فضله الله تعالى على سائر الرسل وقبل إنه المعني بقوله : « ورفع بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ » (24) والرسل في الجملة أفضل من غيرهم . فنبينا ﷺ هو أفضل الخلق قاطبة . فنعتقد بمقتضى التفضيل العام أن الله أعطى نبينا ﷺ من شرف المنزلة . وقرب المكانة . وشريف الخطوة . ما لم يُعْطَ أحداً من خلقه . وكذلك نعتقد أنه أعطاه من العلوم الشرعية والإشهادية . والمعارف الربانية . ما لم يعص أحداً غيره وذلك كما نقله صاحب هذه الكراسة عن الإمام القرطبي من أن الله سبحانه أطلعه من العلم بصفاته وأحكامه وأحوال العالم كله . ما لم يطلع عليه غيره . فهذا كلام حق ليس في الكراسة أنصع منه وقد جاء به صاحبها⁽³⁾ استدلالاً لإثبات الخصوصية عن الخلق . والشفوف عنهم ليثبت له بذلك ما يزعمه من الإحاطة . وما أبعد ما بين الدليل والمدلول ؟ فإن الخصوصية تثبت بمقدار يزداد وإن لم يحصل عموم . فلو قيل زيد يعرف رجال

1 — ح « يفوت » 2 — ح أسقط « الخاص » 3 — ح « صاحب »

(22) من الآية 104 سورة البقرة .

(23) من الآية 253 سورة البقرة .

(24) من الآية 253 سورة البقرة . مدنية .

بي زهرة كلهم . وعمرو إنما يعرف عشرة منهم . ثم قيل وخالد يعرف منهم أكثر من عمرو فلا يقضي ذلك أن يكون كزيد . فلا إشكال في كون نبينا ﷺ قد فضله الله على الخلق بالعلم عملاً بمقتضى تفضيله في الدرجات . مع أن التفضيل بالحكم . وفي هذا من البحث ما لا يليق أن يقع إلا بين أهله فلمسك العنان عنه . وأما الكلية فإن شئنا عبرنا بها مع إرادة التقييد بنحس أو نوع أو صنف كما مر فنقول إنه يعلم جميع ما ينبغي بمثله . أو كل ما تبلغه عقول البشر أو كل ما لم يستأثر الله تعالى بعلمه . أو نحو هذا وهو كله صحيح . ونعتقد أن كل علم في فواته نقص غير لائق به في حاله . فهو حاصل له ﷺ . لأنه ﷺ في عين الكمال . وإنما قيدنا بالوصف لأن النقص المعتبر بالقياس إلى الألوهية غير نقص في العبد ولا يمكن جبره فإنه كذلك فافهم . وهذا بحسب الإجمال . وأما بحسب التفصيل فلنا أن نقول إن العلوم الشرعية أصلاً وفعلاً . ظاهراً وباطناً . كلها حاصلة له . ولا يصح أن لا نحصل له ﷺ لأنه مرجع الخلق فيها وهذا أيضاً لا يخلو من إجمال لأن ما كان منها ضرورياً للضرورة وللقيام الديني ولصلاح الحالة فهو حاصل دفعة وما وراءه كان بقدر الحاجة والسؤال . ولم يمت حتى علم ما نزل بالفعل . وأما ما سينزل إلى قيام الساعة فيمكن أن يقال أنه علمه أيضاً . أما بعلم أصوله من كتاب الله تعالى . كما هو إشارة قوله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم » (25)

أو بالوحي بذلك . والاحتمال الواقع في الكتب الذي استدعى ﷺ أن يكتب لهم في مرضه . وأن المراد بها نوازل الأحكام . يصح على كل من الاعتبارين . ويمكن أن يتوقف في ذلك لأن عدم الاطلاع على النازلة حتى يسأل عنها ويوحى إليه فيها ليس فيه غضاضة عليه « إِنَّهُ هُوَ الْوَحْيُ يوحى » (26)

وهذا كله لا يخلو من فضول . واشتغال بما لا يعي . وتطلب لما لا يدرك

(25) من الآية 4 سورة المائدة

(26) الآية 4 سورة النجم مكية .

وما لا يلزم وما لا يوقف⁽¹⁾ بالتحقيق عليه . فرحم الله امرأً عرف قدره . وكذا النظر في تفاصيل ما سوى هذا من الحكم والمصالح الدنيوية . وأنه لا نقص في عدم علم بعض ذلك . كما قال ﷺ في قصة تأييد النخل « أنتم أعلم بديناكم » (27) وكذا في عظمتة تعالى وجلاله . وملكوت أرضه وسماؤه بالاشتغال بهذا كله إثباتاً ونقياً . فضول يسقط للمشتغل به العشاء على سرحان (28) ويحين فيمن حان (29) وكذا البحث في خصوص⁽²⁾ الخمس . فعليك بالتعظيم جملة . واعتقاد أن الله تعالى أعصى نبيه المصطفى صلى الله عليه وسلم من العلوم الشرعية والمعارف اللدنية⁽³⁾ والحكم النظرية والمصالح الدينية والدنيوية والمحاسن الأدبية واللطائف الملكوتية . ما يغرق في أدنى بحاره علوم الأولين والآخرين . ويلتمس منه كل حبر في علمه . وذو فكر في نظره . وذو صنعة في صناعته :

وكلهم من رسول الله مُلتَمِس
غرفاً من البحر أو رشفاً من الدِّيم (30)

وقف هاهنا وراجع كلام « الشفا » . ففيه الغنيمة والشفاء . ودع عنك الجدال والمراء . لعلك تنور بصيرتك . وتسلم عقيدتك والله الموفق آمين.

1 — ح « لا يدرك » . 2 — ح « عموم » . 3 — ح « الدينية » .

(27) يشير إلى الحديث « قدم النبي ﷺ وهم يؤبرون النخل (أي يلقحونه) فقال : ما تصنعون قالوا كنا نصنعه قال : لعلكم لو لم تعلقوا لكان خيراً فتركوه فنقصت . قال : فذكروا ذلك له فقال : إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء في أمر دينكم فخذوه . وإذا أمرتكم بشيء من رأي فأبأ أنا بشر » رواه مسلم من حديث رافع بن خديج أنظر مشكاة المصابيح ج 53/32/1
(28) يقال سقط العشاء به على سرحان يضرب في طلب الحاجة تؤدي صاحبها إلى التلف . مجمع الأمثال ج 241/1

(29) حان يحين : هلك أو وقع في الخطة.

(30) من يرده الإمام البوصيري : حاشية الباجوري على من الردة ص 24 طبعة عبد السلام بنشقرون

الرسالة الواحدة والثلاثون

رسالة العقيدة الصغرى لليوسي

هذا الجواب شرح للعقائد العامة معرفة الله وأحكامه وحكمته . ثم يتعرض اليوسي في الأخير لمسألة قديم القرآن وحديثه . ويناقش رأي القرافي في ذلك

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة نسختان مخطوطتان :

الأولى من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 287 إلى ص 294 ورمزها حرف « ق »

الثانية من مخطوطتي الخاصة من ص 167 إلى 169 ورمزها حرف « خ »

وصف المخطوطات

سبق وصف المخطوطة « ق » . والمخطوطة « خ » أيضا . وأشار إلى أن هذه الأخيرة هي التي أثبتت العنوان الذي عنونت به الرسالة . وهي تنتهي عند الأبيات المنظومة ولم تورد كلام اليوسي على رأي القرافي في قديم القرآن وحديثه . وقد اعتمدت كما هي العادة على مخطوطة « ق » لكتابتها وأمانتها وقلنا إسقاطاتها .

(والتَمَسَ منه بعض الإخوان مقدمة تشتمل على بعض ما تمس إليه الحاجة فكتب له هذه الورقة)^(١)

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد . فإن صلاح العبد وكمالہ بثلاثة أشياء وهي معرفة الله تعالى ومعرفة حكمه . ومعرفة حكمته .

هي 288

أما معرفة الله تعالى فباعتقاد ما يجب لله تعالى/وما ينتزه عنه وما يجوز في حقه . ويحصل ذلك بالنظر في المخلوقات . فبالمخلوقات يعرف الخالق . كما أن بالمصنوعات يعرف الصانع فيعلم أن الله موجود . قديم ليس بمخلوق . باق لا يفنى . مخالف لخلق غي لا يحتاج إلى شيء . واحد في ملكه لا شريك له ولا معين . قادر على كل فعل من خير وشر . نفع أو ضرر . مرید لكل فعل . لا يحدث كائن إلا بمشيئته . ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . عالم^(٢) بكل موجود ومعدوم لا يخفى عليه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض . ولا يغيب عن علمه إجمال ولا تفصيل . حي^(٣) لا يظراً عليه موت ولا نوم ولا نسيان . سميع بصير لكل موجود . من غير أذن ولا أجفان . متكلم بكلام معلوم^(٤) من غير حرف ولا صوت ولا لسان . وأنه تعالى متزه عن أضداد^(٥) هذه الأوصاف . فهذه الأوصاف كمال وأضدادها نقص . والنقص مستحيل على الله تعالى . وأنه تعالى يجوز في حقه أن يخلق الخلق وألا يخلقهم . وأن يفعل بهم ما يصلح بهم وأن لا يفعل . وأن يرحمهم وأن يعذبهم . وأن يكلفهم بشرع وأن لا يكلفهم . لا يجب عليه شيء من ذلك ولا غيره ولا يمتنع . لأنه مختار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

فهذا ما يجب الإيمان به . ولا يتم الإيمان المطلوب منا إلا به . مع الإيمان بالملائكة . وأنهم معصومون . والإيمان بالكتب السماوية المنزل على الأنبياء . وأنها حق من عند الله . والإيمان بالأنبياء جملة . وأنهم معصومون من كل قبيح شرعاً . في أفعالهم وأقوالهم . والإيمان بالرسول منهم خصوصاً . وأنهم مبعثون إلى

هي 289

1 — مقدمة من قول الناسخ. 2 — في الأصل « علم » صواب من م. 3 — في الأصل « حتي » صححت من م 4 — في الأصل « بكل معلوم » الصواب من م. 5 — م أسقط « أضداد »

العباد من الله . مبلغون ما أمروا به صادقون في كل ما بلغوا . لا يقع لهم كتمان ولا كذب . وجائز عليهم من العوارض البشرية ما يجوز على غيرهم . مما ليس فيه نقص ولا يعوق عن التبليغ .⁽¹⁾ والإيمان بنينا ورسولنا محمد ﷺ خصوصاً . وأنه جاءنا⁽²⁾ بشيراً ونذيراً . والإيمان بالقرآن المنزل عليه . وكل حكم جاء به . وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق . والإيمان بما جاء به من البعث والحشر . والعرض والميزان والصراط . ودخول الجنة والنار . وغير ذلك من العقائد الثابتة بالعقل أو السمع .⁽³⁾

وأما معرفة حكم الله . فمعرفة ما ثبت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة واستنباط العلماء من واجب ومندوب ومحرم ومكروه ومباح . ويحصل ذلك بالتعلم وسؤال أهل العلم . قال تعالى : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » الآية (1) وقال النبي ﷺ « إِمَّا الْعِلْمُ بِالْتَّعْلَمِ » (2) والمطلوب من ذلك صنفان : مأمورات ومهيئات . فالْمأمورات : الإيمان بالله وبرسوله واليوم الآخر كما تقدم . والصلوات الخمس لوقتها . وطهارتها من وضوء أو غسل أو تيمم . وزكاة الإبل والبقر والغنم . والذهب والفضة . والثمر والغنم والبر والشعير وسائر الحبوب المعشرة المعلومة⁽⁴⁾ على تفصيل ذلك كله⁽⁵⁾ المعلوم في الشرع . وصوم شهر رمضان وحج بيت الله بشرط الاستطاعة . وبر الوالدين . وجهاد العدو . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . بشرط القدوة والسلامة من فتنة أعظم (منه) .⁽⁶⁾ والنصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وخاصتهم وعامتهم وهي جامعة لكل مطلوب . والمنهيات : الشرك بالله ومخالفة الشرع بالفعل كقتل النفس ظلماً . والزنى . والسرقه . والغصب . وترك الصلوات الخمس⁽⁷⁾ وغيرها من الواجبات . والكبر والحسد والرياء والعجب وغير ذلك . أو بالقول :

ص 290

1 — م أسقط الجملة « ولا يعوق عن التبليغ » . 2 — م أسقط « جاءنا » . 3 — م أسقط « الثابتة بالعقل أو السمع » . 4 — خ إسقاط « المعقولة » . 5 — إسقاط « ذلك كله » . 6 — الزيادة من خ . 7 — في الأصل « الصلاة الخمس » .

(1) من الآية 43 سورة النحل

(2) جزء من حديث : « إِمَّا الْعِلْمُ بِالْتَّعْلَمِ وَإِمَّا الْحِلْمُ بِالْتَّحِلْمِ وَمَنْ يَتَحَرَّ الْخَيْرَ يُعْطَهُ » رواه ابن أبي عاصم والطبراني من حديث معاوية مرفوعاً أنظر إرشاد الساري ج 1/168

كشهادة الزور . وسائر الكذب والغيبة والنميمة وغير ذلك . ونجى التوبة من جميع ذلك على الفور ومن لم يتب فقد عصى الله تعالى . ومن المأمورات غير الواجبات نوافل الصلاة والصيام والحج والصدقات . والإكثار من ذكر الله تعالى . وغير ذلك من أعمال الخير . ولا تنفع المعرفة إلا بالعمل . « ومن عمل بما علم . أورثه الله علم ما لم يعلم » (3)

وأما معرفة حكمة الله . فمعرفة أن الله تعالى خلق⁽¹⁾ العالم كله ليعرف به . وليظهر فيه قدرته وحكمته . وخلق العباد ليعرفوه ويوحده ويبدوه . وأمر ونهى ليظهر ملكه . وحكم بالطاعة والمعصية ليظهر فضله وعدله . بتنعيم المطيع وتعذيب العاصي والعفو عنه . وخلق الجنة والنار لتنفيذ حكمته وتم كلمته . وكل نعمة منه فضل . وكل نقمة عدل . فحقيق أن يرجى فضله . ويخشى عدله/ وأنه تعالى « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » (4) يُوجِدُ وَيُعِدُّ . ويرحم ويتنقم . وَيُعِزُّ وَيَذِلُّ . ويوفق ويخذل . ويرفع ويضع . ويعطي ويمنع . « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ » (5) لتعرف صفاته الجمالية والجلالية . وملكه وعظمته . وقدرته ومشيبته .

ص 291

فحقيق للعبد أن ينسب إلى مولاه . ويسعى بقلبه وقالبه فيما يرضاه . وأن يرضى بقضائه . ويشكر على نعمائه . ويتوكل في أموره عليه . ويرجع في كل ما ينوبه إليه . فإنه لا معطي لما منع . ولا مانع لما أعطى . ولا دافع لما قضى . وأن يخضع لجلاله ويخشى لعظمته . وأن لا يأمن من مكره . ولا يقنط من رحمته . وأن يراقبه أبداً . وأن لا يحده حيث نهاه . أو يفقده حيث أمره .

1 — خ « خالق » .

(3) حديث رواه أبو نعم « في الحلية » من رواية أنس أنظر المغني بحاشية الاحياء ج 13/3

(4) من الآية 127 سورة الرحمان

(5) سبق تخريج الآية

وأن يكون عبداً لله تعالى على الدوام في كل حال .^(١) كما كان له تعالى رباً على الدوام وفي كل حال . والله المستعان^(٢) فهذه مشارب العارفين نسأل الله تعالى أن يجعلنا وإياكم منهم آمين

فهذه مشارب العُرَاف	وهذه مذاهب الأشراف
يارب يارب وأين منها	بلوغنا وقد بعدنا عنها
قد أبعدتنا الشهوات والهوى	وقد هويتنا بهما فيمن هوى
نسأله سبحانه أن يصلنا	بجزبهم جميعنا ويُكَمِّلنا
فإنه البر الكريم الوهاب	وهو الغفور والنيب والتواب
وصلوات الله والسلام	على النبي ما أنجلي الظلام
وآله وصحبه الأبرار	وسائر الصلاح والاختيار ^(٣)

ص 292

فائدة ذكر القرافي (6) في شرح الأربعين (7) قاعدة/يعرف بها ما هو القديم من القرآن وما هو محدث . وهي عبارة شنيعة وطريقة منحرفة عن الصواب . والحق أن القرآن كله قديم . نعم . القرآن يطلق بالاشتراك على معنيين : إحداهما : العبارة الدالة . والآخر المعنى المدلول وهو بالمعنى الأول حادث لأن الألفاظ حادثه ولكن لا سبيل إلى إطلاق هذا اللفظ بأن يقال القرآن حادث لما فيه من الإيham .

وأما بالمعنى الثاني فهو قديم ولا تفصيل أصلاً لأن الكلام هو النسبة الحكمية التامة وهي كلها قديمة . وبيان ذلك أنه إما خبر وإما إنشاء . فأما (الإنشاء)^(٤) فهو كله من الله تعالى . لأنه الأمر الناهي . وأما الخبر فكذلك . لأنه الخبر بالأشياء في الأزل فكانت كما أخبر بها . نعم متعلق الكلام — أعني

1 — خ اسقاط الجملة « كما كان له تعالى — والله المستعان » . 2 — هنا تنتهي رسالة العقيدة الصغرى في نسخة خ وتنفرد نسخة الزاوية الناصرية بهذه التكلة . 3 — عبارة سقطت من المتن يستوجبها السياق .

(6) أحمد بن إدريس شهاب الدين القرافي .../684هـ من علماء المالكية الكبار . أصله مغربي ومولده ونشأته بمصر له تصانيف كثيرة في الفقه والأصول أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 90/1

(7) للقرافي مؤلف في الأصول بعنوان : « شرح تنقيح الفصول » مطبوع ومختصر « تنقيح الفصول » مطبوع أيضاً . ولم أقف في الكتب التي عدت تصانيفه على كتاب شرح الأربعين . ولعله يعني « شرح الأربعين النووية » . ٢٠

طرفي النسبة وهما المحكوم به والمحكوم عليه وما يكون لهما أو لأحدهما من المتعلقات — يكون للكلام بحسبه تقسيم وهو أنه : إما مفرد . وإما مركب . فالمفرد إما راجع إلى الله تعالى أو صفة من صفاته الذاتية كالله . وكالغني . وكالعلي . فهذا الدال فيه والمدلول قديم واللفظ حادث . وإما راجع إلى غير ذلك كالأرض . والسماء . والحلق . والرزق . على مذهب الأشعري (8) فهذا الدال فيه والمدلول حادثان معاً...

والمركب إما إنشاء أو إخبار . والإنشاء إما من الله تعالى نحو : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ » (9) فهذا قديم واللفظ حادث . وإما من غيره نحو « ابْنِ لِي صَرْحاً » (10) فهذا حادث . والإخبار كذلك إما من الله تعالى نحو « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » (11) فهذا قديم واللفظ حادث . وإما من غيره تعالى نحو : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا » (12) فهذا حادث.

ص 293

وهذا التقسيم هو الذي ذهب بالقرافي رحمه الله تعالى إلى أن قال إن في كلام الله تعالى ما هو قديم وما هو حادث . وهو وهم باطل . فإن الكلام كما ذكرنا هو النسبة التامة . وهذه الأقسام كلها بالنظر إلى متعلق الكلام . لا في نفس الكلام ولا تَلَازَمَ بينهما . أما المفردات فظاهر أنها خارجة عن الكلام فلا يلزم حدوثها في نفسها . أو حدوث شيء منها . حدوث في الكلام . إذ ليس بين النسبة الحُكْمِيَّةِ الذهنية وبين وقوع الانتساب في نفس الأمر . تقارن بالزمان فضلاً عن ذوات الأطراف المتسببة . ألا ترى أنك تقول اليوم دخول الجنة بفضل الله ونفخة البعث حق . ونحو ذلك . فالحكم موجود اليوم والمحكوم عليه

(8) سبقت ترجمته أنظر ص 339 تعليق رقم 50 .

(9) هذه العبارة وردت في أول سورتين : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ... » الآية 1 من سورة النساء . وفي أول سورة الحجج « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ » الآية 1

(10) من الآية 36 سورة غافر مكة

(11) من الآية 34 سورة لقمان

(12) تمام الآية « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » الآية 22 سورة المائدة

الذي هو دخول الجنة والنفخة لم يوجد ولا يلزم من تأخره تأخر الحكم . فكذا لا يلزم من حدوث السماء والأرض . وفرعون وهامان أن يكون إخبار الله عما حادثاً . بل إخبار الله أزل . والمحبر عنه وبه قد يكون أزلياً . وقد يكون غير أزل : كالسما . والأرض ولا إشكال فيه . وأما المركبات التي ذكرنا . فما كان منها إنشاء من الله تعالى أو إخبار منه . فلا إشكال أنه كلام تام وهو قديم . وأما ما كان من غيره تعالى فليس بكلام بل من متعلقات الكلام . فهو في قوة مفرد واحد فنحو : « وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحاً » الخ . الكلام فيه هو قوله تعالى وقال فرعون كذا والإخبار عن فرعون بأنه قال/ذلك هو كلام الله تعالى وهو قديم أزل . وما وقع من فرعون من الأمر بالبناء . وترجى بلوغ الأسباب . إنما هو متعلق المحكوم به . فهو من تنبأت الكلام . وليس بكلام حتى يقال فيه حادث أو قديم . وكذا نحو « وإذ قال موسى لقومه » الخ الكلام فيه هو مضمون : اذكر المقدر قبل « إذ » . وكل ما سوى ذلك من « إذ » وما أضيف إليه إلى آخر القصة كله في معنى مفرد واحد متعلق بالفعل المحكوم به وليس بكلام حتى يقال فيه حادث أو قديم .

وبالجملة كلام الله تعالى كله نسبة تامة خبرية أو إنشائية . وهي كلها أزلية قديمة وإنما يختلف المحبر به والمحبر عنه . والمأمور والمنهي . فقد يكون في ذاته حادثاً . ولا يلزم من حدوثه حدوث النسبة كما لا يلزم شيء من تعدد العبارات وتنوعها إلى مضي واستقبال⁽¹⁾ مع عروض الزمان لكلام الله تعالى القديم . لأن ذلك إنما هو بحسب النزول . فالله تعالى قد أخبر عن الأشياء في الأزل من غير زمان . ثم إذا نزل ذلك بعد وقوع الشيء عبر عنه بعبارة تفيد المضي ليعلم أنه ماض نحو : « وقال فرعون » الآية . وإن نزل قبل الوقوع عبر عنه بعبارة تفيد الاستقبال ليعلم أنه كذلك نحو « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » (13) فافهم ذلك والله المستعان

1 — في الأصل « استقبالي » الصواب ما أثبت

رسالة في وصل الشعر

تناول اليوسي في هذه الرسالة تحليل حديث نبوي على ضوء العادات الجارية في المغرب من وصل الشعر بالخيوط أو غيرها مما نسميه باللغة العامية « الضفيرة ». وتظهر في هذه الرسالة سعة أفق اليوسي ونظرة العميقة إلى غاية الشارع من بعض المحرمات.

الرسالة في نسخة فريدة من مخطوطة من خزانتي الخاصة وهي عبارة عن مجموع يحتوي على بعض رسائل عبد القادر الفاسي ، والمسنوي بن محمد بن أبي بكر الدلائي . وتسع رسائل لليوسي وهي كما يلي :

- 1 — رسالة في وصل الشعر ص 155
- 2 — رسالة في مسألة نحوية في التمثيل للعلم الشخصي بقرن ص ص 157
- 3 — التعليق على قوله « أو واقع موقع ما قد ذكر » (مبتور) ص 159
- 4 — جواب عن مسألة شداد بن عاد والخيل ص 161
- 5 — جواب اسماعيل عن الأمة التي واقعها وأراد أن يتقل إلى ابنتها ص 161
- 6 — رسالة تحليل قول البوصيري في برده : « إلا استلمت الندى » .. ص 165
- 7 — الرسالة في السماع (مبنورة) ص 166
- 8 — مقدمة في العقائد ص 167
- 9 — الرسالة إلى الفقيه العطار في موضوع التسلسل ص 168

وخطها مغربي لا بأس به لا يخلو من أخطاء وإسقاطات يترك في مكانها بياضاً غالباً.

ص 155 / الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه

أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ . النَّهْيُ عَنْ وَصْلِ الشَّعْرِ . وَلَعَنَ الْوَاصِلَةَ .
فَقَالَ الْبُخَارِيُّ « عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ عَامَ حَجِّ
وَهُوَ عَلَى الْمَنبَرِ وَهُوَ يَقُولُ : وَتَنَاولَ قِصَّةَ مَنْ شَعَرَ كَانَ يَبِيدُ حَرَسِيَّ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ
أَيْنَ عِلْمَاؤُكُمْ ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ وَيَقُولُ : إِنَّمَا هَلَكْتَ
بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذُوا هَذَا نِسَاءَهُمْ » . (1) وَفِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ ﷺ قَالَ
« لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ » الْحَدِيثُ . (2) وَقَدْ عَمَتِ الْبَلْوَى فِي بِلَادِنَا
هَذِهِ بِوَصْلِ الشَّعْرِ بِالْخِيوطِ فِي النِّسَاءِ عَلَى الْإِطْلَاقِ إِلَّا الْقَلِيلَ . فَكَانَ مِنْ لَقِينَاهُ
مَنْ يُنْسَبُ لِلْعِلْمِ وَالِدِينِ يَخْتَلِفُونَ . فَهُمْ مِنْ يَقُولُ : الْوَصْلُ كُلُّهُ مَنْكَرٌ يَجِبُ عَلَى
الْإِنْسَانِ تَغْيِيرُهُ بِإِزَالَتِهِ عَلَى مَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ وَمَنْعَهُمْ مِنْهُ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَرَى أَنَّ النَّهْيَ
مَنْصَبٌ عَلَى وَصْلِ الشَّعْرِ بِالشَّعْرِ . وَيُجْهَلُ مَنْ يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْخِيوطِ . قُلْتُ
وَالْحَقُّ أَنَّ الْخِلَافَ فِي الْكُلِّ . وَمُلَخَّصٌ مَا تَقَرَّرَ عِنْدَنَا مِنَ الْقَوْلِ فِيهِ ثَلَاثَةٌ
مَذَاهِبٍ : الْأَوَّلُ أَنَّ الْوَصْلَ مَنْهِيٌّ عَنْهُ مُطْلَقًا بِالشَّعْرِ وَبِغَيْرِهِ وَهُوَ مَذْهَبُ
الْأَكْثَرِينَ . وَهُوَ الْمُنْسَوْبُ إِلَى إِمَامِنَا مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَاحْتَجُّوا بِظَوَاهِرِ
الْحَدِيثِ (3) الثَّانِي : التَّفْصِيلُ بَيْنَ الشَّعْرِ وَغَيْرِهِ فَحُلُّ النَّهْيِ هُوَ الْأَوَّلُ دُونَ
الثَّانِي . وَنَسَبُ إِلَى جُمْهُورِ الْفُقَهَاءِ وَيَشْهَدُ لَهُ قِصَّةُ مُعَاوِيَةَ (4) الثَّلَاثُ :
التَّفْصِيلُ بَيْنَ أَنْ يَقَعَ فِيهِ تَوْهِيمٌ وَتَدْلِيلٌ . وَبَيْنَ أَنْ يَسْلِمَ مِنْ ذَلِكَ . كَأَنْ يَكُونَ
بِإِذْنِ الزَّوْجِ أَوْ السَّيِّدِ . فَحُلُّ النَّهْيِ أَيْضًا الْأَوَّلُ دُونَ الثَّانِي .

- (1) حَدِيثٌ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْبِلَاسِ فِي رِوَايَةٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ بِاللَّفْظِ الَّذِي ذَكَرَهُ
الْيَوْسُفِيُّ أَنْظَرَ إِرْشَادَ السَّارِيِّ ج 475/8 . وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَيْضًا مُسْلِمٌ وَالتَّسَالِيُّ وَالرَّمْزِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
(2) حَدِيثٌ : « لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ... » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَمِنْ حَدِيثِ
عَائِشَةَ أَيْضًا . كَمَا أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ اسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ وَعَائِشَةَ أَنْظَرَ إِرْشَادَ السَّارِيِّ ج
476/475/8 وَشَرَحَ النَّوَوِيُّ عَلَى صَحِيحِ مُسْلِمٍ بِهَامِشِ الْإِرْشَادِ ج 428/8 وَمَا بَعْدَهَا وَيَبْلُغُ الْمَرَامَ

214

- (3) يَعْنِي حَدِيثُ « لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ » الْحَدِيثُ
(4) وَيَنْهَدُ لَهُ أَيْضًا حَدِيثُ عَائِشَةَ « أَنَّ جَارِيَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجَتْ وَأَمَّا مَرُضَتْ فَصَمَّطَتْ (تَسَاقَطَتْ)
شَعْرَهَا فَأَرَادُوا أَنْ يَصْلُوهَا فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ » الْحَدِيثُ

وقالت الشافعية إن وَصَلته بشعر آدمي فحرام . وإلا فتلاثة أوجه أصحها إن فعلته بإذن السيد أو الزوج جاز .

وينبغي أن يعلم أن تحقيق المسألة إنما يثبت بالنظر إلى أمرين : الأول ألفاظ الأحاديث وما تدل عليه مطابقة أو التزاماً . الثاني توجيه الحكم وما يقتضي من إطراد وانعكاس . أما الأول : فزعم قوم كالنوى أن الأحاديث صريحة في كون النهي على الإطلاق بالشعر وغيره . وليس بيبّن . فإن حديث معاوية واقع في القصة وهي من الشعر يصل بها النساء شعورهن . فكيف يدل بالصراحة على غيره ؟

وأما حديث : « لعن الله الواصلة... » فقد وقع في الصحيح مرتين أنه سيق في جواب الجارية التي تمزق شعرها فأراد أهلها أن يَصِلوها . والظاهر أن مرادهم بشعر آخر ، وبذلك يفسره شارحوه . فيحتمل أن يتقيد الجواب بما في السؤال وهو المطابق . وأما التوجيه فيحتمل أن يكون هو تغيير الحلقة ، وهو المأخوذ من حديث : « لعن الله الواصلات والمستوصلات والواشطات والمستوشطات إلى قوله المغيرات خلق الله » (5) . إذ رد الوصف إلى الجميع بمعنى أن الشعرة يجعلها الله تعالى في الحلقة الأولى أو عند سبب من الأسباب قصيرة قليلة . فإذا زيد فيها عادت طويلة كثيرة . فقد تغيرت خلقتها من وصف إلى وصف . كما في التفلج تكون الأسنان متلاصقة . فإذا بُردت (6) تجافى بعضها عن بعض . ويحتمل أن يكون هذا هو التدليس على الخاطب والمشتري . وفي حديث معاوية رضي الله عنه أن النبي ﷺ سماه الزور يعني الوصل في الشعر (7) فنقول :

ص 156

(5) حديث : « لعن الله الواصلات والمستوصلات والواشطات والمستوشطات والنامصات (النامصة التي تنمض الحاجب كي ترلّه) والمنتمصات والمنخلجات للحسن . المغيرات خلق الله . » أخرجه مسلم من حديث عائشة في الشطر الأول إلى « المستوصلات » ومن حديث عبد الله بن عمر في الشطر الثاني أنظر شرح النووي على صحيح مسلم ج 8/422

(6) برد يبرد أخذه منه بالمبرد

(7) يشير إلى الرواية الثانية للحديث عن معاوية قدم معاوية المدينة آخر قدمه قدمها فخطبنا . فأخرج كبة من شعر قال : ما كنت أرى أحدا يفعل هذا غير اليهود . إن النبي ﷺ سماه الزور . متفق عليه من حديث عيسى ابن المسيب أنظر إرشاد الساري ج 8/476:477.

أما تغيير الخلقة فيتطرق إليه من البحث أن يقال ينبغي أن يجعل في التفلج والتمص (8) والوشم . وأما الوصل فأمر عارض زائد . وقد علمت إباحة هذا الجنس كما في تصفير الفم واللسان بالسواك . وتسويد المقلتين بالكحل وتحمير الوجنتين بما يظليان به . وتطريف الأصابع (9) وغير ذلك طلباً للزينة في حق النساء . بل قد أبيض من هذا ما لا يزول كعلاج الشعر الأحمر حتى يسود . والأسنان الصفر حتى تبيض ونحو ذلك . ويلتحق به الاشتغال بالتسمين والتصقيل . ونحو ذلك . فلم لا يكون تكثير الشعر وتطويه من هذا القبيل أي طلب التزيين . ولا سيما بغير شعر (وهو) ⁽¹⁾أبين في كونه عارضاً زائلاً . وأما التفريق بين شعر الآدمي وغيره فلا يظهر له وجه في باب التغيير وإنما يظهر في التدليس .

وأما التدليس فوجه ظاهر . فإن التدليس على الناس محرم مقطوعاً . ولا يختص بالشعر ولا بما في الخلقة . فلو لفت ثوباً أو نحوه على وركيها لتوهم أنها عظيمة العجيزة . أو وقفت على شربيل (10) أو قبقاب في الليل المظلم لتوهم أنها طويلة القامة أو أحكت تغطية شعرها أو سودته بعد الشيب لتوهم أنها شابة . أو تثلثت مع سقوط أسنانها لتوهم خلاف ذلك كان ذلك غشاً محرماً . فكذا وصل الشعر سواء كان بالشعر أو غيره من الخيوط أو الخرق متى فعلته للتجمل للخطاب أو عندما تعرض للنظر أو للبيع . لتوهم أنها ذات شعر كان محرماً لأنه غش .

ولو أنها فعلته لزوجها أو سيدها من غير علم منه لتوهمه ذلك فكذلك أيضاً . ولو كان بعلمه فأى شيء فيه ؟ وإنما هو حينئذ تزيين يحسن به منظرها عند صاحبها ، كالاكتحال والتسوك وربما كان تركه تشويهاً وتقييحاً يكون سبباً

1 — يبايض في الأصل لعل الصواب ما أثبت «وهو» .

(8) تمص يتمص الشعر نغفه وذلك للحاجين كما سبق في الحديث .

(9) طرف تطريفاً البنان خضبه بالحناء .

(10) الشربيل نعال مغربية مطرزة خاصة بالنساء

للبغضاء والجفاء . ولا سيما في كثير من الإماء في بلادنا ممن لا شعر لهن إذا أردن للفراش ولم يفعلنه . يكون ذلك في رؤوسهن مثلة منفرة . وقد يغني العرف باستعماله في بلادنا عن الإعلام في حق كثير من الناس والله الملمهم للصواب .

فالظاهر أنه متى تطرق التدليس فلا يجوز بحال . ومتى لم يكن تدليس . فمن كثر شعرها وزينها الله بلا وصل . فلا ينبغي أن تفعله . بل تقف على ظاهر الحديث . ولأنها تتعرض بذلك لكلام آخر في المسح والوضوء وفي الغسل (11) بلا حاجة داعية . وإلا فإن لم يتعلق لها غرض زوج ولا سيد ولا هتك في عرض فكذلك . وإلا فالوصل بالشعر لا ينبغي لقربه من الخلقة وظهور التدليس فيه . وما سوى ذلك فعسى أن يكون عموم البلوى به خفيفاً . ومن أراد أن يسلك فيه ظاهر اللفظ ويعمم النهي ويحتسب فيه فليحتسب على نفسه ولا يحتسب على غيره بحال . إلا عند التدليس كما قررنا . ويبقى كون النظر في نسائه هل هي من قبيل نفسه أو من قبيل غيره ؟ فإن قيل إن لم يكن من قبيل نفسه فما تريد لنفسه ؟ فإن الأمر إنما هو في النساء قلت حينئذ إليها المرأة في نفسها فإنها إذا كانت من أهل العلم والحسبة في الدين فلتفعل ذلك في نفسها ولا تتعرض لغيرها إلا بإرشاد أو تعليم . والله الموفق للصواب . وإليه المرجع والمآب . وكتب الحسن بن مسعود كان الله له (انتهى من خط من نقل من خطه)⁽¹⁾

هـ 157

رسالة في موضوع الأمة التي أعطيت بدون شراء

هي عبارة عن رد على استفسار للسلطان المولى إسماعيل في موضوع فقهي .
أجاب عليه اليوسي برد قصير لاستعجال الحامل كما يذكر ذلك في رسالته.

وللرسالة نسخة واحدة في كتاب « المترع اللطيف في التلميح لمفاخر مولاي
إسماعيل بن الشريف ». وقد اعتمدت على النسخة المخطوطة للكتاب بالخزانة
العامة بالرباط تحت رقم ج 595 وقد أورد المؤلف الجواب في الباب الرابع
المعقود لمحبة المولى إسماعيل لأهل العلم واستنصاحهم وإلقاء الأسئلة عليهم وهي في
هذا الباب من ص 88 إلى ص 89

وخط المخطوطة مغربي جميل واضح يستعمل الألوان . ولم أقف على نسخة
أخرى للرسالة حتى الآن.

وعلى سيادة سيدنا الإمام . الأعظم الهام . ظل الله على الأنام . ومحل
التبجيل والإكرام . مولانا إسماعيل أركي السلام . ورحمة الله وبركاته على
الدوام . أما بعد . وفق مولانا وأصلح أمره . وأعز نظره . ونور به عصره .
فقد أتاني كتاب سيدنا الكريم . فحمدت الله على عافيته . وتوالي نعم الله عليه .
ومنته لديه . وفيه أنه استوحش من الأمة المذكورة لما انتهى إليه من أنها
أعطيت . وأنها من قوم لم يعاملهم بالشراء . فحمدت الله لمولانا على ما منحه
من النزاهة وطهارة الساحة وتوقي الشبهات . وقع الشهوات . وقد قال مولانا
رسول الله ﷺ في الشبهات « من تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه . ومن
أخذها كان كالرايع حول الحمى يوشك أن يواقعه » (1) بل حمدت الله لنفسه
ولسائر الرعية . فبصلاح الرأس يصلح الجسد . وأن الرعية على دين الملك .
ففي صلح الملك صلحت الرعية . ومتي وقع وقعوا . وقد وضع بساط كسرى
بين يد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه . فنظر إليه فقال إن الذي
أدى هذا لأمين/يريد أن أصحابه لم يخونوا فيكتموه . فقال بعض الجلساء يا
أمير المؤمنين . منك جاءت الأمانة لو رعت (2) لرتعوا نسأل الله تعالى أن
يلهم مولانا رشده ويصلح به وعلى يديه . ويجعل الأعمال الصالحة وسائر الخيرات
مثالة عليه آمين.

وقد أرققنا مولانا الفتوى ولم تكن من شأننا قط . ولا كُنَّا أهلاً لها في أدنى
شيء . فكيف في هذا الجنب الأعظم . وحيث لم يكن لنا بد من إسعاف
السلطان فنقول : إنه حيث اشتهر في هذه الأمة من الشك ما ذكر . فحق
السلطان أيده الله أن يقف عنها حتى يستقصي أمرها بما يذكر من التفصيل .
وذلك أن أباه الذي ذكر أنه أعطاها . إما أن يكون حين إعطائها مملوكاً
للسلطان بشراء صحيح أو نحوه . أو مملوك للغير . أو لا ملك عليه أصلاً وإنما

(1) جزء من حديث رواه البخاري ومسلم عن النعمان ابن بشير . ونهر الحديث « الحلال بين والحرام
بين وبينها شبهات . فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه ... » أنظر إرشاد الساري ج 1/ 142 وبلوغ

(2) رتع في المكان : أقام وتعم وأخذ ما شاء فهو راتع .

هو حرطاني (3). ثم بنته المذكورة أيضاً حينئذ . إما أن تكون مملوكة للسلطان بما ذكر . أو مملوكة للغير . أو غير مملوكة أصلاً وإنما هي حرطانية . فإن كانت هذه البنت مملوكة للسلطان يوم العطية . فالعطية باطلة والفرض أنها لم يبن بها الذي أعطيت له حتى تحتاج إلى استبراء فهي حلال للسلطان بالملك . وإن كانت مملوكة للغير فالعطية أيضاً باطلة إلا أن يأذن مالکها . وإن كانت حرطانية غير مملوكة نظرنا إلى أبيها المذكور . فإن كان مملوكاً للسلطان أو لغيره فلا عطية له إلا بإذن السيد

وإن كان حرطانياً لا ملك عليه . وهي كذلك . أو أذن سيده وسيدها . فالعطية تصح بشروطها الباقية (4) ولا بد أن ينظر إلى الزوج وهو حر إن كانت أمة . هل توفرت شروط إباحة نكاح الأمة ؟ ثم متى صحت العطية فلا بد أن يبحث عن الزوج . فإن كان قد مات وخرجت من عدة وفاته فهي تحل بالملك إن كانت أمة . وبالتزويج إن كانت حرطانية . وإن كان حياً فلا تحل إلا بالطلاق والخروج من العدة إن بنى بها . وإلا فلا عدة عليها . وقد حصل من هذا التقسيم أنه لا بد أن يسأل عنها وعن أبيها . وعن العطية هل وقعت أم لا ؟ ثم إن كانت مملوكة هل دخلت في ملك السلطان أم لا ؟ أما الأم فلا مدخل لها في العطية . ولا بد في كل ذلك من البينة الشرعية . فما ثبت عمل عليه كما فصلنا .

وأما ما وقع بالتقييدة من خبر الرجلين . فإن كانا من الأحرار العدول قبلت شهادتهما وإلا لم يلتفت إليهما . ثم إن جهل الأمر بعد البحث الصحيح . ولم يوقف على أنها أعطيت أم لا . ولا على أنها دخلت في ملك السلطان أم لا . فالجاري على القواعد أن يقال إن الأصل عدم العقد . فتَحْمَلُ على أنها خلو من الزوج . ثم الأصل أنها لم تدخل في ملك السلطان فلا بد حينئذ من البحث عنها حتى يظهر مالکها . وأنه أخذ ثمنها عن رضاه . فتحل بالملك . أو يأخذه الآن فتحل أيضاً بعد استبرائها من الوطء الواقع . أو يظهر أنها حرطانية غير مملوكة .

(3) من الحرطين وهم من سكان جنوب المغرب سمهم ذاك

(4) العطية أو الهبة تقتضي واهباً . وموهوباً . وموهوباً له ولكل شروط أنظرها مفصلة في كتب الفقه .

ومختصرة في كتاب فقه السنة المجلد الثالث ص 391/390

فتحل بعدُ بالتزوج بعد الاستبراء أيضاً . ولا بد من الرجوع إلى وليها . وإن لم يكن لها ولي خاص . أو تعذر . فالقاضي يعقد عليها أو جماعة المسلمين إن لم يكن قاض والله الموفق . ومتى كانت أمها يوم ولادتها أمة فهي تبعاً لها . ولا التفات إلى أبيها . ما لم يحدث لها عتق بعد ذلك والله المستعان .

وهذا ما كتبنا على حسب ما رأينا في السؤال على غاية الاستعجال . لاستعجال الحامل لنا . بلا مراجعة المذهب ولا كبير تأمل . فإن بقي شيء من الأحوال التي يتعرض له فنحن نستدركه بعد إن شاء الله . وكتب غبار نعال أهل البيت الطاهرين الحسن بن مسعود كان الله له آمين

جواب للمولى إسماعيل في موضوع نشر الحرمة بين الأمة وبناتها

هذه الرسالة جواب عن سؤال طرحه السلطان المولى إسماعيل على بعض علماء عصره . والسؤال كما أورده ناسخ المخطوطة المعتمدة « ق » مختصراً كما يلي :
« رجل وقعت بيده أمة في إنصاف من قبيلة أهلها . فأصابها الرجل المذكور . هل وطئه إياها ينشر الحرمة بينها وبين أقاربها كبناتها مثلاً ؟ »

وقد أجاب عن هذا السؤال القاضي أبو مروان عبد المالك التجمعتي في بضعة أسطر تافهاً نشر الحرمة معتبراً تلك الإصابة ملغاة في نشر الحرمة في الأصول والفصول ، ولا يترتب عليها شيء من لوازم الوطء الشرعي . وصحح جوابه القاضي أبو مدين السوسي ، والقاضي محمد بن الحسن المجاصي (1) وبعد وصول البطاقة إلى أبي علي اليوسي وإطلاعه على رأي العلماء قبله ، تصدى للإحاطة بالموضوع وإلقاء الضوء على جميع الاحتمالات والأحوال .

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة فيها وقفت عليه لحد الآن أربع نسخ هي كما يلي :
الأولى : من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم 302 من ص 211 إلى ص 215 رمزت إليها بحرف « ق »

(1) سبقت ترجمتهم جميعاً . أنظر ض 258 التعليق رقم 3 و ص : 243 التعليق 22

الثانية : في كتاب «المتزح اللطيف في التلميح لمفاخر مولانا اسماعيل الشريف» لعبد الرحمان بن زيدان مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم جـ 595 في الباب الرابع المعقود لمحبة المولى اسماعيل لأهل العلم واستنصاحهم وإلقاء الأسئلة عليهم . وهي من ص 84 إلى 87 رمزت إليها بحرف « جـ »

الثالثة : في مخطوطة كتاب « نوازل الشريف علي بن عيسى بن أحمد العلمي الحسني » مخطوطة الخزانة العامة بالرباط كـ 832 الفصل الأول : مسائل الأنكحة وهي من ص 13 إلى 17 رمزت إليها بحرف « كـ »

الرابعة : نسخة مخطوطتي الخاصة التي تضم مجموعة من رسائل اليوسي وهذه الرسالة فيها من ص 161 إلى 165 رمزت إليها بحرف « خـ »

وصف المخطوطات :

سبق وصف المخطوطة « ق » وكذلك « خـ » أما « جـ » فخطها مغربي جميل يستعمل الألوان . وأما « كـ » فخطها لا بأس به .

وجميع هذه المخطوطات أثبتت سؤال المولى اسماعيل ثم جواب عبد المالك التجمعتي وتعليق القاضي المجاصي وأبي مدين عليه . ثم أوردت في الأخير جواب اليوسي .

ولكل نسخة تقديم لموضوع الرسالة حسب سياق التأليف . وتبدأ المقارنة من قولهم جميعاً : « ونص السؤال » . وقد اعتمدت في نقل المتن على مخطوطة « ق » لأمانتها .

(فأجاب بعد ذلك الشيخ الإمام أبو علي اليوسي أدام الله بقاءه ونص
الجواب بعد الحمد لله والصلاة) (1)

ينبغي أن يُنظر إلى حال السائل عند مواقفته الأمة المذكورة . فإنه لا يخلو
سَاعَتَيْهِ من ثلاث حالات : الأولى : أن يظأها معتقداً لحرمتها (2) مقتحماً
لذلك . فلا وجه ولا شبهة . وهو/الزنى المحض الذي يترتب فيه الحد ويتني
الولد . الثانية : أن يظأها معتقداً للحلية . مستمسكاً بوجه شرعي عنده بأن يرى
لنفسه صحة الملكية على الأمة المذكورة . بسبب يعتبره : إما كون المال المأخوذ
مثلاً في الحقيقة خراجاً . وإن سماه إسماءً آخر . أو (3) كون ذلك من المصالح
العامة المرسله (1) التي ينضبط أمر الناس بها . أو من العقوبات بالمال لأجل
ذلك . ويدين بمذهب من يرى شيئاً من ذلك . في المذهب أو خارجه (4) . أو
أن المأخوذ غصباً إنما هو النقد مثلاً (5) والأمة مشتراة اشتراءً صحيحاً لا يتعلق
الغصب بعينها . بل يترتب ثمنها فقط أو نحو هذا من التأويلات . ثم يرى أنها
إذا حصلت بذلك الوجه وصارت في عداد (6) المال . كان له حق في المال
فلتكن هي ذلك النصيب أو بعضاً منه . ويكون في هذا كله قد نظر لنفسه في
المسئلة إن كانت له مشاركة . أو قد أفتاه مفت يرضاه فقلده . الثالثة : أن
يظأها معتقداً للحلية لا بوجه . ولكن جهلاً منه بتلك الصورة . وظناً منه أنها
من جملة المباح له .

1 — مقدمة من قول الناسخ في «ق» المعتمدة وفي «ج» . 2 — ج «لحريتها» . 3 — ج ، خ
«وكون» . 4 — في الأصل «خارجة» تصحيح من «ج» . «خ» . 5 — ج ، خ ، أسقط
«مثلاً» . 6 — «ج» «خ» : «عدد» .

(1) مصادر التشريع الإسلامي هي الكتاب والسنة والاجهاد . ومن مصادر الأحكام الاجهادية : القياس
والمصالح المرسله . والعمل بالصلحة المرسله معناه تعليل الأحكام — في الأفعال التي لم ينص على
حكمها — بالمصالح المشروعة المرتبة عليها . أنظر أصول التشريع الإسلامي للاستاذ علي حسب الله
ص 164 طبعة دار المعارف .

فأما الحالة الأولى فالمسألة هي مسألة «الموطأ» المشار إليها في الأجوبة فوقه (2) لأنها إنما فرضت عند الإمام مالك أو غيره في الزنى . وهو وطء من لا ملك له على الاتفاق فلا شبهة . ولا غلط . ولا جهل للحكم ولا للعين كما لا تخفى حقيقته . وما أجاب به فيها السادة⁽¹⁾ فوقه أصلحهم الله وأبني وجودهم للإسلام صحيح يعمل به . ولا مزيد عليه .

وأما في الحالة الثانية : فالحرمة تنتشر بين الموطوءة وفصلها⁽²⁾ وأصولها . ولا سبيل للواطئ⁽³⁾ إلى بنتها . لأنه يرى أنه وطئ أمها بملك اليمين . وذلك ينشر الحرمة . وكون/ تلك الشبهة⁽⁴⁾ (3) لا يُلْتَفَتُ إليها في نفسها ولا تجوز الفتوى ولا العمل بمقتضاها في المذهب . لا يقدر في هذا لأن المطلوب فيه مجرد الوجه المخرج عن الزنى الموجب للحد . دليلاً كان أو شبهة وقد حصل . وهذا أمر واضح لا نزاع فيه حيث يقع الوطء كمسألتنا . وإنما التفصيل في غيره .

ص 214

أما في الحالة الثالثة : فلم⁽⁵⁾ يقبل منه ادعاء الجهل فيها خلافاً . إلا ما كان من قول سحنون(4) فيمن مد يده إلى زوجته فوقعت على ابنتها . وفي «التوضيح» (5) ، عن ابن عبد السلام (6) بعد حكاية هذا القول : أنه إنما هو على أن الزنى لا يحرم الحلال . وأما على أنه يُحرَّم فلا إشكال أن وطء الاشتباه ينشر

1 — في الأصل «السادات» صححت من «ج» 2 — خ أسقط «وفصولها» 3 — ج و خ «للوطء» 4 — في الأصل «المشبه» التصحيح من ج و خ 5 — في الأصل «فإن لم» صححت من «ج»

(2) جاء في جواب التجمعي «... فلا يترتب عليها شيء من لوازم الوطء الشرعي فيحل وطء ابنتها مثلاً بالملك أو النكاح وعليه درج الإمام مالك في الموطأ وكفى به قدوة وحجة...»

(3) يعني ترجيح حلية الوطء بوجه من الوجوه التي استعرضها أنفاً

(4) أنظر ترجمته في رسالة إقامة الجمعة في مدشر الصومعة ص 549 رقم 3

(5) هل يعني كتاب التوضيح للشيخ خليل الذي شرح به مختصر الحاجب ؟

(6) أنظر ترجمته في رسالة إقامة الجمعة في مدشر الصومعة ص 551 التعليق رقم 11

الحرمة انتهى . وهو واضح لأن كل من يعتبر الزنى فهو يعتبر الشبهة بالوجه الأخرى . وقد بنوا الخلاف في ^(١) المكروه على كونه زانياً أو معذوراً لأنه حصل منه انتشار/عمداً كما تقرر في أمر كفارته فكأنه ذو وجهين (٧) ^(٢) وعلم أن الزنى هو الضابط . وكل ما قَصُر عنه فمعتبر ويدخل في ذلك الغلط والسهو . والجهل بالعين ^(٣) وبالحكم كما قررنا وقيد ^(٤) بعض المتأخرين مسألة ابن التبان (٨) بأن يلتذ ولا يظأ فلو ^(٥) وطئ فهو شبهة . قال ووطئ الشبهة ينشر الحرمة على المشهور وهو اعتباراً بالغالب . أو بأن ذلك من الحرام الواضح الذي لا يقبل فيه الجهل مطلقاً . فالحكم حكم الحالة الأولى ولا إشكال في ذلك ^(٦) . وإن قبل ادعاء الجهل اعتباراً بأنه الأصل في كل صورة حتى يقع الخروج عنه فيها ببيان ، وبأن الأمر المذكور ليس مسلماً وضوحه . ولا سيما فيمن علم منه الاعتداد بالاستيلاء وبالجور ^(٧) والملك الحسي . والاقتداء بما جرت به عادة من قبله في نحو ^(٨) ذلك مع أن في العذر ^(٩) في الواضح قولين في المذهب .

فالحرمة أيضاً تنتشر في الأمة المذكورة . لأن الوطئ حيثئذ شبهة . وأنه لا فرق في المسألة بين جهل الحكم إذا قُبِل وبين جهل العين . والنصوص في جهل العين معلومة . وأنه إذا وطئ امرأة يظنها زوجته أو أمته تحرم عليه بناتها وأمها

١ — ج و خ «على» . ٢ — ج. خ إسقاط من «كما تقرر— ذو وجهين» . ٣ — «أو» .

٤ — ج خ «قرر» . ٥ — ج. خ «فإن» . ٦ — إسقاط في «ذلك» . ٧ — في الأصل

«الجوز» . ٨ — ج. خ اسقطت «نحو» . ٩ — ج «القدر» .

(٧) وجه الزنى ووجه الشبهة التي تعلل بالغلط أو السهو أو القسر أو الجهل بالعين أو بالحكم

(٨) عبد الله بن محمد اسحاق المعروف بابن التبان ٣٧١ هـ من أئمة المالكية . برز في الأصول له

تصانيف . أنظر ترجمته في كتاب الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب لابن فرحون ص ١٣٨

على المشهور . كما قال ابن عبد السلام . وقال أبو عمران^(١) (9) أنه لا يعلم . وهو كلام شامل للجاني^(٢) العين والحكم والله الموفق .

وإذا علم السائل حكم كل حالة^(٣) فهو بصير^(٤) على نفسه فيما أقدم عليه أولاً . فيبني عليه والله المستعان . وهذا ما حضر في الوقت بلا كبير روية لاستعجال الحامل ، ولا مراجعة البظان لخلو يدي^(٥) في الوقت من الكتب . فمن طالع من السادات بعد فأصاب علماً آخر موافقاً أو مخالفاً فليضفه^(٦) إلى ما سطر إفادة . ونصحاً ، فإن الدين النصيحة (10) والمومن للمومن^(٧) كالبنيان^(٨) يشد بعضه بعضاً (10) . وكتب مسلماً على السائل^(٩) وعلى من يقف عليه الخمس بقين من شعبان أو ست^(١٠) ثاني يوم من وصول السلام^(١١) . عبد الله تعالى الحسن بن مسعود كان الله له . (سنة خمس وتسعين وألف . بخط من نقل من خط العلامة التريباطي)^(١٢)

-
- 1 — جـ و خ إسقاط : « وقال أبو عمران » 2 — جـ « لجانيها » . 3 — جـ . خـ « حكم حالته »
 باسقاط « كل » وإضافة الحالة للضمير . 4 — في الأصل « بصيرة » . 5 — جـ في الأصل « اليد »
 6 — جـ « فليضمه » . 7 — خـ إسقاط « للمومن » . 8 — جـ « كالبناء » . 9 — جـ .
 خـ « السادات » . 10 — خـ جـ أمقطت « أو ست » . 11 — جـ . خـ « السائل » . 12 — زيادة في جـ .
-

(9) موسى بن عيسى أبو عمران الفاسي 430 هـ أصله من فاس أخذ عن أبي الحسن القابسي ورحل إلى قرطبة وتفقه بها ورحل إلى المشرق . له كتاب « التعاليق على المدونة » أنظر أزهار البستان ص 47
 (10) تضمنين الحديثين شريفين سبق غرضهما

رسالة حول حكم الذكر في المسجد

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة نسختان :

الأولى من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 278 إلى ص 286 رمزها « ق »

الثانية من مخطوطة لي خاصة أخرى من ص 10 إلى ص 14 رمزها « م »

وصف المخطوطات :

سبق وصف مخطوطة « ق » وهي التي اعتمدت عليها ونقلت منها النص لأمانتها نسبياً.

أما مخطوطة « م » فهي عبارة عن كنانة صغيرة يظهر لي أنها لأحد مقدمي ضريح المولى إدريس وهو المحدث محمد الفضيل الشبيهي الإدريسي . نقل فيها هذه الرسالة لليوسي مع بعض القصائد لليوسي أيضاً.

وقياسها 10 × 14 وقد سجل فيها صاحبها بعض أحداث عصره وتاريخ ازدياد أولاده . وقصائد ومنظومات في المديح النبوي وأشعار وأقوال . مختارة . خطها دقيق جداً . وغلافها الخارجي وبعض أوراقها أكلتها الأرضة . وهي غير مرقمة وقد رقمتها بنفسني من رقم 1 إلى 130

(وأتاه من حاضرة مكناسة سؤال وهو: سيدي رضي الله عنكم جوابكم عن إمام بمسجد كان يذكر بعد الفراغ من صلاتي المغرب والعشاء قبل الباقيات الصالحات الذكر المشهور: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك... الخ يسمع بذلك القاضي وبعث إليه فأنكر عليه ذلك وسبه في المسجد. وقال له بدلت الدين وغيرت وأمر به إلى السجن. فهل هذا تبديل وبدعة أو لا؟ والسب في المسجد ما حكمه؟ جواباً شافياً والله يديم علاكم. والسلام مُعَاذُ عليكم. والرحمة والبركة فأجاب بما صورته (١) /

ص 279

الذكر في الجملة جائز مرغّب فيه، بدليل الكتاب والسنة والإجماع. والذكر المذكور في السؤال وهو: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له... الخ » (11) عشرًا وكذا « اللهم أجرتنا من النار سبعاً » وقد ورد الترغيب فيه بعد صلاة الصبح والمغرب في أحاديث كثيرة لا يسع أحد إنكارها. فهو مطلوب الفعل في ذلك لا (2) الترك. وألفاظ الحديث « حيث ينصرف » « وبإثر كذا » « وعقب كذا »، وهي تقتضي الاتصال. وأن ذلك قبل الباقيات الصالحات (12) ووقع التصريح بذلك فيما نقل عن النسائي والترمذي ولفظه « من قال في (إثر) (3) صلاة الفجر، وهو ثاني رجله قبل أن يتكلم: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد، يحيي ويميت. وهو على كل شيء قدير

1 — مقدمة من قول الناسخ انفردت بها النسخة المعتمدة «ق». 2 — في الأصل «إلا الترك» التصحيح من «م» 3 — زيادة من م.

(11) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في اليوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب. ورواه الإمام أحمد عن ابن أبي أيوب: « من قال إذا صلى الصبح لا إله إلا الله... الخ » كما أخرجه النسائي والترمذي في اللفظ الذي ذكره اليوسي. أنظر إرشاد الساري ج 9/226. وأخرجه مسلم في باب الذكر بعد الصلاة بلفظ كان الرسول ﷺ يقول إذ سلم ذُبر الصلاة... الحديث. أنظر شرح النووي على صحيح مسلم بهامش الإرشاد ج 3/268.

(12) الباقيات الصالحات أو المعقبات معناه التسيحات تفعل أعقاب الصلوات. وقد وردت في حديث عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: الباقيات الصالحات هن: لا إله إلا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله... المرجع السابق ص 269

عشر مرات كتب الله بكل واحدة... الحديث . وهذا كله واضح . غير أنه إن كان ذلك فرادي بحيث يذكر كل واحد لنفسه فلا كلام عليه . وسواء كان سرّاً أو جهراً . لأن الذكر مطلوب من العبد على كل حال .

وفي الصحيح عن المغيرة بن شعبة (13) رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول في دبر الصلوات المكتوبة : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له . له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت . ولا ينفع ذا الجد (14) منك الجد » (15) ، ومعلوم أنه لم يسمعه إلا لكونه جهر به . وفي حديث ابن عباس : « ما كنت أعرف انصراف الناس من المكتوبة على عهد رسول الله ﷺ إلا بالتكبير » (16)

ص 280

وإن كان ذلك على صورة الاجتماع / بلسان (واحد) ⁽¹⁾ فهو محل ⁽²⁾ الكلام (عند) ⁽³⁾ العلماء في هذه وفي أمثالها كحزب الإدارة (17) والذكر على الجنابة ونحو ذلك ، فكرمه قوم كالإمام مالك حيث لم يرد أثر في عينه ، وأباحه آخرون كالإمام الشافعي (18) رضي الله عنهما اكتفاء بورود جنسه على قاعدتهما في السنة والبدعة في ذلك . والقول فيه باختصار أن الابتداء كما رسمه الشيخ أبو العباس زروق (19) رضي الله عنه ، هو أحداث أمر في الدين ، يشبه أن

1 — زيادة من م. 2 — في الأصل «كلام» الصواب من م. 3 — زيادة من م.

(13) المغيرة بن شعبة 20 قبل الهجرة . 50 هـ التقى أبو عبد الله أحد دهاة العرب وقاداهم صحابي شهد أهم الغزوات ولاءه عمر بن الخطاب الكوفة . له 136 حديثاً...

(14) أي لا ينفع ذا الغنى والخط منك غناه وحظه . الجد بفتح الجيم : الخط والغنى

(15) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث المغيرة ابن شعبة في باب الذكر بعد الصلاة أنظر شرح النووي بهامش الإرشاد ج 266/3

(16) أخرجه مسلم في صحيحه في باب الذكر بعد الصلاة من حديث ابن عباس . وعن الزبير أيضاً أنظر المرجع السابق ج 260/3

(17) الحزب في الاصطلاح الصوفي مجموع أذكار وأدعية وضعت للمريدين . وحزب الإدارة هذا للإمام الشاذلي وهو ورد معمول به عند الطائفة الشاذلية

(18) سبقت ترجمته أنظر ص 159 رقم 131

(19) سبقت ترجمته أنظر ص 383 رقم 40

يكون منه وليس منه . فليس كل إحداث منكراً ، ولا كل محدث بدعة محدورة . وعموم الحديث مخصوص . بل ⁽¹⁾ البدعة المحدورة كما قال الإمام أبو حامد وغيره : ما نقض سنة ثابتة أو أدى إلى نقضها . لقوله ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » (20) . وإلا فالمحدث قد تناوله الشريعة بأصولها فيكون منها أو بفروعها فيكون مقيساً عليها . وقد قال ﷺ « من سن سنة حسنة » الحديث (21) وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : نعمت البدعة هذه (22) وقال عمر بن عبد العزيز : « تحدث للناس أفضية الخ » وإن لم يكن من ذلك فمن قبيل المباحات .

إذا علم هذا فالذكر المذكور في السؤال . إن انسحب عليه حكم السنة فلا بأس على فاعله بل هو مشكور . وإن لم يكن من السنة فهو بدعة مكروهة لا ممنوعة . وفاعلها لا يستحق عقوبة ولا تعنيفاً ، بل النصيحة والتعليم والإرشاد/وكما أن المكروه لا يستحق فاعله في الشرع عقاباً . ⁽²⁾ كذلك لا يستحق في الحكم عقوبة : اللهم إلا أن يعرض عارض ، كالتظاهر بالبدع واعتقادها ديناً . والدعوة إليها فلذلك ⁽³⁾ حكم آخر .

فما فعله القاضي المذكور للإمام المذكور . من السب على رؤوس الأشهاد . والدفع إلى السجن ، إن كان على وقوعه في ذلك الذكر على الوصف المذكور ، فهو خطأ فاحش ، وذلك من وجهين : أحدهما أن الحسبة في مثل هذا . إنما تقع (في الشيء) ⁽⁴⁾ المحرم ⁽⁵⁾ ، وإلا فتكون سعيًا في إزالة المكروه بممنوع ولا يجوز . الثاني : أن ذلك إنما يكون في الأمر المتفق عليه بين الخصمين أو الجمع عليه ، وإلا فالفاعل إذا انتهج لنفسه منهجاً ، إما مجتهداً يتبع نظره أو مقلداً يتبع

1 — م أسقطت « بل » 2 — في الأصل « عقلياً » الصواب من . م . 3 — « فذلك » .

4 — زيادة من « م » . 5 — في الأصل « المحروم » الصواب من م .

(20) حديث متفق عليه من رواية عائشة . أنظر نيل الأوطار ج 88/2

(21) حديث أورده مالك في الموطأ من حديث يزيد بن رومان

(22) قالوا عمر عندما جمع الناس لصلاة الراويج على إمام واحد أنظر مناقب عمر « إرشاد الساري » .

أنظر مشكاة المصابيح ج 3 ص 60

مقلده . فلا سبيل إلى الحسبة عليه . وقد وقع في نصوص أئمتنا رضي الله عنهم . أنه لو كان الأمر متفقاً على منعه في مذهبنا . وعند غيرنا خلافه . لوجب أن لا يكون فيه حسبة . وقالوا ما اختلفت المالكية والشافعية في منعه لا حسبة فيه . وخارج عن السنة من يقول عن ذلك أنه ضلال⁽¹⁾ بدعة . وإذا كان هذا في المنع عند وجود الخلاف الخارج عن المذهب . فما بالك بما نحن فيه مما ليس فيه منع ولا اتفاق ؟ ويقال للمحتسب المذكور على الإمام المذكور : هلا احتسبت على قراءة⁽²⁾ الحزب في المسجد (23) بمأى منك ؟ وهو من هذا الوادي . والذكر المذكور أخف لوروده بعينه في الجملة . والحزب لم يرد بحال ؛ مع ما في الحزب من أمور كرهية كارتفاع الأصوات الشديدة في المسجد . وشغل المصلين/إذ ذاك . وما يقع في القرآن فيه من تقطيع . إلى غير ذلك من المناكر الخفية . كالدخول بالجناية ولا سيما عندما يربط (24) عليهم⁽³⁾ (في)⁽⁴⁾ حضوره ، وذلك معروف مشاهد ، وتقويت وقت الصبح عند من ينتبه حينئذ . فلا يصلي حتى يفرغ ، إلى غير ذلك . وهلاً احتسبت على المؤذنين في الصبح⁽⁵⁾ (25) والتندير (26) وغير ذلك مما هو محدث محض⁽⁶⁾ بالإعلان والإشهار وغير ذلك .

ولو قام يحتسب لم يوافقه العامة ولا الخاصة . فإن الأمر قد شاع وذاع في أقطار الإسلام حاضرة وبادية ، مع ثبوت الخلاف فيه . وإنه إلى أي القسمين⁽⁷⁾ يرجع فعذر إنكاره والسعي في حسمه . وقال الشيخ أبو اسحاق

1 — م «لضلال» . 2 — م «قراءة» . 3 — م «عليه» . 4 — زيادة من «م» 5 — في الأصل «التصحيح» . 6 — م أسقطت «محضر» . 7 — م «أي قسم» .

(23) يعني بذلك الحزب من القرآن الذي يقرأ جاعياً من طرف الفقهاء في جميع مساجد المغرب بعد صلاة الصبح وبعد صلاة المغرب .

(24) يشدد عليهم في حضوره لأهم من «الحزبة» الذين يتقاضون على ذلك مرتباً

(25) أظنه يعني الزيادة في أذان الصبح الشائعة في مغربنا وهي الجملة الأخيرة التي يقول أصبح وفه الحمد الخ

(26) أظنه يشير إلى ما نسميه «بالهيل» وهي الأذكار التي يرتها المؤذن قبل أذان الصبح

الشاطبي (27) الأوّلَى عندني في كل نازلة وقع فيها للعلماء قولان . وجرى العمل عند الناس بواحد منها . وإن كان مرجوعاً (28) في النظر . أن لا يعرض لهم . وأن يجروا عليه . ويحملوا على أنهم قلدوه في الزمن الأول فجرى الأمر على ذلك . فإن العمل على خلاف ذلك فتح أبواب الخصام والتشويش على الناس . وحكى أبو عبد الله المواق (29) أن شيخه ابن سراج (30) كان لا يرضى هذا المأخذ في الحلال والحرام . ويأخذ به في فضائل الشريعة . عكس الشاطبي انتهى .

وما نحن فيه بحمد الله من الفضائل . وهي (المسائل) ⁽¹⁾ التي يقال فيها ان الصوفي لا مذهب له . وإنما قال عكس الشاطبي لما علم من تشديد الشاطبي في أبواب البدع وفي الفضائل التي نحن فيها . وذلك معروف في كتابه في « البدع » وفي « الموافقات » . وفي « إنكار السماع » ، ثم كأنه رام التفرق في الحلال والحرام الذي هو أهم ، ولم يتابع على ذلك حتّى حكى في « سنن المهتدين » (31) عن الشيخ ابن عرفة (32) والبرزلي (33) وابن لب (34) وابن سراج

ص 283

1 — زيادة من «م»

(27) الشيخ أبو اسحاق الشاطبي ابراهيم بن موسى الغرناطي... 790هـ. أصولي حافظ . من أئمة المالكية . من كُتبه المشهورة « الموافقات » في أصول الفقه مطبوع في أربعة مجلدات ومؤلفات أخرى كثيرة . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام للزركلي ج 71/1

(28) ضعيفا بطلبه غيره

(29) محمد بن يوسف أبو عبد الله المواق 897هـ فقيه مالكي عالم غرناطة وإمامها له مؤلفات كثيرة أنظر ترجمته في نيل الابهاج ص 324 شجرة النور 262 الاعلام ج 30/8

(30) هل هو عبد المالك بن سراج (400هـ — 489هـ) عالم أندلسي . حقق كتابا قيمة . أنظر أخباره في الذخيرة ص 307 « والمغرب في حل المغرب » ج 1/115 . الاعلام ج 304/4

(31) كتاب « سنن المهتدين في مقامات الدين » لأبي عبد الله المواق

(32) محمد بن محمد بن عرفة الورغمي 716هـ — 803هـ إمام تونس وعالمها له مصنفات كثيرة منها « المختصر الكبير » في فقه المالكية . « والمختصر الشامل » في الفقه الخ أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 272/7

(33) أبو القاسم بن أحمد بن محمد القيرواني المعروف بالبرزلي 741 — 844هـ أحد أئمة المالكية بالمغرب استقر بتونس وانتهت إليه الفتوى فيها . كان ينعت بشيخ الإسلام من كُتبه « جامع مسائل الأحكام مما نزل من القضايا للمفتين والحكام » وكتاب « الفتاوى » وله الديوان الكبير في الفقه . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 6/6

(34) فرج بن قاسم بن أحمد بن لب الأندلسي الغرناطي 701 — 782هـ إمام غرناطة ومفتيها وعالمها ذكره ابن فرحون في « الأصل » وابن الخطيب في « الاحاطة » . أخذ عن القبطاجي أنظر نيل الابهاج ص 211

والمتنورى (35) وأشياخها القيحاوي (36) والحفار (37) أنهم يستخفون ما استقله الشاطبي . ويستقلون ما استخفه.

وقد بالغ في الرد عليه صاحب كتاب «حجة المستنصر في الرد على الطاعن والمنكر» (38)

وغاية ما ينبغي للمتدين⁽¹⁾ في زماننا إذا رام انتقاء مشرب السنة الصافي المشهور . وتحرى الاقتداء بعلمها المرفوع للجمهور⁽²⁾ . أن يترك ذلك في خاصة نفسه لنفسه إن كان غامضاً . ورجاء أن يُقْتَدَى به مع ذلك . إن كان قدوة . ولا⁽³⁾ أن يشتغل بتعنيف الناس والاحتساب عليهم . وهذا كما يقال في مسائل الورع . إن الإنسان يتورع في نفسه . ويدع الناس . ولعلمهم في سعة . اللهم الآ من استهدى واسترشد واستنصح . وقد كنت في أيام الحداثة صليت مع نفر من قومي صلاة مكتوبة . واشتغلنا بعدها بالذكر المذكور على العادة . وكان معنا رجل ممن له بعض الخبرة بأمور الدين . فلما بلغنا : اللهم أجربنا من النار سبعاً . اقتصر بنا ذلك الرجل ولم نزد ما جرت (به)⁽⁴⁾ العادة عند أكثر العامة من قولهم ومن عذاب النار . ومن كل عمل يقربنا إلى النار وقولهم اللهم أرزقنا دار النعيم الخ . ثم قال : هكذا رأيته يفعلون في الزاوية . يريد زاوية سيدي محمد بن أبي بكر (39) الدلائية . واتخذ فعلهم حجة . لأنهم كانوا إذ ذاك أهل خبرة بالدين وتحفظ . وبقي ذلك في حفطي حتى وردت على أستاذنا الإمام العارف أبي/عبد الله سيدي محمد بن ناصر (40) في زاويته . فوجدتهم يقولونه

ص 284

1 — م «المنذر» . 2 — م «بالجمهور» . 3 — في الأصل «إلا» 4 — زيادة من «م» .

(35) محمد بن عبد المالك أبو عبد الله المتنوري ... 834هـ من فقهاء المغرب غرناطي الأصل من كتبه «الفهرست» «الأمالي» «الأحاديث العوالي» الخ انظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 7/129 .

(36) علي بن عمر الكتاني القيحاوي 650هـ — 730هـ ولي خطابة غرناطة من العلماء له تصانيف أنظر ترجمته وأخباره في بغية الوعاة 344 غاية الهاية ج 1/557 .

(37) هلال بن محمد أبو الفتح الحفار (322هـ — 414هـ) من رجال الحديث فارسي الأصل . سمع من أبي بكر البيهقي وآخرون له مصنفات كثيرة أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 9/94 .

(38) لم أقف على مؤلف الكتاب

(39) سبقت ترجمته أنظر صفحة 414 رقم 13

(40) سبقت ترجمته أنظر صفحة 329 رقم 27

على تلك الصفة فقلت له⁽¹⁾ كالمؤيد له على ما رأيت : هكذا يفعل أهل الزاوية فقال لي : أقبل الكلام وتغيير الجلسة يذكرونه ؟ فقلت لا أدري فقال لي : كنت وقفت على ذلك قبل اليوم ثم لما قدمت على هؤلاء السادات — يعني أشياخه — وجدتهم⁽²⁾ يفعلون كذلك ففعلته . أو قال فعلت أنه حق . وإنما قال ذلك لما عرف لهم رضي الله عنهم في غير هذه الجزئية من السيرة القويمة والطريقة المستقيمة . ثم إن الشيخ رحمه الله آخرأ قرب وفاته قطع ذلك . وترك الدعاء أدبار الصلوات المشهور في هذه الأقطار أيضاً ، جنوحاً إلى المشهور في الصدر الأول . وقد اقتدى به في ترك ذلك خلانق ، فهو اليوم متروك في كثير من المواضع : « فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا . » (41)

وقد قال الأئمة إنه لا يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها وقالوا أيضاً ، كقول عمر بن عبد العزيز : تحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا من الفجور⁽³⁾ . إنه يحدث للناس تعبد بقدر ما أحدثوا من الفجور .

ولكل (واحد)⁽⁴⁾ من المقاتلين محل تنبت فيه وشيختها . ونصدق نتيجتها والبصير أعرف بوسم قدحه . وأخبر بدلائل صبحه . وعلى كل حال دين الله يسر . وقد رجح الشيخ زروق في كلامه على السماع . أن الذكر بصورة⁽⁵⁾ الاجتماع هو محمل الأحاديث . يعني حديث : « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يذكرون الله الخ » (42) ، ونحوه قال : إن حمل الذكر فيه على الأخذ في العلم/والتنفقه في الدين بعيد لا يفهم ؛ وحمله على أن يذكر

ص 285

1 — م أسقطت له « 2 — م « فوجدتهم » . 3 — إسقاط « بقدر ما أحدثوا من الفجور »
4 — زيادة من « م » . 5 — م بصوت .

(41) من الآية 84 سورة الإسراء

(42) حديث : « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم . إلا نزلت عليهم السكينة . وغشيتهم الرحمة . وحضهم الملائكة . وذكرهم الله فيمن عنده » . رواه مسلم عن أبي هريرة والبخاري عن أبي هريرة أيضاً . أنظر فيض القدير .

كل واحد وحده فيه من سوء الأدب . والتخليط⁽¹⁾ والتشويش ما لا يخفى . فلم يبق إلا بقاءه على ظاهر من الذكر بلسان واحد . وما علل به من الاختلاط . لازم في الذكر أديار الصلوات إن جهر به . وإن ذكر سرّاً ذهب الجاهل به محروماً . ففي الذكر بصوت واحد فضيلة التعاون وتعليم الجاهل . وتنبية الغافل والمكث في المسجد . مع ما يرجى من بركة الجمع و⁽²⁾يقاظ الونسان ونحو ذلك . وينحو هذا وجه رأي المرجاني (43) في اتخاذ الوظائف والأحزاب بعد الصبح . وخالفه محمد بن أبي جمرة (44) في إثارة الذكر الخفي . وقد ذكر ذلك تلميذه ابن الحاج (45) . وفي الجهر أيضاً إظهار ما هو من جنس شعائر الإسلام . وإبقاء رواسم⁽³⁾ الدين ولا سيما في هذا الزمان الرذل . وقد قال الإمام أبو حامد رضي الله عنه في التكلم على السماع والسياحة للمتفرج في البلدان . إن الفتوى تقتضي جواز⁽⁴⁾ تسبب العامة فيما لا نفع فيه ولا ضرر إذا كان إن تركوه وقعوا في محذور . وهذه المآخذ وإن كانت خسيصة فنفوس الآخذين بها أخس . فالرقص للغوغاء خير من الوقعة في الناس . فهم كالبهائم في الصحراء . فلا بأس بما يفعلون . ما كفوا الناس شرهم . وذلك حيث لم يضيعوا به فريضة . ولا حسبوه عبادة . وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن عباد (46) حيث تكلم على حزب الإدارة . وأفصح عما ذكرنا . إن الذي (وقع)⁽⁵⁾ فيه من البحث والإنكار/كان في الصدر الأول حيث كانت السنة قائمة بينة⁽⁶⁾ أما اليوم وقد ذهبت مراسم الدين . وانطفأت مصابيح . فالأولى الاشتغال به . لأن فيه إبقاء

ص 286

1 — في الأصل : الاختلاط . 2 — م زيادة « من » . 3 — في الأصل « روائح » الصواب من « م » . 4 — في الأصل زيادة « ان » ولا يقبلها السياق . 5 — زيادة من م . 6 — في الأصل « نيرة » .

(43) محمد بن أبي بكر نجم الدين المرجاني 760هـ — 827هـ أديب فقيه نحوي مكة في عصره . له مصنفات . أنظر ترجمته في الأعلام ج 282/6
(44) محمد بن أحمد بن أبي جمرة 518هـ — 599هـ فقيه مالكي من أعيان الأندلس له مصنفات كثيرة أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 213/6
(45) سقت ترجمته أنظر ص 413 التعليق رقم 7
(46) محمد بن إبراهيم الحميري الرندي أبو عبد الله 733هـ — 792هـ المشهور بابن عباد متصوف باحث من أهل رندة بالأندلس تقلد بين فاس وتلمسان ومراكش استقر خطياً للقرويين بفاس أنظر ترجمته ومصادرها ج 190/6 أنظر ترجمته مطولة ص 177 رقم 199 في هذا الكتاب

رائحة من روائح الدين . ومثل ما ذكر رحمه الله جارٍ في الذكر الذي نحن فيه وفي السماع ونحو ذلك.

فشان المحقق اليوم أن يتحرى الجادة في نفسه . ومن اتبعه . ويترك الناس ما لم ير منكراً بواحاً (47) ويُسأل عن حكم فيجيب . وحدثني المحب الخير أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشريف المصمودي (48) قال حدثني فلان من الثقات عن الولي الصالح سيدي أحمد بن علي الهشتوكي (49) ساكن المدرسة المصباحية قال قال لي⁽¹⁾ يا بني إياك وأن تنكر على الفقراء إذا اشتغلوا بالسماع قال : فقلت نعم ياسيدي ثم⁽²⁾ قال وإياك أن تحضر معهم انتهى . فهذا قول فصل في بابه . والأحوال تختلف . والكلام يطول في هذا . وفيما ذكرناه كفاية . وأما السب فلا يجوز في المسجد ولا في غيره . وإن كان التعزير قد يكون بالكلام . ولكن بالوجه اللائق مع حفظ المروءة والوقار والله الموفق⁽³⁾

1 — اسقاط « لي » في « م » . 2 — اسقاط « ثم » في « م » . 3 — « م » اسقاط جملة « والله الموفق » وإضافة انتهى ما وجد . ونقلته وإن كان فيه بعض التصحيف رجاء أن أجد ما أصلحه به بحول الله.

(47) بواحاً ظاهراً مكشوفاً . فعله بواحاً أي جهاراً
(48) أبو محمد عبد الله بن الشريف المصمودي . نزيل وزان من بلاد مضمودة . كان من أهل الخبر والصلاح . توفي في حدود التسعين وألف . أنظر الصفوة د 54 ص 256
(49) أحمد بن علي البوسعيدي أبو العباس الصهاجي الهشتوكي . عالم الحديث وتاريخ رجاله . من قبيلة هشتوك من بلاد السوس قرأ بها وعراکش وتول بفاس وبها توفي . أنظر فهرس الفهارس الجزء الأول ص 199 « وصفوة من انتشر » .

رسالة في موضوع اقامة الجمعة في مدشر الصومعة

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل ، وهذه الرسالة فيه من ص 326 إلى ص 328 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

(الجواب والله الموفق: إن الذي تلخص من فتاوى المحققين أن الجمعة تقام في الأمصار وفي القرى الكبار التي تشبهها . ولهم الاضطراب فيما سوى ذلك . فروى عن الإمام مالك : تقام في القرية المجتمعة التي اتصلت دورها وفيها الأسواق . ومرة لم يذكر الأسواق . وفي « سماع » أشهب (1) إذا كانت بيوتها متلاصقة وطرفها في وسطها . ولها أسواق ومسجد يجمعون فيه الصلاة . فإنهم يجمعون الجمعة . قال اللّخمي (2) وكل هذا جنوح إلى ما يشبه المدن لأنها أصل ما أقيمت فيه . وإليه ذهب سحنون (3) أنها تقام في المدن . وما شابهها من القرى . وسئل محمد بن سحنون عن القرى التي أحدث فيها المنار فقال لا أرى ذلك . لأنه أمر اختلف فيه ، ولو كان ذلك واجباً على أهل القرى لأقامها سحنون حين ولى . وقد أنكر علي بن أبي طالب إقامتها ببعض القرى قال اللّخمي : وأخبرني بعض أهل تلك القرية أن لها عشرة مساجد . وعن ابن رشد (4) : الأصل الظاهر فلا يتقل عنه إلا ييقن وهو المصّر ، لأنه المتفق عليه ولأنه أصل ما أقيمت فيه . يريد أن شروط الجمعة ليست منصوصة في السنة وإنما أخذت بالمقايسة للمدينة الشريفة على مشرفها الصلاة والسلام . قال : فوجب أن لا يجمع إلا في المصّر . وفيما يشبهه من القرى التي فيها الأسواق والمساجد . إذ قد اشترط ذلك مالك في بعض الروايات/عنه . وعن اللّخمي أيضاً : الجمعة مخالفة لسائر الصلوات ، فإن لها حداً تطلب عنده ، فتى عدم لم تُقَم بِمُخْتَلَفٍ فيه ، إذ الأصل الظاهر ، فلا يُتَقَلُّ عنه بمشكوك فيه . وفي رواية

-
- (1) أشهب القيسي 145 — 204 هـ صاحب الإمام مالك . علامة الديار المصرية . أنظر ترجمته ومصادرها في تهذيب التهذيب ج 359/1 ووفيات الأعيان ج 78/1 والأعلام ج 335/1
(2) سبقت ترجمته أنظر صفحة 262 الرقم 11
(3) محمد بن عبد السلام سحنون 202 — 256 هـ فقيه مالكي . مناظر . كثير التصانيف من أهل القيروان من كنه «آداب المعلمين» رسالة في فقه المالكية الخ أنظر ترجمته في معالم الإيمان ج 79/3 الوافي بالوفيات ج 86/3
(4) محمد بن أحمد ابن رشد (450 هـ 520 هـ) قاض الجماعة بقرطبة . من أعيان المالكية وهو جد ابن رشد الفيلسوف له تأليف منها :
«البيان والتحصيل» في الفقه والفتاوى وغيرها مولده ووفاته بقرطبة

مطرف (5) : إن الجمعة تقام في كل قرية ذات ثلاثين بيتاً وهو الذي جرى عليه عياض (6) في قواعده . ويروى حديثاً .

قال بعض الشيوخ فمن أخذ بهذه الرواية وأقامها في قرية ذات ثلاثين بيتاً فأكثر متصلة البيوت أجزأته إن شاء الله . وإن كانت خلاف المشهور . ومنهم من ذهب إلى خمسين رجلاً . ويروى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه كتب بذلك . ووقع في رواية ابن شعبان (7) اشتراط خمسين رجلاً من الكسوف . فقال اللخمي فعلى هذا لا يصلون الجمعة إلا أن يكونوا هذا القدر لأن الجمعة أولى أن يطلب فيها ذلك . وللقاضي عبد الوهاب (8) : حد ذلك أن يكونوا عدداً . يمكنهم الثواء أي الإقامة . وتتفرق بهم القرية . وهو الذي في كتب المتأخرين . وقد أنكر القاسبي (9) أيضاً تحديد الجماعة وقال ما علمت أحداً ذكر عن مالك حداً في ذلك غير ابن حبيب (10) وإنكار ذلك هو مذهب العراقيين.

(5) مطرف بن عيسى بن لييب الغساني الغرناطي... 356هـ من قضاة الأندلس وأديانها ومؤرخها ولي قضاء غرناطة له مصنفات أنظر ترجمته وأخباره في بغية الوعاة 392 الأعلام ج 154/8
(6) عياض بن موسى بن عياض 476هـ — 544هـ اليحصبي السبي أبو الفضل . عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته ولي قضاء سبتة ومولده فيها . سم قضاء غرناطة وتوفي بمراكش من تصانيفه « الشفا بالتعريف بحقوق المصطفى » وترتيب المدارك » ومشارك الأنوار » وغيرها كثير . جمع المقرئ سيرته وأخباره في كتاب « أزهار الرياض » في أخبار القاضي عياض » ط في مجلدات . أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 282/5

(7) محمد أبو اسحاق بن القاسم بن شعبان ... 355هـ رأس فقهاء المالكية بمصر في وقته وأحفظهم لمذهب الإمام مالك . له تصانيف أنظر ترجمته في الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب لابن فرحون ص 248

(8) عبد الوهاب بن نصر الثعلبي البغدادي 362هـ — 422هـ قاضي من فقهاء المالكية ببغداد له مصنفات كثيرة . أنظر أخباره وترجمته في فوات الوفيات ج 21/2 البداية والنهاية 12 الأعلام ج 335/4

(9) علي بن محمد بن خلف القبرواي ابن القاسبي 324هـ — 403هـ عالم المالكية بافريقية في عصره من أكبر الفقهاء الأصولين له تصانيف كثيرة . أنظر ترجمته وأخباره في معالم الإيمان ج 168/3 نكت الحميان 217 وفيات الأعيان ج 339/1

(10) عبد المالك بن حبيب الألبيري القرطبي 174هـ — 238هـ عالم الأندلس وفقهها في عصره . رأس في فقه المالكية له تصانيف كثيرة . أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 302/4

إذا علم هذا فنقول : إن القرى المذكورة في السؤال لو كان حديثها في القصد إلى ابتداء الجمعة لكانت النفس أميل إلى الفتوى بتركها اتباعاً لطلب المدن . و ما أشبهها من القرى العظام على ما مر . ورجوعاً إلى الأصل عند الاشتباه . أما حين تقررت فيها . لأجل ما مضى فيها من العمارة الكثيرة . والحرمة الشهيرة . فلا بأس إن شاء الله في استصحابها حيث وقعت . ولم يتبين موجب قطعي في إسقاطها . وقد تكون للأشياء أحكام بعد الوقوع لا تكون لها أولاً . ولذا قال ابن عبد السلام (11) وتبعه خليل (12) إن الجماعة يشترط وجودها حين الوجوب ولا يشترط دوامها بل يكفي إثنا عشر رجلاً وهو مقتضي قول عياض بأن الجماعة شرط في الوجوب لا في الإجزاء . وكان ابن عرفة ينكر ذلك ثم رجع إليه ، على ما حكى البرزلي وأفتى به . وإن الجمعة إذا سبقت في قرية أقيمت فيها على وضعها . فإنه لا يشترط العدد الذي يطلب في كل جمعة ، بل الابتداء فقط

ونزلت ببعض قرى افريقية في إمام صلاحها بها ثم عد الجماعة فوجدهم خمسة عشر ف وقعت الفتوى ⁽¹⁾ بأنهم إن كانوا تنقري بهم القرية صحت ولا يجوز الدخول على ذلك ابتداء يعني على رأي من يحدد . وأما من لا يحدد . ولا يطلب الأمصار وما أشبهها ، فأى شيء فيه . وقد حكى لابن القصار (13) : لسنا نعتبر عدداً ولكننا ⁽²⁾ نقول : كل قوم لهم مسجد وسوق ينطلق عليهم اسم جماعة . فالجمعة واجبة عليهم سواء العشرة أو الأربعون لأن المقادير والتحديدات في الشرع لا تثبت إلا بطريق صحيح انتهى . والله أعلم بمن هو أهدي سبيلاً .

1 — في الأصل « الفتى » والسياق يتطلب ما أثبت . 2 — في الأصل « ولكنها » والسياق يتطلب ما أثبت .

(11) محمد بن عبد السلام الحواري المستيري أبو عبد الله 676 هـ — 749 هـ فقيه مالكي قاضي الجماعة بتونس له مصنفات كثيرة منها شرح « جامع الأمهات » للحاجب الجزء الرابع منه في فقه المالكية وديوان « فتاوى » . أنظر ترجمته ومصادرها . في الاعلام ج 777

(12) سبقت ترجمته

(13) حمدون بن أحمد القصار النيسابوري ... 271 هـ كان عالماً فقيهاً يذهب مذهب الثوري وله طريقة اختص بها . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 305.2

أما ما ذكر من قدر الدفاع ، فالظاهر أن المراد به المتعارف في غالب الأحوال .
وإلا فأهل الأمصار قد يعجزون عنه أحياناً . وهذا كما يقال في الرفقة المأمونة .
ومن الجائز أن يتسلط عليهم من لا طاقة لهم به ، ولكن النادر لا يعتبر ،
والاحترام الثابت والطعام والمداراة لا ينبغي أن تلغى ، بل قد تكون أبلغ في
الدفع ، وورد كون الدعاء سلاح المومن ، فكيف بهذا ؟ والله الموفق لا رب
غيره . وكتب الحسن بن مسعود كان الله له .

الرسالة السابعة والستون

رسالة في موضوع إقامة الجمعة في فشتالة

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 250 إلى ص 253 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

أما بعد . فلا بد أن ينظر في الجمعة التي أقيمت في الحصن المذكور هل توفرت شروط وجوبها باعتبار تحقق الجماعة الذين تتقرب بهم تلك القرية . وتحقيق الاستيطان . فإن الذين ينوون الخروج إلى ديارهم وهم غير مستوطنين في الحصن والآخرين لعلهم إنما ينووه/ في هذا الوقت لتعذر الأمر . أو لكون الحصن أصحح بهم في الوقت . وهم مع ذلك يتريصون وقتاً للخروج إلى ديارهم . فإن كانوا هكذا . فلا استيطان لهم أيضاً . لأن الاستيطان عند الناس هو السكنى بنية التأيد . ومن المستغرب في مثل تلك البلدة في مثل هذا الوقت لكل ذي بصيرة في أمور دنياه مهم بعواقب الدهر . وهو وصف جل الناس . أن يقع لهم اطمئنان أو استيطان . وهو يعلم أنه دائر بين تحككات أرباب الوقت . وبين محاربة أهل الدعارة عند عدم الدولة . وهو يعلم أنه لا قبل له بهم وهو على ما هو عليه من القلة والذلة . وقد جرب قبل اليوم أنه ما كان يدافعهم إلا بعد وعدة (1) والله المستعان .

فلا بد أن ينظر في هذا . ومتى التبس الحال وأشكل الأمر . فالأصل هو الظاهر لا ينتقل عنه إلا بيقين . هذا مذهب المحققين مع أنه يلاحظ في الجماعة أن يمكنهم الثواء . وذلك بأن يقووا على الدفع غالباً عن أنفسهم . ويستغنوا في حل المآرب عن غيرهم .

وأما السقف فلا بد فيه من القدر المعتاد في المساجد وبقاء الصحن ونحوه لا بأس به ومسألة ابن رشد (2) والباجي (3) وقعت في مسجد مسقوف ثم انهار سقفه . لا في السقف ابتداء . ولهذا قرر اللقاني (4) وغيره قول خليل

(1) أظن أنه يعني وعد بقاء

(2) سبقت ترجمته أنظر ص 549 الرقم 4

(3) سلمان بن خلف القرطبي أبو الوليد الباجي 403هـ — 474هـ من كبار فقهاء المالكية مولده في باجة بالأندلس رحل إلى المشرق . توفي بأنثرية بعدما تولى القضاء في مختلف نواحي الأندلس له مصنفات كثيرة منها شرح المدونة وغيره . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 3/186

(4) عبد السلام بن ابراهيم اللقاني 971 — 1078هـ شيخ المالكية في وقته بالقاهرة له مؤلفات كثيرة في الفقه والتوحيد والأصول . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 4/127

وفي اشتراط سقفه . بتقدير مضاف أي دوام سقفه . قال الزرقاني (5) في حواشيه : وعليه لو بُنيَ من غير سقف لم تُصَلَّ فيه فلا نزاع أنظر السهوري (6) انتهى

ص 252

وقول ابن العربي (7) / اشتراط المسجد المسقوف أنه لم يدرك له وجهاً في الشريعة إلى الآن . يقال عليه : إن وجهه أنه لا يسمى مسجداً في عرف الشرع إلا بذلك . وإن أمكن أن يسماه لغة . وذلك كالرحبة والفضاء . والتعلق بمثل هذا حسن ولا سيما في هذا الباب . فإن جل أموره مأخوذة بالمقايسة وملاحظة المدينة المشرفة . والمسجد النبوي . ومقيم عليه الصلاة والسلام . وجماعة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

وأما حديث التعدد والاتحاد فأمر مشهور . فتى صحت في مسجد الحصن المذكور اليوم صُلِّيت فيه . فإن خرجوا إلى البلد وأرادوا إحياء جامعهم وتعطيل مسجد الحصن لمصلحة فلا بأس . وإن احتاجوا إليها معاً فلا بأس . على ما جرى به العمل من التعدد عند الحاجة . وإن وقعت الكفاية بلا واحد فلا تجوز الصلاة فيهما معاً . وإن صليت فيهما معاً على هذا الفرض . بطلت صلاة من صلى في الحادث . وإن أريد تعطيل واحد منهما صحت في الآخر أيًا كان كما قلنا أولاً فقول الفقهاء الجمعة للعتيق معناه إذا أريد الصلاة فيهما معاً . وأما لو صليت في المسجد الجديد فقط . وترك العتيق فلا بأس . وذلك أنه لم تبطل صلاة الجديد لكونه جديداً . وإلا امتنع إحداث المساجد : ولا صحت في العتيق لكونه عتيقاً . بل لمحدور هو التعدد المنافي الجملة للجماعة . فتى أسقط

(5) عبد الباقي بن يوسف الزرقاني فقيه مالكي ولد ومات بمصر من كتبه شرح مختصر خليل في أربعة أجزاء وكتب أخرى . أنظر ترجمته في خلاصة الأثر ج 2/287

(6) علي بن عبد الله السهوري 815هـ — 889هـ فقيه مالكي مصري اشتهر بالفقه والعربية والقراءات له مصنفات منها شرح على مختصر خليل . وشرحان للأجرومية في النحو . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 5/122

(7) هو أبو بكر محمد بن عبد الله المعافري المعروف بأبي بكر بن العربي . أنظر ترجمته في رسالة جواب الكتاب صفحة : 180 الرقم 112 .

التعدد بتعطيل أحد المسجدين انتهى المحذور . ومتى حصل التعدد بالفعل . وقع
ص 253 النهي فتفسد إحدى الصلاتين /والأولى بالفساد صلاة الجديد ، لأنه الزائد على
القدر المشروع ، فيمنع ، كما يفسخ نكاح الخامسة ، ونكاح الزوج الثاني في
ذات الوليين ، ونحو ذلك . والله الموفق والمعين.

الرسالة الثامنة والثلاثون

رسالة في موضوع إقامة الجمعة في تامسنا (1)

للمسألة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 253 الى ص 254 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

(1) ما يعرف ببساط تامسنا هو ما يلي آسني نحو الجنوب الغربي ونحو مراكش

يشترط للجمعة استيطان بلد تمكن فيه مداومة السكنى. واختلف إذا وقع بناء المسجد بنفقة غير طيبة . أو استخدم فيه الناس . أو داوهم قهراً فإن سلم هذا المسجد من هذا أو جرينا على أن ذلك لا يمنع صحة/الجمعة وبه وقعت الفتوى . فحيث ينظر إلى صاحب القصبة المذكورة وإلى جيرانه هل سكناهم على نية الإقامة أم لا . فإن سكنوا بقصد التوطن من غير توقف على شيء فاعتقدوا الإقامة سواء كان الحكم أم لا . فليصلوا الجمعة حيثئذ بعد استئذان الإمام وإن كان الوالى (2) موقوفاً على صاحب الوقت . وغيره من السكان⁽¹⁾ إنما صحبوه لهذه الحالة قضاء للحاجة . فلا استيطان ولا جمعة . فافهموا ذلك . وتحققوه . والله الموفق . وكتب الحسن بن مسعود كان الله له .

1 — في الأصل «إمكان» صححت بما يناسب السياق

(2) الوالى في رسالة السائل هو مالك المستجد في نفس الوقت

رسالة إلى محمد الصالح بن المعطي في موضوع الحلف والاستبراء

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 275 إلى ص 277 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

وعليك أيها الأخ الفاضل السلام ورحمة الله وبركاته أما بعد. فأما الوعيد بإخلاء الخيمة على وجه الخلف كما ذكرت . فالمراد به في عرف الناس إيقاع الشر كالضرب الوجيع . أو النهب . أو نحو ذلك : والمتبادر في حق الزوجة هو الأول . ولا مدخل للطلاق في ذلك ولا دلالة له عليه لغة ولا عرفاً . وكذا يقال في حق كل أحد من رجل وامرأة وصبي . اللهم إلا أن تقيده النية بذلك . فإذا لم تكن نية ، فالقرض الأول هو الظاهر ولا يعدل عنه ، وما وقع من الوسواس فاعرض عنه ولا تلتفت إليه . وقد عرفت حالك وأنتك ذو وساويس وشكوك . وقد نص أئمتنا كلهم على أن الوسوس لا يترتب عليه في أمثال هذه الأشياء من هذا الباب حكم ، كما لا يترتب عليه في أبواب الطهارة والصلوات . وأن حقه أن يلهى عنه ولا يكثر به ، فبذلك يندفع إن شاء الله . ثم إذا سقط اعتبار الوسواس بالمرة⁽¹⁾ في الخلف المذكور ، فكلما انبنى على ذلك من الاعتبار والأوهام في مسطورك ساقط فلا نخرج عليه . فإن اتفق بعد أن اكتسبت الدجاج فكفر عن يمينك ، فإن معاقبتها اللاتقة يمينك لعلها لا تليق بك معها والله الموفق

ص 276

وأما مسألة الاستبراء فلا ينبغي لك فيها التشدد بالسبابة والإبهام الذي ذكرت بل اسلك ما شرع وهو السلت والنثر الخفيفان . فما خرج فذلك ، وإن خيف بقاء شيء آخر فلا حكم له . ثم إن كان بطء ذلك عليك إنما هو محض وسواس فلا تلتفت إليه كما سمعت ، وإن كان بولاً متحققاً ، فإن كان لازماً أو غالباً فهو سلس فلا تعتبره . وقد يقع ذلك كما قال بعض الأئمة من كثرة السلت . وقالوا إن المحل مثل الضرع يدر بالحلب . وقد سئل الإمام مالك رضي الله عنه عما يفعله الناس عند البول من القيام والقعود ، وكثير السلت/ليس ذلك بصواب ، وإن لم يكن مستنقحاً (1) فإنه ينتظر ما لم يخف غوات الوقت . فيحتمل بتوضاً على تلك الحالة ويصلي . وهل المراءى الوقت كله أو المختار ، تردد فيه بعض المشايخ المتأخرين جرياً على الخلاف في الراجع إذا تبادى به الدم والله الموفق.

ص 277

1 — في الأصل « بالمرأة » والصواب ما أثبت كما يتطلب السياق

(1) نفع العظم أخرج عنه

وأما النظر في المرأة أو سماع كلامها . فإن لم يخرج معه شيء فلا شيء فيه ولو التذ أو انتشر (2) على المشهور فيهما ، وإن أمدى توضحاً ، لكن إن دام ذلك بمقتضى القواعد أنه إن أمكن اتقاء هذا السبب بالبعد عن النساء فلا بد منه . فإن وقع شيء من ذلك أحياناً فالوضوء . وإن تعذر ذلك فله حكم السلس والله الموفق .

(2) انتشر الرجل : أنظر

رسالة في مصرف زكاة الفطر

للمسألة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 277 إلى ص 278 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

(واستفتني غير مرة فيما يفعله أهل البادية من إعطاء زكاة فطرهم للطلبة المشاركين (1) عندهم فكتب ذات يوم بطاقة نصها) (2) أما بعد . فقد وقع في هذه البوادي عند إخراج زكاة الفطر أمران منكران يجب على من انبسطت يده جسمها أحدهما أن الحي يدفعون فطرتهن بينهم بعضهم للبعض . من غير توقف على الفقر والحاجة وذلك لا يجوز . فالواجب إن كان في الحي فقراء أن تدفع لهم وإلا نقلت إليهم في محل آخر ولا تدفع لمن لا يستحقها شرعاً الثاني : أن الطلبة المشاركين عندهم لتعليم الولدان أو للإمامة أولهما معاً . يدفعون إليهم الثلث منها . من غير نظر أيضاً إلى شرط مصرفها وهو الفقر . وهذا/أيضاً لا يجوز . فإن للطالب فيها وغيره سواء . فإن كان فقيراً دفع إليه منها . كما يدفع لغيره من غير تفيد بالثلث ولا غيره . وإن لم يكن فقيراً فلا يجوز دفعها له . كما لا يجوز أن تشترط له في أجرته بحال .

وبيان هذا كله من جهة الفقه . أن مصرف الفطرة (2) . الفقير من أحرار المسلمين . وهو أمر معلوم واضح . فلا تدفع لغني . ولا أجره على تعليم ولا صلاة ولا غير ذلك . فأحوال الطالب ثلاثة : الأول أن يدخلها في الشرط (3) ولا يجوز بحال . وكذا أخذها بمقتضى العادة . فإن العادة كالشرط . الثاني أن تدفع له من غير شرط ولا عادة . إلا أنه غير فقير ولا يجوز أيضاً . الثالث أن يدفع له شيء منها بوصف الفقر كغيره من الفقراء . ولا بأس به .

ثم متى فعل من ذلك ما لا يجوز . فإن كان لجهله بالحكم . فليعلم ولينبت من ذلك . وإن كان تعمداً فذلك فسق فيه . وقدح في إمامته . والله الموفق

1 — مقدمة من قول الناسخ.

(1) أي المعلمون الذين تشارطوا معهم لتعليم الصبيان المبادئ الأولى للقراءة والكتابة . وتحفيظهم القرآن الكريم وإمامة الصلاة في المسجد في بعض الأحيان أيضاً.

(2) الفطرة ما يطلق في المغرب على ما يخرج كزكاة فطر من حبوب أو غيره

(3) الشرط الذي اتفق عليه مع أهل القرية والذي يحدد به مقابلاً لأتعابه لتعليم أبنائهم وإمامة الصلاة

رسالة حول صرف الزكاة للعلماء ومن لا يعرف معنى الشهادتين

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة نسختان

الأولى في مجموع مخطوطة الزاوية الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 330 إلى ص 332 رمزها «ق»

الثانية في مجموع مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 1241 وهي من ورقة 8 و إلى 9 ظ وقد رمزت إليها بحرف «د»

وصف المخطوطات

سبق وصف المخطوطة «ق»

أما المخطوطة «د» فهي عبارة عن وريقات في غلاف كرطوني. كتب في الصفحة الأولى :

— الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف : للسيوطي من ورقة 1 الى ورقة

7

— أجوبة للإمام البيوسي من ورقة 8 و إلى 9 ظ

وهذه الأجوبة هي

— الجواب حول مصرف الزكاة من ورقة 8 وإلى 9 و

— الجواب حول الاذكار في ورقة 9 ظ

— الجواب حول الاذكار في ورقة 9 ظ أيضا

وخطها لا بأس به وإسقاطها قليلة. وقد اعتمدت كما هي العادة على نسخة

مخطوطة الزاوية الناصرية لأمانتها

(الحمد لله) ⁽¹⁾ أما ما ذكره المحيى بِمَحْوَلِهِ، من كون التوحيد لا بد منه (في نفسه) ⁽²⁾ وأن من لا يعرف معنى الشهادتين لا نصيب له في الإسلام كما أجاب به أهل بحاية فصحيح . ولكن معناه أن مضمون الشهادتين . من الشهادة (والاعتراف والإقرار) ⁽³⁾ لله تعالى بالوحدانية (في ذاته وصفاته وأفعاله) ⁽⁴⁾ ولرسوله ﷺ بالرسالة . لا بد منه في نفسه . فكل من اعتقد أن الله تعالى واحد في ملكه لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله فهو معتقد لمعنى الشهادتين .. سواء فهم ذلك من لفظ الشهادتين . أو عرفه من خارج . فلا يجب على الناس فهم دلالة الشهادتين . وقد غلط في هذا جهال ⁽⁵⁾ الطلبة والمتفكرة ⁽⁶⁾ ، فيظنون أن كل من لا يحسن تفسير لا إله إلا الله ، ولا أحاط بما فيها من نفي وإثبات ، واستغراق ⁽⁷⁾ واستثناء فليس بمؤمن (1) . وهذا غلط فاحش وجهل واضح . فإن معرفة هذه المعاني علم آخر ⁽⁸⁾ . يختص بالعرب أهل اللسان ، وبالعلماء به . ولم يكلف الله تعالى عباده به . ففهم الأعجمي ⁽⁹⁾ الذي لا يدري دلالة تلك الألفاظ أصلاً . فالواجب ⁽¹⁰⁾ عليه أن يترجم ⁽¹¹⁾ له مضمونها كما قلنا أولاً . فإذا اعتقده ⁽¹²⁾ كفاه . فكل من يسأل العامة عن معنى لا إله إلا الله ويطلب منهم معرفة ذلك من لفظها فهو جاهل . ولم يجعل الله في الدين من حرج ، فقد قال تعالى : « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه » (2) وذلك فضل منه تعالى ورفق بعباده ، كما قال نبينا ﷺ : (خاطبوا الناس

1 — زيادة من د. 2 — زيادة من د. 3 — زيادة من د. 4 — زيادة من د. 5 — د « جهالة » . 6 — د « المتفكرة » . 7 — د « واستقرار » . 8 — د أسقط « علم آخر » . 9 — د « الأعنى » . 10 — د « الجواب » . 11 — د « يترجى » . 12 — د « اعتقاد » .

(1) أشار اليوسفي في كتابه « المحاضرات » للضجة التي قامت بسجلماسة حول هذا الموضوع إبان تجواله في أعوام السبعين وذلك ما حدا به إلى تأليف « مناهج الخلاص من كلمة الإخلاص » . أنظر ذلك في المحاضرات ص 76 — 79 الطبعة الحجرية .

(2) من الآية 5 سورة إبراهيم

بما يفهمون» (3) ونبيينا أيضا ﷺ . بعثه الله بلسان قومه . وبه تكلم وبه جاءت كلمة لا إله إلا الله . فقومه يعرفونها . ويعرفون المراد بها⁽¹⁾ . ولما عمت شرعته العرب والعجم . وجب أن يترجم للعجم⁽²⁾ معناها بلغتهم ليعتقدوه . ولا يطلبون بلفظها كما لا يطلبون⁽³⁾ بألفاظ القرآن والحديث أن يفهموها بل بمضمونها والله الموفق⁽⁴⁾ .

وأما ما ذكره من دفع الزكاة للعلماء . ولو كانوا أغنياء على ما وقع في كتاب الحفيد (4) . ونقله الجنان (5) على لفظ المختصر فليس هو المذهب/ولا تجوز الفتوى به . فإن مصرف الزكاة هو الأصناف الثمانية . وآياتها محكمة بإجماع . والعلماء والقضاة ونحوهم يعطون من بيت المال كفايتهم ولا حاجة بهم إلى الزكاة . فإن لم يكن بيت مال أو تعذر . فن احتاج منهم أعطي منها . وهو أولى الناس بها حينئذ . والله حسيب لمن يتصدى للفتوى في دين الله في الأوراق . ولا يأخذ العلم عن أهله فيكون من الضالين المضلين كما وقع في الحديث نسأل الله العافية والسلام.

ص 332

1 — د «ما يراد» . 2 — في الأصل «العجمي» . 3 — د أسقط «لا» . 4 — د : هنا تتوقف الرسالة وأسقطت التكلفة المتعلقة بالزكاة . وأضاف «وكب عبيد ربه الحسن بن مسعود اليوسي» .

(3) جاء في البخاري في كتاب العلم أن علياً قال : حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله . إرشاد الساري ج 220/1 وأنظر كذلك المغني بذييل الأحياء ج 36/1 قال رواه البخاري موقوفاً على علي رضي الله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم . وفي رواية «كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون . أتريدون أن يكذب الله ورسوله» .

(4) الحفيد ابن مرزوق 766هـ — 842هـ محمد بن أحمد بن مرزوق التلمساني أبو عبد الله المعروف «بالحفيد» أو حفيد ابن مرزوق . عالم بالفقه والأصول والحديث والأدب ولد ومات بتلمسان . له

كتب وشروح كثيرة منها شرح مختصر خليل أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 228/7 (5) أبو عبد الله محمد بن أحمد الجنان الأندلسي القاسي 1055هـ إمام في الفقه معتنياً بقراءة المختصر

أنظر ترجمته في صفوة من انتشر ص 71

رسالة في الأذكار

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة نسختان :

الأولى : في مجموع مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 1241 من ورقة 9 ظ رمزها حرف « د »

الثانية : في مجموع مخطوطة من خزانة الأستاذ المرحوم السيد العابد الفاسي غير مرقم رمزها حرف « ف »

وصف المخطوطات :

سبق وصف مخطوطة « د » في الرسالة قبل هذه ، أما مخطوطة « ف » فلم أتمكن من وصفها لأن المرحوم العابد الفاسي مكثني من ورقة الرسالة فقط وخطها لا بأس به ولكنني اعتمدت على مخطوطة « د » كأصل

الحمد لله وعليكم (١) السلام (٢) تصحبه التحية والإكرام ، أما الهيلة وذكر رسول الله ﷺ معها خير كله ونور . ولكن يكفيك — إن شاء الله — أن تذكرها على رأس كل مائة فتقول عند رأس المائة : لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ . ثم هكذا مع كل مائة إلى تمام الورد . أما الفدية فهي سبعون ألفاً بلا زائد . والصلاة على النبي ﷺ فيها . فلم يتعرض لها الذين حكموها فيما رأينا ، ولكن رأيت فيما نقل من خط شيخنا ابن ناصر رحمه الله تعالى وأكرمه أنه لا بد أن يقرنها بالصلاة على النبي ﷺ في كل مائة . وأنها لا تكون فدية إلا بذلك فيقول أبداً لا إله إلا الله محمد رسول الله إلى تمام السبعين ألفاً ، ويقول ﷺ إذا ابتداء مرة أو مرتين ليخرج من وعيد البخل . وأما الصنعة فأنت على تيسير دينك ومعاشك ، واجعل دينك رأس مالك ، والموت نصب عينيك والسلام .

(من خطه بواسطتين أدام الله على العباد نفعه وأسقانا من كأسه في الدارين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً) (٣)

الرسالة الثالثة والأربعون

رسالة في الأذكار

لهذه الرسالة نسخة فريدة من مجموع الخزّانة العامة بالرباط تحت رقم د 1241 ، ورقة 9 ظ
وقد سبق وصف المخطوطة.

الحمد لله الجواب : أما أفضل الذكر فهو لا إله إلا الله بحديث : « أفضل الذكر لا إله إلا الله . وأفضل الدعاء الحمد لله. » وحديث⁽¹⁾ « ... ما قلت أنا والنبئون من قبلي لا إله إلا الله..... » (1) . وغير ذلك من الأحاديث.

وأما تلاوة القرآن فمن أفضل القربات أيضاً . ولا إله إلا الله من جملة القرآن . فليس تفضيلها عليه تفضيلاً لغير القرآن على القرآن . وإنما هو تفضيل لبعض كلمات القرآن عن بعض . وسيد الاستغفار هو « اللهم لا إله إلا أنت ربي الخ... » (2) كما ذكرت أولاً وكما في الحديث الصحيح.

أما الذي يستأجر على قراءة الفدية فيقرأ ما عين له من ذلك . وأما الصلاة المذكورة فلم يثبت فيها شيء من ذلك . والإجارة على الفدية جائزة . والصلاة على النبي يوم الجمعة غير معينة ؟ وقد ورد في ذلك كيفيات . ونصوا على أنه كيف ما صلى عليه ﷺ أجزاء . ومن جملة الكيفيات ابن ثابت⁽²⁾ وهو المعمول عليه : اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم وزيادة لفظ السيادة حسن . ولم يرد أيضاً في الصلاة على القبر كيفيات مخصوصة . ولا عدد معين .

وكيفية التوسل عند قبر الولي . فقليل يتوسل به . وقيل بحاجد الولي . وقيل لا يتوسل إنما يطلب الله عند قبره فقط لأنه موطن رحمة الله والسلام.

1 — كذا الأصل بدون «خير» 2 — لعلها «حديث بن ثابت».

(1) أخرجه الترمذي من رواية عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال النبي ﷺ « خير الدعاء على يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبئون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. »

وأخرجه البخاري من حديث المغيرة ابن شعبه بلفظ : « كان رسول الله ﷺ يقول في دبر كل صلاة مكتوبة إذا سلم : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له ملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الخ. » أنظر إرشاد الساري ج 9/193

(2) حديث أورده البخاري من رواية شداد ابن أويس الأنصاري في باب أفضل الاستغفار أنظر إرشاد الساري ج 9/175. كما أخرجه النسائي أيضاً في باب الاستعاذة

الرسالة الرابعة والأربعون

رسالة في نقط مختلفة : الدعاء . الذكر الخ

للرسالة نسخة نادرة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 273 إلى ص 274 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

وعلى سيدنا النبي الوجه التزيه مولانا هاشم (1) السلام ورحمة الله وبركاته
وعلى أهله . وجميع موالينا وعلى أئمتنا الفاضل سيدي أحمد بن سعيد (2) .
أما بعد . فَنَحْنُ ندعو لكم . ونحن أحوج منكم إلى الدعاء فلا تنسونا .

والشرح لم تذكر أنه شرح ماذا حتى يُعرف . والصلاة على النبي ﷺ تكون
من الملائكة عبادة والدعاء فيها يرجع نفعه للداعي بزيادة الخير . والخلق كله
مفتقر إلى فضل الله . وإن لم يكن ذنب . وزيادة الخير صحيحة في حق النبي
ﷺ أيضا فالله يزيد تعظيماً على تعظيم الكافر يلعن على الإطلاق من
حيث هو كافر . لأن اللعنة الإبعاد . وهو مبعد من الرحمة .

والأذان سنة . لأن النبي ﷺ أمر به وأقره والأرض جهاد بلا يزيد . وقد
تتفخ بالماء يتصلع أو تنزل لشيء من الأسباب . ميتوهم الزيادة نمياً أو في محاورها
إذا نزلت عنه . والبحث عن مثل هذا فضول . والله تعالى يسمع ذاته لأن سمعه
متعلق بكل موجود . وذاته تعالى موجودة . ولا يقال كيف . لأننا محجوبون عن
كُنْه ذاته وصفاته . وتعلقاتها . والإحسان ما يتعدى إلى الغير كالإعطاء .
والإنعام . والعفو . وهو كمال أيضاً . والكمال فقط ما لا يجاوز الذوات أو
يتعدى بغير بما ذكر كالعلم والقدرة والسلام .

(1) لم أقف له على ترجمة ولعله من المريدين من أتباع اليوسي وأصدقائه

(2) لم أقف له على ترجمة ولعله من المريدين من أتباع اليوسي وأصدقائه

الرسالة الخامسة والاربعون

رسالة في موضوع الأذكار عقب الصلاة

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 340 إلى ص 341 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة .

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله .

أما الأذكار المذكورة بعد الصلاة فلم يرد فيها فيما رأينا ترتيب ولا اشراط اتصال بالسلام . وإما المقصود كونه بعد الصلاة . والبعدية صادقة مع الاتصال وعدمه . وإن كان الاتصال هو الأصل . فلا بأس بالتقديم والتأخير . وتعيين ما لم يعينه الشرع ابتداءً في الدين . وأما الحوار⁽¹⁾ فمستحب في الذكر كله . وبخيار منه ما هو قرآن أو مأثور من السنة أو من كلام أهل الخبر . وأما الوتر فالأفضل فيه على المشهور أن يكون بسورة الاخلاص والمعوذتين فلا زائد . والخبر كله في الاتباع . وأما السجدة بعد الوتر فلا عمل عليها فلتترك . وأما الفأحة فلم تصلب في شيء من أذبار الصلوات . وإما المقصود بها الدعاء . فمن شاء فليدع عقب الصلوات . ومن شاء فليترك . ومن رعم أنها يُصَلَّبُ فعلها عقب شيء من الصلوات . أو يصاب تركها شرعاً فهو يدعى . إذ أثبت في الشرع ما ليس به . نعم في فعلها على صورة الاجتماع كما هو شأن الإمام والجماعة خلاف (1) ليس هذا محل تقريره .

وأما الهليل فإما ورد به لا إله إلا الله محمد رسول الله ولم يرد به سيدنا ولكن من أراد أن يزيده تعظيماً فلا بأس عليه إن شاء الله . ثم هذا الهليل لم يرد عقب شيء من الصلوات فيما رأينا فمن شاء/ أن يقوله في نفسه فليقله . وأما قوله بالاجتماع فعلى الخلاف (1) الذي قلنا وقاعدة مالك فيه الكراهة . وكذا في نظائره من كل ما لم يرد بعينه شرعاً وقاعدة الشافعي الحوار اكتفاء بورود الحسن . فالعمل الحاري عند الناس جار على مذهب الشافعي . وكذا التصلية المذكورة لا أصل لها . وأما الفجر فمستته على المشهور الفأحة فقط بلا زيادة . فيه يكون العمل . وأما اتخاذ الأوراد من القرآن ومن الأحاديث المأثورة بلا

341

1 — في الأصل « الحوار » والسياق يتطلب ما أثبت .

(1) موضوع تطرق له اليوسي باسهاب في رسالة « حكم الذكر في المسجد » وقد مرت في بداية مجموعة رسائل الفقه .

شيخ . فلا بأس به ممن يصاب الأجر . وأما طلب السلوك . مشأنه أن يعتمد على شيخ يربيه بالهمة والحال . ونخرجه عن اختيارات عقلاه . ورعونات نفسه إن ظفر به . وإلا يصحح قصده إلى الله تعالى وتوبته . وليقف بباب الله تعالى ويكرر الصلاة على حبيب محمد ﷺ فإنه الوسيلة العظمى في الدنيا والآخرة والله المستعان.

رسالة في كيفية قضاء الصلاة الفائتة

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 247 إلى ص 248 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة

(وسئل أيضاً أدام الله وجوده عن قول خليل: فيمن نسي ثلاث صلوات: «وثلاثاً كذلك سبعاً» (1) ، وعن الوجوه المتصورة في ذلك فكتب رضي الله عنه للسائل ما صورته) ⁽¹⁾ صبح ظهر عصر. فغاية ما يتحصل فيه من الأوجه ستة وهي هكذا. صبح ظهر عصر. صبح عصر ظهر. ظهر صبح عصر. ظهر عصر صبح. عصر صبح ظهر. عصر ظهر صبح. فهذه ستة أحوال وصورة الفعل ، وهي أن تصلي مرتين وتعاد الأولى هكذا

صبح ظهر عصر

صبح ظهر عصر

صبح

ووجه حصول الأوجه الستة ، فهذا الفعل أن نقول إذا صليت أولاً حصل الوجه الأول من الستة ولا إشكال فيه ، فإذا أعيدت ثانياً حصل وجه ثان وهو: ظهر عصر صبح وذلك من ثلثي السطر الأول الأخيرين مع ثلث السطر الثاني الأول ، وحصل أيضاً وجه ثالث وهو: عصر صبح ظهر. وذلك من ثلث السطر الأول الأخير مع ثلثي الثاني الأولين . فهذه ثلاثة أوجه كلها مع مراعاة توالي الصلوات الثلاث . وحصل وجه رابع بلا مراعاة التوالي وهو. صبح عصر ظهر. وذلك من طرفي السطر الأول ووسط الثاني ولا شك أن توسط شيء بين شيئين متتابعين لا يبطل التابع بينهما ووجه خامس كذلك وهو/ظهر صبح عصر، وذلك من وسط السطر الأول مع طرفي الثاني . وحصل من إعادة الصبح في السطر الثالث الوجه الباقي وهو السادس ، وذلك . عصر ظهر صبح. وذلك من طرف الأول الأخير ووسط الثاني انتهى.

في 248

1 — مقدمة من قول النسخ

(1) أنظر المتن في كتاب مختصر خليل في فقه إمام دار الهجرة تصحيح وتعليق الشيخ طاهر أحمد الزاوي ص 31 — 32 فصل « صلاة الفائتة »

رسالة في موضوع نقل أحباس مسجد قديم إلى آخر جديد ومسائل أخرى

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 209 إلى ص 211 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

الجواب والله الموفق. إن المسجد القديم ما دامت فيه العماره ولو قُلت . لا بد أن يؤخذ له من غلة أحباسه (1) ما يحتاج . فإن فَضِّلَتْ فضلة مما يعلم أنه لم يحتاج إليها حالا ومآلا . أخذت للمسجد الجديد . ولو أن القديم تعطل ولا ترجى له عماره لنقل ذلك كله للجديد . والمسألة مختلف فيها . ولا شك أن الأصل في الأحباس أن لا تغير وأن تبقى على قصد المحبس . ولكن المستحسن المعمول به عند الكثير هو ما صدرنا به . فقد سئل الإمام أبو محمد العبدوسي (2) عن منزلين متجاورين خرب أحدهما وفيه مسجد له أحباس . وللمنزل العامر مسجد لا حبس له فهل تنقل غلة حبس المسجد الخرب إلى المسجد الآخر أم لا ؟ فأجاب بأنه جائز على قول بعض أهل العلم . قال : وبه مضى العمل انتهى .

وسئل أيضا عن مسجد قديم تعطلت منفعته . وخرب ما حوله من الدور لمن يصرف وقفه ، وهو لا ترجى له عماره ؟ هل للجامع الأعظم أو لأقرب المساجد أو يبق موقوفاً ؟ . فأجاب بأن المسجد المذكور ان احتاج إلى بناء يقام به رسمه ، وتبقى/عليه حرمة المسجد . بني من غلة حبسه . وما فضل عن ذلك . فقبل يصرف إلى أقرب المساجد . وقيل إلى أحوجها وان بعد وبه أفتي انتهى .

وأجوبتهم في مثل هذا كثيرة لا نضيل بها . وسئل الإمام بن دحون (3) عمن حبس حبساً لينفق على حصن من حصون المسلمين ، ثم تغلب العدو عليه . فأجاب : تنقل الغلة في حصن غيره في مثل تلك الوجوه المشترطة انتهى .

ومسألة السؤال أجدى في هذا كله . لأن عمار الجديد فيها هم عمار القديم بأنفسهم . وغرض المحبس في انتفاع المسجد القديم . إنما هو بالحقيقة انتفاع أهله . فانتقال النفع بانتقالهم على الشرط السابق ليس فيه كبير مخالفة لغرضه

-
- (1) أَحْبَسَ وَحَبَسَ الْمَالُ : وَقَفَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ حَبْسٌ وَحَبْسٌ ج حَبْسٌ وَأَحْبَاسٌ .
 - (2) عبد الله بن محمد العبدوسي (بفتح العين وضمها) أبو محمد /.../ 449 هـ مفتي فاس كان عالماً بارعاً مشهوراً ولي الفتوى بفاس والمغرب والإمامة والخطابة بالقرويين . له فتاوى كثيرة مشهورة . أنظر ترجمته وأخباره في سلوة الأنفاس ج 302/3
 - (3) عبد الله أبو محمد بن يحيى بن دحون /.../ 431 هـ أحد الشيوخ المقتن بقرطبة من أكر أصحاب ابن المنكوى . بارع في الفتوى ضابط للرواية مع نصيب وافر في الأدب . أنظر ترجمته وأخباره في كتاب الدياج المذهب في معرفة أعيان المذهب لإبراهيم بن علي بن فرحون ص 140

والله الموفق وهذا القدر يكفي — إن شاء الله — في المسألة فلا حاجة إلى التطويل .

وأما الخيل فذكر في بعض الأخبار . أنها كانت متوحشة حتى سخرت لنبي الله اسماعيل ، على نبينا وعليه الصلاة والسلام .

والذي ذكر المتكلمون في خلقها أنها خلقت من الريح الجنوبي ، وأنها عرضت على آدم وقيل له يا آدم اختر من خلقي ما أحببت فاختر الفرس فقال الله عز وجل له : اخترت عرك وعز ولدك باقياً ما بقوا تنتج لأولاد أولادك فيركبون عليها أبداً . وظاهر هذا أن الخيل لم تزل تركب من قديم الزمان . وأما ملوك الدنيا فهم شداد بن عاد (4) ونمرود بن كنعان (5) وآخرون وأما يُحْتَنَصِر فهو من ملوك بابل وهكذا يكتب ويقرأ كما كتبناه ، لا كما هو مكتوب في السؤال ص 211 تصحيفاً . ونصر اسم صنم وبخت/بمعنى ولد ، وكان قد وجد صغيراً عند هذا الصنم ، فنسب له بالإضافة كأنه ابنه . ثم هذا كله علم لا ينفع وجهالة لا تضر . والبحث عنه من أمثالكم فضول ، واشتغال بما لا يعني مع ترك ما يعني : « ومن حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه » (6) وأهم ما يعني به العبد ما هو مطلوب بعلمه من أمر دينه أصلاً وفرعاً ، ثم ما يتحلى به من الآداب المكملة عادة وشرعاً ، وفقنا الله وإياكم لما يحب ويرضى ، ولا جعل بصائرنا عُمية وقلوبنا مرضى آمين . وكتب الحسن بن مسعود كان الله له .

(4) شداد بن عاد من ملوك الدولة الحميرية التي ملكت اليمن في القديم . كان حازماً مغواراً غزا البلاد إلى أن وصل إلى أرمينية وعاد إلى الشام فصار بيني المدن ويتخذ المصانع أنظر الأعلام ج 3/232
(5) نمرود ملك الكلدانيين هو ابن كوش بن حام جاء ذكره في كتب العرب قالوا إنه كان خصماً لإبراهيم اشتهر بولوعه بالصيد .

(6) حديث أخرجه الترمذي في جامعه وابن ماجه في سننه وغيره من أصحاب السنن من رواية أبي هريرة أنظر المغني بهامش الاحياء ج 3/112 و398 . أنظر شرح الأربعين حديثاً النووي ص 78 و121

الرسالة الثامنة والأربعون

رسالة في شروط الرجل العدل

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل ، وهذه الرسالة فيه من
ص 270 إلى 272 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

من الحسن بن مسعود اليوسي إلى الأخ في الله الفاضل النبيه سيدي المرجاني بن المواق (1) أصلح الله حاله وبلغه أماله . سلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته فأني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو . أما بعد ، فقد بلغني كتابك أما مسألة عقد النكاح على ما وصفت فإنه إذا حضر مع العدل (2) المنصوب رجل آخر من الحي صالح للشهادة أو جماعتهم فذلك يكفي في النكاح . فإن الأحكام لم ترتبط بالمنصوبين للعدالة ، إلا رعيًا لمصلحة النظام ، وسدًا لاتساع الخرق وكثرة الخصام . وإلا فكل عادل يقضي بشهادته ، ولكل قوم عدولهم بحسب حالهم . فإذا صح النكاح بشهادة من حضر منهم ، فالوثيقة تكتب ولو بعد حين . فإن لم يكن في الحي من هو معروف بالعدالة عند القاضي ، ولا يوجد من يركبه فليختر خيارهم مثل إمام لهم ، ومؤذن . ومتدين ، ومن هو الأمل عندهم . وهذا نحو ما نقل عن أبي بكر بن خُوَيْرِ مِندَادَ (3) أن عدول كل بلد أمثاله . وإن كانوا بالإضافة إلى غيرهم أنقص أحوالاً/وما يحكى عن طرر ابن عات (4) أن أهل البادية إذا شهدوا في حق لامرأة أو غيرها ، ولم يكن فيهم عدل أنه يستكثر منهم ويقضي بشهادتهم . وعنه سئل بعض المفتين من شيوخ المتأخرين الثقة في القرى البعيدة من المدن على الثلاثين ميلاً والأربعين ميلاً ، وفيها ثلاثون رجلاً وأربعون أو أقل⁽¹⁾ وأكثر وليس فيهم عدل مشهور بالعدالة . ولا يجدون من يعرفهم ، يجتمعون على الشهادة عندهم في الأملاك والمهور والنكاح وغير ذلك ولا يخالف منهم أحد ، هل تجوز شهادتهم ويقضي

ص 271

1 — في الأصل «أو قال» والصواب ما أثبت

- (1) لم أنف على ترجمته ولعله من أتباع اليوسي
- (2) العدل من الناس المرضي قوله وحكمه . وقال الباھلي رجل عدل جازر الشهادة . وُصِفَ بالمصدر ومعناه ذو عدل . أنظر تاج العروس ج 9/8
- (3) هذا العلم كتب مُشَوَّهاً في الأصل هكذا «خوير مداد» وقد أجهدي البحث عليه بسبب هذا التحريف هو : محمد بن أحمد ابن عبد الله بن خُوَيْرِ مِندَاد من كبار المالكية ... 390هـ له تصانيف وله اختيارات في الفقه خالف فيها المذاهب . أنظر ترجمته وأخباره في تاريخ بغداد ج 323/1
- (4) هو كتاب الطرر لمؤلفه ابن عات : هارون بن أحمد بن جعفر بن عات 510هـ — 582هـ من أهل شاطبة كان فقيهاً مشتهراً بالفتاوى مَهَرَّ في الرأي له تنبيهات مفيدة على المدونة . أنظر كتاب التكملة لكتاب الصلة لابن الأبار المجلد الثاني ص 715

بهم ؟ فكتب : لكل قوم عدوهم ، ولابد من معرفة القاضي لهم بنفسه . ونحوه لأبي إبراهيم (5) وقال غيره إن شهادة الأماثل منهم جائزة ويستكثر منهم ما استطاع ويقضي لهم في ذلك . وحكى نحوه عن أبي صالح (6) قال غيره . ولولا ذلك لما جاز لهم بيع ولا تم لهم نكاح . ولا عقد في شيء انتهى .

ونحوه في كلام اللخمي (7) وغيره أنه لا ينبغي أن يطلق العنان في هذه التوسعة حتى يقال من حضر يكفي . فإنه يتسع الخرق وربما يحتاج إلى الشهادة والتولية (8) عند إنكار يقع فلا يعرف من حضر ، ولا من يؤدي . بل ينبغي للقاضي أن يأمر العدول أن من حضر منهم نكاحاً في حي من أحياء العرب فليحضر منهم من يصلح كما قلنا ، أو الأماثل ويكثر منهم ثم يسجل من حضر ليعطف عليه عند الكتب أو/يؤدي على أن يعطف إن لم يحسن الكتب . وهذا استحسان منا لما ذكرنا من المصلحة . وينبغي للقاضي أن يبحث عن الناس حتى يعرف في كل حين حي من يصلح للحضور فيأمر به . وهذا مع الإمكان وإلا فالحكم ما مر . وأما التحكيم فلا بأس به بشروطه فيما يجوز فيه . وهو معروف عندك . ولكن أقول لا ينبغي الإكثار منه حتى يؤدي إلى اكتفاء الناس عن القاضي . فقد وقع اليوم في البادية فساد عظيم من كثرة النواب الجهال ، وفي الصدر من هذا كلام ضاقت عنه البطاقة ، وضاق الوقت والله المستعان

ص 272

(5) هل يعني أبا إبراهيم الأعرج اسحاق بن يحيى الورياغلي . 683 هـ صاحب الطرر على المدونة ؟ قال الونشريسي في المعيار هو من رسوخ القدم في الفقهيات حفظاً ونظراً توفي بفاس . مخطوطة خاصة في الطبقات مجهولة المؤلف

(6) لا أعرف من يعنيه اليوسي بهذه الكنية .

(7) سبقت ترجمته أنظر صفحة 262 الرقم 11

(8) التولية أو التأدية من أذى أي قضى قضاء الدين

رسالة في صحة الصلاة خلف الفاسق

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 255 إلى ص 256 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة.

وعليكم أيها الأخ الأحب السلام ورحمة الله تعالى وبركاته. أما بعد، فإن ثبت عن الرجل المذكور ما ذكر بموجبه (1) فالجواب (2) صحيح لكن ينبغي للمفتي الاستفصال (3) في تسيير الفتوى وإظهارها للناس فإن كان الرجل مثلاً، أريد تقديمه ابتداءً، وقد وجد من هو أمثل منه، فالإفتاء بما ذكر صواب (4) وإن كان قد تصدر من قبل وتعدّر عزله أو لم يوجد من هو أفضل منه فلا ينبغي أن يسامح المستفتي في الخلاف عليه، أو التخلف عن الجماعة خلفه، لئلا يتهاون الناس بأمر الدين والجماعة. مع أنه قد علم ما ذهب إليه المحققون من صحة الصلاة خلف الفاسق/ إذا لم يسر فسقه إلى الإخلال بها. وما ذهب إليه كثير ممن منعها خلف الفاسق من أنه إذا وقعت فلا إعادة إذ لا يكون أسوأ حالاً من المبتدع المختلف فيها معه. نعم، لا ينبغي أيضاً أن يشاع في آذان العوام أنه تجوز الصلاة خلف كل بدئي⁽¹⁾ وفاجر لئلا يتهاون الناس بأمر الأئمة، ولكن أمر بين أمرين فيمنع العامي من الإقدام على الصلاة خلف الفاسق إن كان يحذّر جماعة أخرى، وإن وقعت (5) منه وكانت قليلة لا يشق عليه إعادتها فلا إعادة. وإن كثرت وكان من أهل البصيرة واليقين في الدين والاجتهاد، فليومر بذلك أيضاً، وإن كان من أهل البطالة والكسل فلا، لئلا يسرى ذلك إلى أن يفر العامي من الجماعة في المستقبل مخافة أن يبدو في الإمام قاذح فيعيد ما صلى خلفه.

وبالجملة فتفاضل⁽²⁾ الاعتبارات في تنزيل الأحكام الشرعية الجزئية، في نحو هذه المسألة لا تنفي بها هذه البطاقة. وعلى المفتي ملاحظتها واعتبارها متبصراً فيها مستعيناً بالله تعالى وهو خير معين. وكتب الحسن بن مسعود اليوسي وفقه الله بمنه.

1 — في الأصل «بده» وصححت بما يناسب السياق. 2 — في الأصل «تفاضل» صححت بما يناسب السياق

- (1) موجبه : موجب الثبوت وهو ما ورد في السؤال من أن أفعاله ذميمة ظاهرة للناس جميعاً يشهدون بها
- (2) جواب الفقيه الذي أدلى في آخر السؤال بفتواه ووقع : محمد بن عبد العزيز
- (3) الاستفصال طلب التفصيل
- (4) هو إفتاء الفقيه محمد بن عبد العزيز بمنع إمامة الرجل
- (5) وقعت منه الصلاة

رسالة للمولى إسماعيل حول مغنم عثمان (ض)

لهذه الرسالة نسخة فريدة من كتاب «المتزج اللطيف في التلميح لمفاخر مولاي إسماعيل بن الشريف» مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ج 595 من ص 87 إلى ص 88 في الباب الرابع المعقود لمحبة المولى إسماعيل لأهل العلم واستنصاحهم وإلقاء الأسئلة عليهم.

وقد سبق وصف المخطوطة. ورمزها حرف «ج»

(سؤال له أيضاً وإليك لفظه: جوابكم فإننا أردنا منكم الإعلام لنا بما عمل سيدنا عثمان رضي الله عنه في ذلك المغنم الذي أعطى مروان ابن الحكم بافريقية هل كان الخمس فقط أو واجب الغنيمة كلها وما قصد بذلك في إعطائه له؟ وما وجهه من الاجتهادات؟ وما أراد بذلك؟ هل على مصلحة أو صلة رحم؟ وما قال له الصحابة في ذلك؟ وما اتفق عليه رأيهم وما صح في هذه المسألة؟ بينوا لنا ذلك بياناً شافياً تعريفاً وكتباً وإيضاحاً والسلام. فأجابه بقوله (١):

الحمد لله ، هذه الواقعة معروفة عندنا ولم يحضر عندنا تواريجها في الوقت لتذكر توجيهاتها وتفصيلاتها وغاية المحفوظ منها وهو ثمرتها أن الناس أنكروا على سيدنا عثمان فيها ، وقالوا إن هذه المسألة هي مبدأ الفتنة على عثمان رضي الله عنه . ولا بد أن يعتقد أنه لم يعتمد فيها بل اجتهد في مصلحة ، وهو غير معصوم من الخطأ ، فلا إثم عليه ولا تتبع ، بل قول الجمهور أولى . ثم إنا اليوم على مذهب الإمام مالك ، مقلدون له في قواعده ومتبعون له في مذهبه ، فليس لنا أن نتعلق من أقوال السلف وأفعالهم إلا بما وافق مذهبنا . ومذهبنا والحمد لله متقرر في هذه وغيرها . ولا يجوز لنا الفتوى إلا بالمشهور أو الراجح منه . وتَّبِعُ الرخص لا يجوز لنا قولاً ولا عملاً ، والله تعالى يعصمنا من الزلل ويوفقنا لصالح القول والعمل . وكتب العبد الضعيف الحسن بن مسعود اليوسي وفقه الله تعالى

رسالة في موضوع المراد لا يدفع الإيراد

يذكر مؤلف كتاب « هداية الملك العلام إلى بيت الله الحرام » (1) أحمد بن محمد الهشتوكي ، أنه عند خروجه إلى الحج عام 1096 هـ مر بسجلماة ، وذكر أن عبد المالك التجمعتي أطلعه على بعض مراسلاته ومنها رسالة لليوسي يعلق على جواب التجمعتي في مسألة العكاكزة وفيها ذكر المراد لا يدفع الإيراد فرد عليه التجمعتي ، وبقيت المناقشة بينهما عند هذا الحد . ثم ذكر الهشتوكي بعد ذلك مراجعة التجمعتي للشيخ اليوسي فقال له : « سبحان الله ، أصحابنا هؤلاء لا يفهمون معنى قول الأئمة المراد لا يدفع الإيراد ، فقلت له ياسيدي ما معناه ؟ فإننا نحمله على ظاهره . فقال ناولني القرطاس ، فناولته إياه فكتب فيه ما نصه » وأورد الهشتوكي رسالة المراد لا يدفع الإيراد.

مخطوطات الرسالة :

لهذه الرسالة فيما وقفت عليه خمس نسخ مخطوطة :

الأولى : مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 228 إلى ص 232 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق »

(1) مخطوطة الخزانة العامة بالرباط رقم ج 120

الثانية : في كتاب « هداية الملك العلام » مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم
ق 190 من ص 80 إلى 86 ورمزها حرف « هـ »

الثالثة : في مجموع مخطوط بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 910 من ص
247 إلى ص 250 ورمزها حرف « ك »

الرابعة : في مجموع مخطوط بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم د 1755 من
ص 262 إلى ص 264 ورمزها حرف « د »

الخامسة : في مجموع من خزانة الاستاذ المرحوم العابد الفاسي الخاصة ورمزها
حرف « ع »

وصف المخطوطات :

سبق وصف مخطوطة « ق » وهي المعتمدة في هذه الرسالة أيضاً رغم بعض
أخطائها لقلة إسقاطاتها . ونسخة « هـ » خطها رديء جداً وكتابتها مكدسة ولكنها
مع ذلك قليلة الإسقاطات والتحريفات . أما « ك » و « د » فخطها مغربي دقيق
جميل ولكن إسقاطاتها كثيرة نسبياً . ومخطوطة « ع » جيدة الخط وأخطاؤها
أيضاً قليلة.

ص 228 (وسأله بعض الأصحاب أيضاً عن قول العلماء المراد لا يدفع الإيراد . وذلك أن من الناس من يعبر بالكلام الموهم ، واللفظ القاصر ، فإذا اعترض عليه قال مرادي كذا . ومن الناس من يجري اللفظ الصحيح الظاهر في معناه لواقع موقعه ، فيعترضه بسوء فهمه وخضم جهله ، ويفسر بغير معناه أو يخرج من وجهه . فإذا قيل له المراد هو كذا لا ما تظن ، اعترض هو بأن المراد لا يدفع الإيراد ، وهذا كله خطأ وجهل ، فلا بد من تحرير هذا اللفظ وبيان موقعه⁽¹⁾)

إن اللفظ الذي يعبر به عن المعنى إفراداً أو تركيباً لا يخلو من أقسام ، لأنه إما أن يكون نصاً⁽²⁾ فيما أريد به عند المعبر لغة أو عرفاً . عاماً أو خاصاً ، لا يحتمل غيره أصلاً . وإما أن يكون ظاهراً فيه بشيء من ذلك محتملاً لغيره احتمالاً ضعيفاً ، وإما أن يكون محتملاً له ولغيره احتمالاً مساوياً⁽³⁾ ، وإما أن يكون ظاهراً في غيره محتملاً له احتمالاً ضعيفاً . وإما أن يكون نصاً في غيره غير محتمل للمراد أصلاً .

ص 229 فأما القسم الأول وهو أن يكون اللفظ نصاً في المراد به ، فواضح سواء كان ذلك وهو حقيقة نحو : السماء والأرض والشجر والحجر في مدلولاتها⁽⁴⁾ للعلومات ، ونحو ذلك . وهو أكثر ما يكون⁽⁵⁾ هذا القسم . أو هو مجاز هجرت حقيقته فصارت نسباً⁽⁶⁾ منسياً نحو : أكل فلان من نخل فلان أو زيتونه إذا أكل من ثمره مثلاً ، فإن حقيقته أن يأكل من خشبه وهي مهجورة . وكذا أكل داره برباعه . إذا أكل أثمانها كما قال الراجز :

1 — مقدمة من قول الناسخ في النسخة المعتمدة «ق» . 2 — في الأصل «قط» التصحيح من بقية النسخ 3 — هـ «متساوياً» 4 — ك. د. ع «مدلولات» 5 — ع زيادة «في» 6 — في الأصل «شيتاً» صححت من بقية النسخ.

إن لنا أحمره عجافاً يأكلن كل ليلة أكافاً (1)

فهذا القسم كله . أعني ما يكون اللفظ فيه نصّاً في مدلوله . لا يتصور⁽¹⁾ اعتراض على من أطلقه على معناه الذي هو نص فيه أصلاً . فلو جاء جاهل بالألفاظ ومدلولاتها ووجد اللفظ في معناه . فتوهم أن اللفظ موضوع لغير ذلك المعنى . فاعترض على المعبر كان اعتراضه ساقطاً . فإذا قيل له المراد هو كذا وهو معناه الصحيح فليس لهذا المعترض أن يقول⁽²⁾ المراد لا يدفع الإيراد لأن هذا المراد هو الصحيح . والإيراد باطل نشأ من الجهل . وعدم العلم بالمراد . وحق هذا المقام أن يقال فيه ، الإيراد لا يصح ما لم يُفهم المراد . ولو فهم المراد تبين أن لا إيراد . وبالجملّة فالمعترض في هذا المقام جاهل . حقه السؤال لا الاعتراض⁽³⁾

وأما القسم الثاني وهو أن يكون اللفظ ظاهراً في المراد محتملاً لغيره . احتمالاً ضعيفاً فهو أيضاً واضح لا اعتراض على المطلق فيه ، لأن الحمل⁽⁴⁾ على الظاهر متعين ، ولا يصار إلى التأويل ، وهو حمل اللفظ على المحتمل المرجوح إلا لموجب . والفرض في المقام ألا موجب . فمن اعترض أيضاً⁽⁵⁾ في هذا المقام كان اعتراضه ساقطاً كالأول .

وأما القسم الثالث / وهو أن يكون اللفظ محتملاً للمراد ولغيره سواء⁽⁶⁾ . بأن يكون مشتركاً ، أو ذا مجاز شهير كأصله . ولا قرينة (2) تُبين شيئاً من الحمل⁽⁷⁾ (3) . فهذا أيضاً لا يتوجه فيه اعتراض على المطلق من حيث وقوع اللفظ على المعنى المراد لأنه دال عليه بلا مرية . نعم ، يعترض من جهة إبهام⁽⁸⁾ الأمر . حيث لم ينصب قرينة تدل على المراد . فإن كان لذلك وجه صحيح ، وعذر مقبول كأن يقتضي⁽⁹⁾ المقام تسمية وإيهاماً⁽¹⁰⁾ كما في الألغاز .

ص 230

1 — د. لا يصح . 2 — هـ. أسقط . أن يقول . 3 — في الأصل « اعتراض » صححت من النسخ الأخرى . 4 — في الأصل « الحمل » صححت من بقية النسخ . 5 — ع. أسقط . أيضاً . 6 — ك. أسقط . سواء . 7 — ك. د. ع. « المحمل » . 8 — ك. « إيهام » . 9 — في الأصل « يتقاضى » صححت من ع. ك. 10 — د. ع. ك. « إيهام » .

(1) أكافاً ج أكفُ . وآكفة الرذعة
(2) قرينة الكلام : ما يصاحبه ويدل على المراد به
(3) حمل الشيء على الآخر : الحقه به في حكمه

والتوجيه لغرض ونحو ذلك . فلا بأس . وإلا فلا اعتراض واقع بعدم تبين الدلالة لانحرافها⁽¹⁾ وهذا ليس مما نحن فيه .

وأما القسم الرابع هو أن يكون اللفظ ظهراً في غير المراد كإطلاق اللفظ على معناه المجازي مثلاً ، فهو أيضاً إن نصب المتكلم قرينة تدل على أن المراد هو ذلك المحتمل الضعيف ، أو كان المقام يقتضي إيهاماً ونعمية كما يقع⁽²⁾ في التورية والإلغازات ، فلا اعتراض⁽³⁾ أيضاً لوضوح المراد بواسطة القرينة في الأول ، ووضوح صحة المقصد في الثاني . فمن اعترض في شيء من هذا كله ، فاعترضه ساقط . وإن⁽⁴⁾ لم ينصب المتكلم قرينة عدل على المراد ، ولا قصدت التعمية⁽⁴⁾ فالاعتراض وراود عليه ، ولا تنفعه النية ولا يندفع عنه الإيراد بقوله : المراد كذا . لأن الاعتراض إنما هو على اللفظ ، وهو لا يدل على ما أراد ، ولا يوفي له بما قصد لظهوره في غيره . ومثال ذلك أن ينول القائل : خرجت من بلد كذا فلقيت في انطريق أسداً . يعني رجلاً شجاعاً كالأسد . فإذا قيل له : إنك لم تلق أسداً أصلاً ، إنما لقيت فلاناً من بني فلان/فقال : مرادي بالأسد الرجل الشجاع ، لا الأسد الحقيقي . فلا بد أن يقال له : لمراد لا يدفع الإيراد ، أي نيتك وقولك المراد كذا . لا يدفع عنه ما ورد على لفظك ، لأن لفظك يفهم منه المعنى الباطل ، الذي ليس بمراد ، وهو الأسد الحقيقي . وليس (لك)⁽⁵⁾ أن تصحح كلامك بنيتك لعدم ظهورها .

ص 231

وأما القسم الخامس : وهو أن يكون اللفظ⁽⁶⁾ نصاً في غير المراد ، غير محتمل للمراد أصلاً ، للتباين بين موضوعه وما أُريد به ، مع عدم مُصَحِّح للإطلاق يُتَحَوَّزُ ، لا مرسلًا ولا استعارة ، فهذا أيضاً اعتراض⁽⁷⁾ واقع على مطلقه ، لأنه إطلاق فاسد كقولك : لقيت فرساً ، تريد عبداً من غير قصد تشبيه . فهذا لا يقع إلا غلطاً ، أو جهلاً ، بأن يظن أن اللفظ موضوع لذلك ، أو قصد⁽⁸⁾ التعمية . وليست بمقبولة هاهنا إذ لا مسوغ فيها ، إلا أن يكون

1 — هـ . عـ د لا بانحرافها . 2 — ك « تقدم » 3 — د « فالاعتراض » . 4 — ك أسقط الجملة . « وإن لم ينصب — التعمية » 5 — زيدة من جميع النسخ . 6 — عـ أسقط « اللفظ » . 7 — في الأصل « الاعتراض » صححت من بقية النسخ . 8 — هـ « قصده للتعمية » .

وبالجملة ، فلا بد أن ينظر في لفظ المتكلم بعد معرفة معناه الحقيقي والمجازي ، والإحاطة بما يحتمله راجحاً أو مرجوحاً ، أو ظاهراً فيه بنفسه أو بمعونة قرينة لفظية أو حالية ، أو محتملاً منها حيث صح قصد الإيهام ، فلا اعتراض عليه في شيء من ذلك . وإن أطلقه على ما ليس من شأنه أن يدل عليه ، لكونه غير موضوع له لا حقيقة ولا مجازاً ، أو محتملاً له احتمالاً ضعيفاً ولا قرينة ، أو ظاهراً فيه ومعه قرينة دافعة صارفة إلى غيره ، فلا اعتراض في هذه واقع ، والإيراد صحيح ، ولا تنفع المتكلم نية لا دليل عليها ، ولا تفسير لا مستند له . وهذا هو الذي يقال فيه المراد لا يدفع الإيراد والله المستعان ، (وعليه التكلان ، وكتبه الحسن بن مسعود اليوسي كان الله له ولياً ونصيراً بمنه)^(٢)

ص 232

الرسالة الثانية والحمدسون

رسالة في موضوع تبرة الصحايين من النفاق

هذه الرسالة هي تعليق على استشهداد في جواب عبد المالك التجمعتي في مسألة العكاكرة والذي جاء فيه : « ألا ترى المنافقين في عهده ﷺ كثيراً ما تصدر عنهم مقالات وتبلغه ﷺ تارة بإخبار الله تعالى ، وتارة بإخبار المؤمنين وهم عدول ، ولم يسلب عنهم ذلك الإعلان بسريرتهم في بعض الأحيان وصف النفاق . وكان ﷺ يعرض عنهم ويدعهم في غمرة الاشتباه مخافة أن يتحدث عنه أنه يقتل أصحابه ، وحاشا السادة الصحابة كمالك ابن الدُخْشُم الذي قيل فيه ، فإننا نرى وجهه ونصيحته إلى المنافقين ، وسعد ابن عبادة رضي الله عنه المقول فيه : فإنك منافق تجادل عن المنافقين ، من النفاق الذي نحن بصددده..... » أنظر الجواب كاملا في كتاب « هداية الملك العلام » لأحمد الهشوكي.

لهذه الرسالة نسخة فريدة في كتاب « هداية الملك العلام » لأحمد الهشوكي مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 190 ص 75 — 76 وقد سبق وصف المخطوطة .

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه .

ص 38 ظ

ما وقع في كلام الجيب (1) من تبرئة الصحابين المذكورين من النفاق تعريضاً بمن وقع في جوابه الاستدلال بقصبتها على ظهور النفاق في ذلك الزمن ، وأنها توهم النفاق فيها ، ذهول وفهم لكلام المستدل على غير وجهه . فإن مراد المستدل بيان أن المنافق لا يخفى أمره عن جيرانه وأقربائه ، فاستدل على ذلك بنحو قول الصحابي في مالك (2) رضي الله عنه : فإننا لا نرى نصيبته ووجهه إلا إلى المنافقين . ووجه الاستدلال أن هذا القائل أخبر أنه رأى مالكا ينصح المنافقين ويواجههم ، وهذا تصريح بأنه رأى المنافقين وعرفهم ، ولولا ظهور أمرهم لقل لهذا القائل من أين عرفت المنافقين حتى تعرف أن الذين نصيحة مالك إليهم منافقون ، حتى يحكم بأن نصيبته كانت إلى المنافقين ؟ فمحلُّ الشاهد عند المستدل إنما هو المنافقون الذين زعم القائل أن نصيحة مالك كانت إليهم ، لا مالك . فإنه لم يتعرض المستدل للنفاق في حقه لا بإثبات ولا نفي .

وأما قصة سعد (3) رضي الله عنه فإن المراد منها أيضاً هو أن القائل (4) حكم بأن سعداً يجادل عن المنافقين ، وهم الآفكون ، استدل القائل على نفاقهم بإفكهم ، وإفاظتهم وإشاعتهم السوء كعبد الله بن أبي ، مع أن نفاقه ظاهر بدون هذا الدليل ، وليس الشاهد هنا أيضاً قوله تجادل عن المنافقين ، بل هو ما ذكرنا ، فسعد رضي الله عنه بمعزل عن هذا أيضاً ، وكيف يظن مسلم في سعد رضي الله عنه النفاق وهو سيد أنصار الله أو في مالك رضي الله عنه وقد

-
- (1) الجيب هو عبد المالك النجمي في جوابه للسلطان المولى إسماعيل في موضوع طائفة العكاكرة
(2) هو مالك بن النخشم من بني مرصعة. صحابي شهد براءً وكان من الثلاثة الذين أرسلهم النبي ﷺ لإحراق مسجد الفرار. أنظر أخباره في سيرة ابن هشام ج 2 ص 292 و 342 و ج 4 ص 185
(3) يعني سعد بن عباد بن ديلم أبو ثابت... / 14 هـ صحابي كان سيد الخزرج. والقصة المشار إليها هي في حادثة الإفك عندما دافع سعد بن عباد عن بعض الأفراد من الخزرج الذين أفاضوا في الإفك. أنظر ذلك مفصلاً في سيرة ابن هشام ج 3/345 تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد.
(4) القائل هو أسيد بن حضير صحابي من الأوس. أنظر المرجع أعلاه

ص 39 و شهد له الصادق المصدوق / عليه السلام أنه قالها يريد بها وجه الله . على أنه لو بقي كلام المستدل على ما قد يفهم منه من أنه حُكْمٌ بأن الأول استدل على نفاق الرجل بمناصحته للمنافقين ، والثاني عليه يجذله عنهم كما كان في هذا بأس ينسب إليه ، ولا موجب للتحامل عليه ، لأن المراد بيان وجود الاستدلال على النفاق وبإماراته ، والحكم به من الناس بعضهم على بعض ، لا وجود النفاق وعدمه ، ولا تَعَرُّضٌ لصحة الدليل ولا فساد . ولا مطابقة الدعوى لما في نفس الأمر ولا عدم ذلك .

غاية ما في الباب لزوم غلط الحاكم بالنفاق على السيدين المذكورين ، للعلم بأنها بريتان منه . وأي شيء في الغلط ؟ ، فإن الصحابي محفوف بمقتضى عدالته من المعصية واقتحام سوء ، وتعمد الكذب والشر ، وليس معصوماً من الغلط في الأحكام الشرعية الظاهرة فضلاً عن الحكم على البواطن . وبهذا يعلم أنه لا يلزمنا أن نتأول أن ما يَحْكُمُ به من النفاق بعضهم على بعض في نحو هذا إنما هو نفاق معصية لانفاق كُفْر (5) لأن الظاهر عند الإطلاق هو الثاني ولا يترك الظاهر إلا لما منع ولا مانع .

وكون النفاق إذ ذاك كثيراً لمفاجأة الإسلام وكسبه الناس ، مع أن الأصل هو الكفر والشك والارتياب ، أُوجِبَ للصحابة رضي الله عنهم ما عُلِمَ من تشديدهم في الدين ، أن يَتَوَقَّفُوا ويحترزوا من النفاق غاية الاحتراز ، وأن يُنْكِرُوا على من ظهرت عليه آية من آياته . ولكثرة تَرْشُحِهِ (6) ممن حولهم ، أمكن لهم أن يحكموا به على من ظهر عليه ما يدل عليه إلحاقاً للفرد بالأغلب ؛ والغلط غير مرفوع . وقول عمر رضي الله عنه في حاطب (7) حجة في هذا للمستدل لا عليه . فإن عمر لولا أنه يرى النفاق الكفر . لما استباح دمه ولا طلب ضرب

(5) يقول عبد المالك التجمعي في جوابه « وإطلاق الصحابة بعضهم على بعض ذلك اللفظ ليس على حقيقته . لأن النفاق عندهم نفاقان : نفاق كفر حاشاهم منه . ونفاق معصية ... »

(6) ترشح الماء : تحلب من خلال الحجارة . وهنا تسرب النفاق من السر إلى العلانية بما يصدر عن المنافقين من أفعال

(7) هو حاطب بن أبي بلتعة من الصحابة . أنظر خبر بعثه برسالة لشركي مكة يخبرهم بتحريك رسول الله ﷺ إليهم : سيرة ابن هشام ج 4/16

عنقه . لا يقال لعله يرى المعصية وهي الافساد في الأرض مثلاً . ويرى أن يقتل فاعل ذلك . لأننا نقول : الظاهر هو النفاق الكفري كما قلنا ولا يترك . ثم تعليق الحكم به . وهو وصف مناسب يفيد علته . ولا تطلب علة أخرى لأنها لا حاجة إليها . وذلك أيضاً خلافاً للظاهر مع أن تقدم مثل عمر بين يدي الشارع ﷺ على استباحة دم المسلم . لِمَعْصِيَةٍ لم يتقرر الحكم بالقتل فيها بعد . بعيد غاية البعد . وقد كانوا يقفون في الحدود المنصوبة ولا يتقدمون بين يديه ﷺ في إنفاذها ، حتى يكون ﷺ هو الذي ينفذها والله أعلم . وكتب الحسن ابن مسعود اليوسي كان الله له .

رسالة في موضوع كتب تفسير القرآن

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 389 إلى ص 373 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف
المخطوطة.

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
وعليكم أيها الأخ اللبيب والصني الحبيب السلام ورحمة الله وبركاته عن خير
وعافية لله الحمد وله المنة . فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو وأسأله
تعالى أن يديم رعيكم . ويصلح سعيكم .

وما ذكرت من كلام ابن عرفة (1) في شأن تفسير ابن عطية (2) هو
تنبيه لطيف (3) ، ولكنه ضعيف من وجهين :

الأول : أن تفسير ابن عطية لم يزل الناس مكبين ومستحسنين له
والناس أكيس من أن يمدحوا رجلاً من غير أن يجدوا آثار إحسان

الثاني أن الأمر الواضح/المصرح به مما يرجع إلى الاعتقاد الفاسد لا يقع
في كلامه ، إذ لو وقع لعيب عليه . ونسب إليه . اللهم إلا ما لا يكاد يسلم منه
بشر من هفوة نادرة . ولا يزال يقع مثل ذلك لغيره من أئمة الدين . وإنما يمكن
أن يقع — إن وقع — الأمر الخفي المرموز كما قالوا على قول الزمخشري (4) في
قوله تعالى : « فمن زُحْرَجَ عن النار » الآية (5) أي فوز أعظم من دخول

(1) سبقت ترجمته في رسالة الذكر في المسجد

(2) عبد الله بن عطية أبو محمد ... — 383 هـ عالم بالتفسير مقرئ من أهل دمشق له : « تفسير ابن
عطية » ويميزه عن ابن عطية الأندلسي عبد الحق ابن غالب (481 هـ 54 هـ) المفسر أيضاً بأن يقال
لصاحب هذه الترجمة المتقدم . ولعبد الحق المتأخر

(3) يقول ابن عرفة : « يخاف على مبتدئ من تفسير ابن عطية أشد من الزمخشري . لأنه عرفت بدعته .
وابن عطية سي . لا زال يدخل من كلام الدماغي ما هو من مذهبه من الاعتزال في التفسير . ولا
ينبه عليه فيعتقد أنه من أهل السنة . وأن الكلام جار على أصولهم . وليس الأمر كذلك . انتهى
كلامه » من رسالة السائل ، في 302 ص 369

(4) محمود بن عمر الزمخشري أبو القاسم 467 هـ — 538 هـ من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والآداب
ولد في زمخشري (من قرى خوارزم) وسافر إلى مكة فجاور فيها ثم عاد إلى الجرجانية من قرى خوارزم
وتوفي فيها . أشهر كتبه « الكشف » في تفسير القرآن ، أساس البلاغة » « المفصل » وكل هذه الكتب
مطبوع . كان معتزلي المذهب مجاهراً . شديد الإنكار على المنصوفة أكثر من التشيع عليهم في
« الكشف » . أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 55/8

(5) تمام الآية : « كل نفس ذائقة الموت » . وإنما توفون أجوركم يوم القيامة . فمن زُحْرَجَ عن النار وأدخل
الجنة فقد فاز . وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » الآية 185 سورة آل عمران

الجنة ، أن فيه إنكار الرؤية . وحينئذ نقول : إن أدخل ابن عطية شيئاً من نحو هذه الإشارات إلى أمور فاسدة من كلام غيره . فإما وهو فاهم له أولاً وعلى الأول (6) لابد أن ينبه عليه لأنه سني ناصح . فلا يُخشى منه على مبتدئ ولا متبئ . وعلى الثاني فلا يقتصر عنه إلا لدقته وغموضه . وهذا لا يدركه المبتدئ عادة . وإذا لم يدركه لم يعتقدده فلم يقع عليه فساد ولا عيب يُخشى . إذ صار الجهل البسيط الذي لا بأس عليه منه . حجاباً له عن الجهل المركب المحذور.

وقد استوى في حقه حينئذ كلام من عرف بالبدعة كالزحشري . وكلام من عُرف بالسنة كابن عطية . وما لم يدركه الإمام ابن عطية بعيد أن يدركه المبتدئون . وقد شوهد ذلك في كلام « الكشاف » أنه لا يكاد يدرك ما خفي من خبايئه إلا أولوا الأبواب من العلماء (7) وهؤلاء لا يخشى عليهم بإذن الله تعالى . فالصواب أن يقال إن كلام أهل البدعة يُحذر منه المبتدئ لما عسى أن يقع من التصريح أو ما يقرب منه . وكذا المنتهى الضعيف الإيمان ، لما عسى أن يميل اعتقاده.

وأما كلام أهل السنة كابن عطية فإنما يُحذر منه الضعيف العقل لما عسى أن يعثر على شيء ظاهر على وجه الهفوة أو منبه عليه أو شيء خفي فيميل إليه . وأما غيره فلا يخشى عليه لأنه وقع على ظاهر أو خفي مدرك ، فهو/ينكره . وإلا فهو سالم لقصوره عنه ولظنه الجميل بصاحبه . فإن قيل قد يعثر المبتدئ في كلام السني على باطل ظاهر وقع هفوة ، لما قدرتم ، فيعتقدده لقصوره عن رده . فيجب الحذر ، قلنا : هذا لا عبرة به لندوره ، ولعموم البلوى به ، فأبي كلام يسلم غير كلام المعصوم . ولو روعي مثل هذا لتركت كتب الناس ، فإنه لا يخلو

ص 372

(6) أي على فرض أنه فاهم لما أدخل في تفسيره من آراء غيره

(7) من ذلك قول الشافعي : « ... وما وقع من صاحب « الكشاف » في سورة التكوين من تفضيل جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام ، فهو خرق لإجماع من يُعتدُّ بإجماعه . وقد تصدى للرد عليه ابن خليل السكوتي وغير واحد . فليحذر كلامه . أعني الكشاف . كم له من أمثال هذا بما يخالف السنن القويم انتهى » عن « نسيم الرياض في شرح الشفا للقاضي عياض » شهاب الدين الحفاجي ج

كتاب بحكم العادة من اشتغال على غلط أو وهم يعتقد القاصر عن بطلانه .
وأي مصلحة في الدنيا لم تشبها مفسدة والمُراعى الغالب والأكثر .

وما طلبت من ذكر أمثلة في ابن عطية لم يتأت لأنه غير موجود بأيدينا في الوقت ، وما ذكرت في مطالعة «الكشاف» معلوم مما قررنا في وثيقة الاعتقاد وضعفه .

وإعراب الصفاقسي (8) وتفسير أبي حيان (9) وغيرهما من كتب أهل السنة محمولة على السلامة ، فإن وقع شيء نادر سَلَّ سَلَّ الشعرة من العجين . ولا تعاب الكتب ولا نهجر بمحض الأوهام ، والأغالب النادرة ، فإنه لا تعدم الحسنة ذاماً .

وأما ذلك الاعراب هل هو سلخ من أبي حيان ، ففي علمك ما قال أبو حيان : « وإن فتي يقال له إبراهيم الصفاقسي وليس ممن يحسن العربية . وإنما يحسن نوازل من الفقه ، وإنه أخذ كتابنا المسمى « بالبحر » (10) فسلخ منه إعراباً وقَوَّلنا فيه ما لم نقل » وقد نقله ابن غازي في « المطلب الكلي » ثم قال والناس مطبقون على إعراب الصفاقسي . والناس أكيس من أن يمدحوا رجلاً (البيت)

وهو كذلك ، فإنه لا يحسن السلخ من كتاب إلا من يحسن السلخ من غيره ، ومن خاض في العلم . فواهب الله غادية عليه/رائحة ص 373

(8) إبراهيم بن محمد الصفاقسي أبو اسحاق 697 — 742 هـ فقيه مالكي تفقه في مجابة وحج فأخذ من علماء مصر والشام وألقى ودرس سنين . له مصنفات منها « المجيد في اعراب القرآن المجيد » وسمي « اعراب القرآن » وشرح ابن الحاجب في الفقه أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 61/1
(9) محمد بن يوسف الغرناطي الأندلسي أبو حيان : نحوي من كبار العلماء بالعربية والتفسير والحديث والتراجم واللغات . ولد بغرناطة ورحل الى مالقة وتقل إلى أن أقام بالقاهرة وتوفي فيها اشتهرت تصانيفه في حياته وقرئت عليه . من كتبه « البحر المحيط » في تفسير القرآن مطبوع 8 مجلدات « طبقات نخبة الأندلس » « منج السالك على ألفية ابن مالك » وغيرها أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 26/8

(10) كتاب « البحر المحيط » في تفسير القرآن

وأما موضع شق الصدر (11) فلم نر من سماء . ولا يتعلق به غرض مهم .
والله الموفق .

استدراك . وأما أفضل تفاسير (القرآن)⁽¹⁾ فالتقدمون يفضلون تفسير الإمام
ابن جرير (12) ويقولون لم يؤلف في الباب مثله . وأما ما بعده فالتناس أميل
إلى ابن عطية ولا بد أن يعلم أن ليس منا تفسير يستقل بالحاجة ولا جميعها .
ولا بد للمعاني الرائم التحقيق والتحصيل . من استحضار جملة وافرة منها
فيستعين بها ، ويأخذ من كل لبابه . وما اختص به كأقوال السلف والأحكام
والاحاديث من ابن عطية . وتحقيق الكلام وتحقيق المعاني من « الكشاف »
وتباعه البيضاوي (13) وأبي السَّعْد (14) . وما يحتاج من القصص
والأقوال من التَّغْلِي (15) (16) وتحقيق العلوم المشار إليها من الفخر الرازي (16)

1 — زيادة ساقطة يطلبها السياق 2 — التَّغْلِي في الأصل ولا وجود له بين المفسرين

(11) شق صدر النبي ﷺ وهو رضيع في بني سعد
(12) محمد بن جرير الطبري 224 — 310 هـ المؤرخ المفسر الإمام ولد بطبرستان واستوطن بغداد وتوفي بها
له تأليف منها « أخبار الرسل والملوك » يعرف بتأليف الطبري مشهور . مطبوع في أحد عشر جزءا
« وجامع البيان في تفسير القرآن » يعرف بتفسير طبري في ثلاثين جزءا « واختلاف الفقهاء » وغير
ذلك . من لقاء المؤرخين كان مجتهدا في أحكام الدين لا يقلد أحدا . ترجمته ومصادرهما في الاعلام
ج 294/6

(13) عبد الله بن عمر الشيرازي أبو الخير البيضاوي .. — 685 هـ . قاض مفسر علامة ولد في المدينة
البيضاء بفارس قرب شيراز له تصانيف كثيرة من : « أنوار التنزيل وأسرار التأويل » يعرف بتفسير
البيضاوي « وطوالع الأنوار » في التوحيد « ومنهاج الوصول إلى علم الأصول » وغيرها أنظر ترجمته
ومصادرهما في الاعلام ج 248/4

(14) محمد بن محمد أبو السعود 898 — 982 هـ . مسر شاعر من علماء الترك المستعربين ولد بقرب
القسطنطينية ودرس في بلاد متعددة وهو صاحب لتفسير المعروف باسمه وعنوانه « إرشاد العقل السليم
إلى مزايا الكتاب الكريم » وهو مطبوع . له تأليف أخرى عديدة أنظر ترجمته ومصادرهما في الاعلام
ج 288/7

(15) أحمد بن محمد بن إبراهيم التَّغْلِي : (... 427 هـ) أبو إسحاق مفسر . من أهل نيسابور . له
اشتغال بالتاريخ . له تفسير « الكشف والبيان في تفسير القرآن » يعرف بتفسير التَّغْلِي أنظر ترجمته
ومصادرهما في الاعلام ج 1 ص 206 .

(16) سبقت ترجمة فخر الدين الرازي في رسالة « إبطال التسلسل » وتفسيره يعرف « بفتح الغيب »
مطبوع في 8 مجلدات أنظر ص 487 رقم 6

والفقهيات من القرطبي (17) ونحوه ولطائف المتشابهات من البكري (18).
ووجوه الاعراب من أبي حيان وهكذا . وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين
 وإمام المرسلين ، ورضي الله تعالى عن أصحاب رسول الله أجمعين وآخر دعوانا
 أن الحمد لله رب العالمين .

-
- (17) محمد بن أحمد الأنصاري الأندلسي أبو عبد الله القرطبي ... — 671هـ صالح متعب من كبار
المفسرين رحل إلى المشرق واستقر بقرب أسوط وتوفي بها من كتبه «الجامع لأحكام القرآن» مطبوع
في عشرين جزءا يعرف بتفسير القرطبي. أنظر ترجمته ومصادرها في الأعلام ج 217/6
(18) محمد بن محمد أبو السرور بن أبي المكارم البكري 971 — 1007هـ مفتي السلطنة بمصر كان عالماً
متصرفاً من تآليفه «تفسير القرآن» في أربع مجلدات وغيرها أنظر ترجمته في الأعلام ج 290/7

الرسالة الرابعة والخمسون

رسالة حول بيت من قصيدة البردة للبوصيري

مخطوطات الرسالة

لهذه الرسالة نسختان مخطوطتان :

الأولى في مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم ق 302 من ص 219 إلى ص 220 ورمزها كما هو معلوم حرف «ق».

الثانية في مخطوطتي الخاصة التي تضم بعض رسائل اليوسي في ص 165 ورمزها كما هو معلوم حرف «خ».

وصف المخطوطات

سبق وصف المخطوطتين وقد اعتمدت كما هي العادة على مخطوطة لمكتبة الناصرية

إلا استلمت النداء من خير مستلم * هل هو بفتح اللام أو كسرهما . وإن بغضهم قال بكسر اللام ، فأجاب بعد السلام والرحمة ⁽¹⁾ وأما قول البوصيري (1) « من خير مستلم » (2) ، فلم ⁽²⁾ يحضرنا من شروحه ⁽³⁾ من حرره (3) ، والبين فيه أنه بفتح اللام ⁽⁴⁾ ، أما اسم مفعول صفة لمقدر : أي من خير عضو مستلم ، وأما اسم مكان أي من خير محل للإستلام ، والمعنى واحد ، والمراد به يد النبي ﷺ ، كما دل عليه السياق ، ويجوز أن يكون اسم فاعل من أوجه لا تخلو من تكلف . فالأول : أن يكون المجرور يعني من خير مستلم راجعاً إلى الفاعل تمييزاً أو حالاً أي : استلمت النداء وأنا خير مستلم ، وهو صحيح المعنى حسنه ولكن في كل من لفظي ⁽⁵⁾ التمييز والحال في مثل هذا التركيب ، ضعف تصبى البطاقة عن بيانه . الثاني أن يرجع إلى النبي ﷺ لأنه خير من حج واعتمر ، وفيه لطافة الجمع بين معنى الاستلام المجازي والحقيقي . ووجه التكلف أنه بعيد الخطور بالبال في المقام (4) ، فلا تحسن الكناية كل الحسن . الثالث أن يرجع إليه أيضاً ﷺ ، ويكون المراد بالمستلم ، مستلم النداء من الله تعالى ، فإنه ﷺ ، خير من نال الفضل من الله تعالى وفيه أيضاً بُعد . واللفظ قابل لأكثر من هذا احتمالاً وتحريراً ⁽⁶⁾ ويكفيك ما سمعته والسلام .

1 — مقدمة من قول الناسخ في المخطوطة المعتمدة. 2 — في خ « فإنه لم » . 3 — خ زيادة « الآن » 4 — خ « الفتح » بدل بفتح اللام » 5 — في الأصل « لفظ » التصحيح من خ . 6 — خ اسقاط « احتمالاً وتحريراً »

(1) محمد بن سعيد البوصيري 608 هـ — 696 هـ مصري أصله من المغرب . له ديوان شعر مطبوع وأشهر شعره البردة شرحها وعارضها كثيرون ومظلمها :

أمن تذكر جيران بذي سلم
مزجت دمعا جرى من مقلة بدم
أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 11/7
(2) البيت هو كالتالي مع سابقه :

ما ساني الدهر ضيماً واستجرت به
ولاً التمس غنى الدارين من يده
إلاً ونلت جواراً منه لم يضم
إلا استلمت الندى من خير مستلم
حاشية الباجوري عل من البردة ص 44

(3) حرر المعنى . استخلصه وهنا : من ناقش ويرر كسر لام « مستلم » أو فتحها

(4) أي أن فهم هذه الكناية يكلف الذهن إخطار المقام : مقام الحج والعمرة بالبال . عند ذكر خير مستلم وهو بعيد . ويكلف السامع جهداً يضعف من قيمة الكناية ولا يبلغ بها المراد منها من البيان

رسالة في تحليل أدبي لبيتين أحدهما لأبي نواس والثاني للبوصيري

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل. وهذه الرسالة فيه من
ص 197 إلى 199 ورمزها كما هو معلوم حرف «ق» وقد سبق وصف
المخطوطة.

(ونص السؤال من بعض الكتاب ، سيدي رضي الله عنكم جوابكم في قوله

مَالِي إِلَيْكَ وَسِيلَةٌ إِلَّا الرِّجَاءُ وَجَمِيلُ ظَنِّي ثُمَّ أَنِّي مُسْلِمٌ
كيف صحت عندكم روايته ؟ هل كما رسم أو : وجميل ظني فيك أني مسلم
وعلى ما صح عندكم من رواية البيت ، بين لنا إعرابه ، وارسه بخط يدك
المباركة ، وكذلك قوله : « شَاكِي السَّلَاحِ » في كلام البوصيري وغيره ما معناه ؟
وما إعرابه ؟ والله يديم وجودكم والسلام)⁽¹⁾

ص 198

الجواب والحمد لله ، أما البيت الأول (1) فالمكتوب فيه أولا/ هو المحفوظ
عندنا ، وهو الأولى ، فإن قصده أن يتوسل بثلاثة أشياء : الأول : الرجاء في
غفرانه تعالى ورحمته . الثاني : الظن الجميل أنه تعالى فاعل ذلك . الثالث :
الإسلام ، وإنما خص أبو نواس هذه الثلاثة بالذكر لأمرين : أحدهما أنه لم ير
لنفسه في الوقت غيرها الثاني : أنه رجل من أهل....⁽²⁾ وأنه غلب عليه
المجون ، فعلم أن هذه الثلاثة هي أولى ما يقدم بين يدي الموت وأجدر بكل خير
بعد التوبة . وهو (لم)⁽³⁾ يقل الأبيات إلا وقد تاب إلى الله تعالى كما أخبر بذلك
عن نفسه بعد الموت في قصته المشهورة . وبيان كونها أولى باختصار : أما أولا
فهو أن الرجاء أحد جناحي المومن ، ومطلوب منه أن يغلبه عند الاحتضار ،
فلذلك خصه ، لأن هذا وقع منه عند الموت كما قلنا وأيضاً هو اللائق
بالاستعطاف ، وفي الحديث : « ما اجتمع الخوف والرجاء في قلب عبد في هذا
الموطن ، إلا أعطاه الله ما يرجو ، وأمنه مما يخاف » (2) . وأما ثانياً : فهو أن
الله تعالى يقول : « أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما يشاء » . (3) وأما

1 — مقدمة من قول الناسخ . 2 — إسقاط في الأصل . 3 — زيادة ليست في الأصل يتطلبها السياق.

(1) هذا البيت هو الثاني من بيتين مشهورين للشاعر أبي نواس أولهما :
« يارب إن عظمت ذنوبي كثرة فلقطت علمت بأن عفوك أعظم
(2) حديث رواه الترمذي وقال غريب وإسنادي في الكبرى . وبين حاجة من حديث أنس . وقال النووي
إسناد جيد أنظر المغني بذيّل الإحياء ج 5/145
(3) حديث قدسي ورد في الصحيحين من حديث أبي هريرة أنظر المغني ج 4/125

ثالثاً : فهو أن الإسلام هو مركز الخير وجمع البر ، وفي ضمنه الاعتراف والإذعان والتوحيد ، وشهادة الحق وقد ورد : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » (4) وفي كل من الأوجه من التقديرات والتدقيقات والاحتمالات ما لا يسع الوقت ذكره ولا تحمله البطاقة.

وقد ظهر إعراب البيت ، وهو أن الرجاء بدل من وسيلة ، وجميل الظن معطوف عليه ، ويصح أن يقول جميل ظنّ والمعنى واحد . وقوله ثم أني مسلم بفتح الهمزة معطوف عليه كذلك ، والله الموفق

وأما « شاكي السلاح » (5) فعناه مادة السلاح ، من الشوكة وهي الشدة والحدة . وأصله شائك السلاح وشوكة وشاكيه : حديده . وقد شاك/يشاك شوكاً : إذا ظهرت شوكة وحدته . وأما إعرابه في بيت البردة فيصح أن يكون جمعاً حالاً مما قبله وهو « الأبطال » (6) أو شيء من ضمائره أي حال كونهم شاكين السلاح ، فحذفت النون للإضافة وقوله : « لهم سبياً تميزهم » وصف آخر لهم بذلك أو بغيره من الركوع والسجود (7) ، أو نحو ذلك علامة يمتازون بها . ويصح أن يكون مفرداً وهو مبتدأ في شاكي السلاح هو سبياً تميزهم ، أي موصوفينهم بهذا الوصف علامة لهم ، إذ كل واحد منهم يقال فيه إنه شاكي السلاح . ويصح على هذا أن يجعل الشاكي الشوكة أي الشوكة علامتهم ، كما

ص 199

(4) لم ألق على هذا الحديث وإنما عرفت على حديث : من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم

(5) تمام البيت :

شاكي السلاح لهم سبياً تميزهم
(6) الأبيات قبله التي تشرحه هي :

بَجْرٌ بِحَرْ خَمِيسٍ فَوْقَ ضَاغَةٍ
من كل مستدب لله محسوب
حتى غدت ملة الإسلام وهي بهم

حاشية الباجوري على متن البردة ص 66-70

(7) شرح « سبياً » بهذا المعنى مستوحى من الآية « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يتجنون فضلاً من الله ورضواناً . سبأهم في وجوههم من أثر السجود » سورة الحجرات الآيات 29 وما بعدها

يكون القائم بمعنى القيام يقال : أقاماً وقد قعد الناس . وقال :

أَتَارِكَةً تَدُلُّهَا قَطَامٍ وَضَنَّاً بِالتَّحِيَّةِ وَالسَّلَامِ (8)

وكتب عبد الله الحسن بن مسعود كان الله له

(8) البيت للناطقة أنظر الديوان ص 158 تحقيق الدكتور شكري فيصل . وقد كتب في الأصل مشوهاً وعلى هذا الشكل في شطره الأخير : وضنا بالتحية والسلام

رسالة اعتذار الى السلطان اسماعيل

للرسالة نسخة فريدة في مخطوطة مكتبة الأستاذ المرحوم العابد الفاسي الخاصة . وقد مكنتني رحمة الله عليه من أوراق الرسالة دون المجموع . وخط الرسالة مغربي لا بأس به.

(الحمد لله وما كتب به العلامة سيدي الحسن اليوسي مجاباً لأمر الوقت السلطان المظفر مولانا إسماعيل نصره الله ، حين كان محاصراً لمدينة العرائش أواخر الحجة متمم المائة بعد ألف ، وجاء الشيخ من زيارة مولانا عبد السلام ابن مشيش نفعا الله به ، مجاباً عن كتاب ورد عليه من عند الأمير المذكور)⁽¹⁾ وعلى السيادة التي اعتلى منارها واستبان نهارها سيادة السلطان الأفخم الأعظم ، الأسعد الأصعد ، مثابة المجد ، وقرارة الحمد ، مولانا إسماعيل ابن مولانا الشريف ، السلام الكريم العميم ، ورحمة الله وبركاته . هذا وقد بلغنا كتاب سيدنا الكريم ، وخطابه البليغ ، فأدخل علينا من السرور ما يعلمه الله جزى الله سيدنا خيراً ، وجعل ذلك في ميزان حسناته ، فمن أعظم الحسنات إدخال السرور على المومن ، وقد ذكر سيدنا ما يعتقد في هذا العبد السوء من العلم والصلاح ، ومن لي بذلك ؟ فإني بعيد عنه ، وإنما أنا عبد جهول مذنب أطمع في مغفرة الله ورحمته . ولكن ظن سيدنا جميل كما قال وكيف يكون إلا كذلك ، وهو فرع النبوة وإنما يتفق كل أحد بما في صدره ، وكيف تكون صدور أبناء النبوة إلا صافية منورة لا يتنقش فيها إلا جميل . وفي الحديث : « خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر سوء الظن بالله وسوء الظن بالناس » (1) وذكر أن أهل هذا الزمن كذا ، وذلك سبب تكلمهم وهم كذلك ، والجهل والشهوة يحملان على ذلك أكثر ، ولذلك قال تعالى : « إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا » (2) وكل من يغتاب الناس ويقع في أعراضهم فهو فاسق ونسأل الله العصمة لمولانا من كل شيء ذميم .

وأما خاطري فهو والحمد لله سالم ، فإننا أمرنا بمحبة أهل بيت نبينا فنحن نحبههم على الدوام والاستمرار ، ولا سيما سلطان المسلمين الذي هو ظل الله في الأرض . فتي لقينا منهم خيراً حمدنا الله تعالى وشكرنا ومتى كان غير ذلك صبرنا

1 — مقدمة من قول الناسخ

(1) حديث سبق تخريجه

(2) الآية 6 سورة الحجرات . مدنية .

وررضينا بحكم الله تعالى . ونعد الواقع بمنزلة حجر ساقط من السماء بلا فعل أحد غير الله تعالى فلا سخط ولا مكافأة بسوء ، وبهذا وصى علماؤنا في حق أهل البيت في كتبهم ، ونحن على ذلك إن شاء الله . واسترضاء مولانا جزاه الله أفضل الجزاء لعبده . فهذا الكلام يربي على كل صنعة تملأ القلب حباً وتصبغه وداً ، فكيف بأن يكون فيه شيء غير ذلك ؟ فقد جُبلت القلوب على حب من أحسن إليها (3) وأي إحسان أعظم من هذا الخطاب في هذا الكتاب من أوله إلى آخره فلا جزاء له إلا من الله العظيم المنان .

وزرنا قبر الشيخ عبد السلام (4) كما قال سيدنا لما علم من فضله وقد اشتهر في تلك البلاد أنه لا يقف على قبره شقي . فنحن نرجو ذلك ونسأل الله مثله لسيدنا . وعنده عيّدنا وذلك هو الذي عوقنا عن أن نعيد عند سيدنا . وزرنا العسكر الجهادي كما قال سيدنا نسأل الله تعالى أن يكمل مرغوبه ، ويجعل جميل المآثر ، وحفيد المساعي ، متتالة عليه ، ويجعل الدائرة على القوم الكافرين . وقد وددت أن أقيم معهم ، ولكن ضعفت وأدركني ما قال سيدنا وكأنه ينظر إليّ ، زاده الله بصيرة وجزاه عن الحنانة والشفقة خيراً ، ومن يشفق علينا إذا لم يشفق سلطاننا ونحن عبيده وأولاده : إنما أنت والد ، والأب القاطع أحن من واصل الأولاد. (1)

وحاصل الأمر أنني لم أطق المقام ، وتحرك في ما يعلم الله ، والشكوى له ففرت فراراً ، ولقيني كتاب سيدنا في الطريق وأنا سائر ، ومما أقاضني ، تغذر المرور بسيدنا مع كون ذلك أحب إليّ من مفروح به ، فكنت هذه الأحرف رجاء أن أقبل بها راحة سيدنا عن قلق وضعف ، وقد علمت أنني لم أبلغ عُشر الحق ولا عشر عشره ، والرجاء من سيدنا أن يسعني فضله وسماحته وإغضاؤه ، في تقصيري وعجزتي والسلام . وكتب غبار نعالكم عبيد ربه الحسن بن مسعود اليوسي كان الله له

(3) تضمين الحديث سبق تخريجه

(4) الشيخ عبد السلام بن ميثش 625هـ من الصوفية المتحدلين الخمسين بالسنة أصله من مدشر الحصن من بني عروس اعتزل في جبل « العلم » . قال ابن خلدون قتله « بالعلم » قوم بعثهم لقتله ابن أبي الطوابع الكتامي الساحر المدعي للنبوّة . وضميحه هنالك معروف اشتهر بصلاته المنسوبة إليه . قاوم السحر والخرافة ودعا إلى اتباع الحق والسنة .

الرسالة السابعة والخمسون

رسالة في تقرّظ تأليف

اللمعة الخطيرة والنبذة اليسيرة في مسألة فخلق أفعال العباد الشهيرة

للفقيه محمد المهدي بن أحمد الفاسي

رسالة اليوسي هذه في تقرّظ كتاب «اللمعة الخطيرة» تثير مسألة كثر فيها الجدل في عصر اليوسي (حوالي عام 1084هـ) كما أُلِّهِم فيها فقيه من فقهاء الشافعية بمصر وهو إبراهيم الكوراني (1025 — 1101هـ) من طرف العلماء المغاربة بالزندقة والبدعة «أنظر رسالة اليوسي إلى الأخوين القادرين». يقول «المهدي الفاسي في مقدمة كتاب «اللمعة»... وبعد فقد ورد في العام الماضي من البلاد المشرقية تأليف لبعض العصريين ينصر فيه قوله إمام الحرمين المنسوبة له في العقيدة النظامية في خلق أفعال العباد. وقد كان في السنين السالفة أتى من المؤلف المذكور أيضاً تأليف في مسألة «الغرائيق» التي تذكر في سورة «النجم» و«الحج» يُصَحِّح وقوعها. وسمعت أنه له تأليف أيضاً في إثبات إيمان فرعون، وكذا سمعت أن له تأليف متعددة في أحياء أمور أمثال هذه ونصرتها، في هذا الزمن الذي رق فيه الدين وعم الجهل والتقليد، وعجمة الصدور وقلة اليقين، واتباع كل ناعق وتلقي أموره بالقبول، لا سيما من بعدت بلاده، ووسم بالانتساب للعلم والتسك، وأوتي لسانا وجدلاً...»

مخطوطات الرسالة :

الرسالة في نسخة واحدة من مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 1234 من ص 100 إلى ص 101 وهي عبارة عن مجموع يضم :

- سلسلة الأنوار
- نظم لسيدى يوسف الفاسي
- أجوبة سيدى أحمد بن عبد الله
- تأليف : اللمعة الخطيرة لمحمد المهدي الفاسي 37 — 100
- تقریظ البوسي ص 100 — 101
- فهرست البوسي

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

ص 101

/الحمد لله المنفرد بالإيجاد والإبداع ، والخلق والاختراع ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد محجة الإتيان ، والعصمة عن الزيغ والابتداع ، وعلى آله وصحبه الحارسين بيضة الدين بالدفاع والقراع ، وبعد ، فقد وقفت على هذه الكراسية المجموعة ، والنبذة (1) الموضوعية فآلفتها محتوية في مسألة الجبر والقدر ، على الجملة المقنعة لأهل البصيرة ، بل الخلاصة الممتعة لكل طيب السريرة ، فجزى الله جامعها خيراً لقد صدع الخبر اليقين ، وأطلع الصبح المبين لذي عينين ، وحرر ما يجب اعتقاده ، وقدر ما يضمحل به انتقاده ، مع لطائف لأهل الإشارات ، تُهَوَّنُ على النفس الجموح ما عسى أن يصرفها من الاستبعادات ، بما في هذه الكراسية هو الأمر المعول عليه ، والحق المرجوع إليه ، ولعلنا إن كانت لنا فسحة في الزمان سنشفعها بإيضاح وبيان ، مع تتبع شبه صاحب تلك القولة (2) بالجواب شبهة شبهة ، وتحري ما لكل رأي من وجه ووجهه ، والله ولي التوفيق ، وهو الهادي إلى سواء الطريق . وكتب لاثنين وعشرين ليلة خلت من صفر ثمان وثمانين وألف الحسن بن مسعود البوسي كان الله له .

-
- (1) هو كتاب « اللعة الخطيرة والنبذة اليسيرة في مسألة خلق أفعال العباد الشهيرة » وهي للفقهاء المهدي بن أحمد القاسمي 1033 — 1109 ازداد بمدينة القصر الكبير وارحل لفاس فأخذ العلم عن أجلاء العلماء . له تأليف مشهورة منها شروحه الثلاثة على دلائل الخيرات « وتمتع الاسماع في أخبار الجزولي والنباع » وكتاب « اللعة » الذي يُقرظه البوسي . أنظر ترجمته وأخباره في السلوة ج 316/2
- (2) القولة هي إثباته خلق الأفعال وهي من أقوال المعتزلة التي نادى بها الجبالي وأتباعه

رسالة إلى الأخوين القادرين وإلى الفقيه المهدي الفاسي في موضوع بدعة إبراهيم الكوراني

سبق أن أشرت لموضوع هذه الرسالة في مقدمة الرسالة السابقة : تقرّظ
اللمعة الخطيرة .

وللرسالة نسخة فريدة في كتاب « نشر المثاني لأهل القرن الحادي عشر
والثاني » لمحمد بن الطيب القادري مخطوطة الخزّانة العامة بالرباط تحت رقم
ك 2253 ج 2 ورقة 23 وجه .

ص و 23 و بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه

من الحسن بن مسعود اليوسي إلى السادات الفضلاء ، القادة النبلاء ،
الفقهين النبيين ، الأريبيين الحسنيين ، الشريفين المنيفين ، أبي محمد سيدي العربي
(1) وأبي محمد سيدي عبد السلام (2) ابني الطيب القادري الحسني ، والفقيه
النبيه سيدي المهدي بن أحمد الفاسي (3) سلام عليكم ورحمة الله تعالى
وبركاته . هذا وقد بلغنا كتابكم الكريم ، وما ذكرتم فيه من نزول تلك النازلة
الغريبة ، واستنجاكم إياي في الكلام عليها جزاكم الله تعالى خيراً في النصيح
لأنفسكم . ولعباد الله تعالى . وقد كنت قبل اليوم رأيت شيئاً من تأليف ذلك
الرجل (4) في درعة ، أوقفني على ذلك أبو عبد الله بن ناصر (5)
واستنهضني للكلام عليها ، فهَمَمْتُ ثم وهيت في عوائق . واليوم إن شاء الله
اشتغل بها ، ونقرر ما هو الحق من الطريقة ، وتعرض له بكل ما احتج به على
نخلته (6) جملة وتفصيلاً . وقد انتحل لإحياء بدعة قد أُميت منذ زمان ،
وتصدى لإثبات شريك الأفعال ثم لإثبات شريك الوسائط جملة ، نعوذ بالله
منه ومن هفوته وهي نزغة (7) لم يجد الشيطان لإبدائها أحسن من لسان هذا
الرجل المنسوب إلى العلم والإمامة ، فتنحل إلى البدع ، واشتهر إلى السنة رجال
ذلك (8) نسأل الله السلامة من مثل ذلك ويجنبنا من كل بدعة.

-
- (1) العربي بن الطيب القادري ... — 1104 هـ له معرفة بالعلم والنحو والبيان والفقه والحديث . وله ذوق
في التصوف ونصيب في طريق القوم . أخذ عن جماعة كأبي محمد عبد القادر الفاسي والحسن بن
مسعود اليوسي . ألف « الطرف في اختصار النخبة » وله تأليف صغيرة . وتقايد كثيرة . أنظر ترجمته
في « النطاق الدرر » مخطوطة الخزانة العامة بالرباط رقم د 676 ص 53
- (2) عبد السلام بن الطيب القادري الحسني أبو محمد 1058 — 1110 هـ نسابه المغرب في عصره . مولده
ووفاته بغاس له نحو ثلاثين كتاباً منها : « الدر السني » و « العرف العاطر » وغيرها . ولأبي عبد الله
محمد بن أحمد الفاسي كتاب « المورد الهني » بأخبار مولاي عبد السلام القادري الحسني «
أنظر ترجمته ومصادر في الاعلام ج 4/129
- (3) سبقت ترجمته في الرسالة السابقة أنظر ص 615 رقم 1
- (4) هو إبراهيم بن حسن الشهرزوري الكوراني 1025 هـ — 1101 هـ من جبال الكرد . سمع الحديث
بالشام ومصر والحجاز وسكن المدينة . مجتهد من فقهاء الشافعية له مؤلفات عديدة أنظر ترجمته
وأخباره في النطاق الدرر مخطوطة الخزانة العامة بالرباط د 676 ص 63 الاعلام ج 1/28
- (5) سبقت ترجمته انظر صفحة 329 الرقم 27
- (6) النحلة : الدعوى والمذهب
- (7) مفسدة : الكلام الذي يُفري بالمعاصي
- (8) جملة غير مفهومة

رسالة تعزية في عبد القادر الفاسي إلى ولديه

للرسالة نسخة فريدة في كتاب « نشر المثاني لأهل القرن الحادي عشر والثاني
لمحمد بن الطيب القادري مخطوطة الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ك 2253
الجزء 2 ورقة 6 ظهر، في ترجمة أبي زيد عبد الرحمان بن عبد القادر الفاسي.

إلى البدرين النيرين . والبحرين الزاخرين . والدترين الفاخرتين . والهضبتين الشاخصتين ، الإمامين المحترمين الفاضلين ، أبي زيد عبد الرحمان (1) وأبي عبد الله سيدي محمد (2) إبنني الإمام الهام ، تحفة الليالي والأيام شيخنا أبي عمر سيدي عبد القادر بن علي الفاسي (3) سقى الله ثراه . سلام على سادتنا ورحمة الله وبركاته ، وعلى كل من احتوت عليه الأندية العاطرة الرائقة ، من فروع شجرتكم المباركة الفائقة ، وسائر من احتوت عليه تلك الزاوية الكريمة ، من الإخوان الملازمين ، والمحبين الزائرين ، قدس الله الجميع ، وحشرنا كلنا في زمرة الرفيق الرفيع ، بمنه وفضله أما بعد ،

فنسأل الله تعالى أن يؤجرنا ويؤجركم وسائر المسلمين في المصاب بوالدكم شيخ الجماعة وسراج الملة ، وقدوة الوقت ، وبركة الوجود ، فإنه مصاب عمّ فجّعه ، وعظم وقعته :

مصاب لو أن الأرض قلّ أديمها لا أنبت نهرًا ولا أنبت زهرا
ولو أن آفاق السماء أصابها لا أطلعت شمساً ولا أنزلت قطراً

وكيف وهو عماد أمن تحضّم (4) ، وبنيان قوم تهدم ، وسراج أطفئ عند إطباق الرجاء ، وحسام غمد عند قيام الهيجاء ، نسأله سبحانه أن يحشرنا في الرعيل الأول من زمرة المقربين ، ويلحقنا وإياكم آمين ، ونسأله سبحانه أن يجبر بوجودكم ثلّمه ، ويخلف بعلومكم علمه ، ويفتح أبواب الهداية لمستقيم

(1) عبد الرحمان بن الشيخ عبد القادر الفاسي أبو زيد 1040 — 1096 هـ . أحد أعلام فاس . عالم مشارك كان يلقب بسيوطي زمانه لكثرة حفظه وانتشار مقيداته . صنف نيفاً وسبعين كتاباً منها « مفتاح الشفا » ذيل به « كتاب الشفا » في مجلدين . « أزهار البساتين » ترجم فيه بعض شيوخ عصره ، والأقنوم في مبادئ العلوم ، الخ أنظر ترجمته في نشر الثاني ج 2 ورقة 6 أزهار البستان ص 141 النقاط الدرر ص 56 الاعلام ج 82/4

(2) محمد بن عبد القادر الفاسي أبو عبد الله 1042 هـ — 1116 هـ . أحد أعلام فاس . عالم مشارك اشتغل أول أمره بعلوم العربية ثم اقتصر على التفسير والحديث من كتيبه شرح شواهد ابن هشام وغيرها . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 81/7

(3) سبق ترجمته في رسالة جواب الكتاب انظر ص 169 رقم 170

(4) تخضّم تقطع وتقوض

منهاجكم ، وينور أرجاء الديانة بمضي سراجكم ، فما ضل بعون الله من كان له مثل ذلك الشيخ سلفاً ، ولا هلك بحمد الله من كان مثلكم خلفاً ، فقد زاحمت بحمد الله أنجماً بعدد ، واستترلت الخيرات بمطر جود ، نسأله لنا ولكم التوفيق وتوسط الطريق .

وقد كنت وافاني هذا المصاب ، عند أويتي من غيبي ، فأحييت اذ تعذر منا ما هو الأحق من أعمال الأقدام ، أن أكتب بما عسى أن يقوم بشيئ نزرٍ لما ينبغي لذلك المقام ، فوقع ما لا يستغرب في هذا الدار ، من عوارض أكدار ، شغلت غيلان (5) عن مر في هذا الأوان ، وحالت بين النير (6) والتزوان (7) فاكفينا بهذه الأحرف عن شغل استعمال أقامه لرسم التعزية في الحال . والمطلوب من سيادتكم أن تحفوا هذا العبد الظلوم لنفسه بدعوة في ذلك المجمع صالحة من قلوب حاضرة .

(5) أنظر قصة غيلان في القاموس ج 27/4

(6) النير : الخشبة التي على عتق الثور

(7) التزوان : الحدة والقلب

الرسالة الستون

رسالة حول عوائد بعض القبائل في الأعراس

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم قـ 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من ص 332 إلى ص 333 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق » وقد سبق وصف المخطوطة .

أما الصداق فإن ساحت فيه/المرأة فلا بأس . وإلا فهو دين لا بد أن يؤدى .
وأما دخول الرجال إلى دار الوليمة فإن كان في ناحية بحيث لا يرون النساء فلا
بأس ، وإلا فلا يجوز . وأما الجحفة (1) فهو ستر لا بأس به ، ودورانها على
القرية ليس من السنة ، وكأن مرادهم به النهاية في الإشهار فلا حاجة إلى فعله ،
وإن فعله غيركم فلا تعيروه فإنه ليس بحرام . وما ذكر بعد هذا فلا بأس به
(2) إلا خروجها عن القرية فهو قبيح لا ينبغي فعله إذ هو مظنة التكشف .
وإن كان الصبيان كباراً فلا يجوز أن يروها ، فضلاً عن أن يحزموها ، والتحزم
بسعة الدوم ليس بحرام وليس من السنة ، ومن اعتقده سنة فهو مبتدع . وتركه
خير من فعله والله الموفق .

(1) الجحفة شكل من أشكال المردج

(2) ذكر السائل « أنهم يعملون جحفة للعروس ويركبتها . وتدور بالقرية ثلاث مرات . ويتبعها
المتلاعبون . وتدخل ويرفعها بعض الخدم . وعند الدخول . يدخل بالطلبة ويقراون « طه »
ويطعمهم ما استطاع واليوم الثالث تخرج العروسة في طرق القرية ومعها الصبيان الذكور والإناث
وتسقيهم في يدها ويحزمونها بسعة الدوم . ويتابعون ويلعبون ساعة ويرجعون إلى مكانهم . »

الرسالة الواحدة والسنون

رسالة في مسألة نحوية التمثيل

للعلم الشخصي « بقرن »

وإضافة الاسم إلى مرادفه

للمرسالة نسخة فريدة في مخطوطي الخاصة التي رمزها حرف « خ » من ص 157 إلى ص 159.

وقد سبق وصف هذه المخطوطة

الجواب عن الأولى: إن أسماء القبائل قد يقرر كون علميتها شخصية بكون العلم الشخصي يتحقق وضعه بملاحظة التعبير الخارجي ، ولا يلزم من اشتراط/ملاحظة الخارج للوضع ، تَحَقُّقُ الموضوع له في الخارج وقت الوضع . أو يقال إن الموضوع له الإسم ، هو جماعة مشخصة موجودة خارجاً من صفتها كيت وكيت ، ككونها من أبناء فلان ومن العرب ونحو ذلك . ثم هذه الجماعة قد يقع فيها نقص وزيادة شيئاً فشيئاً إلى أن يأتي ذلك على آخر الأفراد التي كانت موجودة حين التسمية . لاكن تلك الأوصاف الملحوظة عند التسمية ، لم تزل مستمرة في الوجود الخارجي حتي كأنها في الصورة لم تتغير . ولم يطرأ عليها عدم ، فترلّوها منزلة الشيء الواحد المشخص . كما أنهم أيضاً فعلوا ذلك في أسماء البقاع والبلدان ، ألا ترى أن الكعبة مثلاً قد غُيِّرَت مراراً وبُدِّلَ بناؤها ولم يزل هذا الإسم العلم جارياً عليها . وكذا بغداد مثلاً لم يزل هذا العلم جارياً عليها وإن زيدَ في أبنيتها أو نقص منها . بل ربما يجري ذلك حتى في بعض الأعلام الأناسي كما قيل في أساف ونائلة العلمان على الصنمين إنها كانا إنسانين فمُسِّخَا واستمر إطلاق هذين الإسمين عليهما .

وبالجملة فالمسألة مشابهة لمسألة أسماء الكتب أو هي هي . وقد اختلف فيها هل هي من الأعلام الجنسية أو الشخصية ، واختار الكافيجي (1) أنها أعلام شخصية حيث قال : التحقيق أنه لا يعتبر في شخص الكتاب خصوصية المحل . فالجمع يكون المسمى به واحداً ، في الواقع معنى ، وهو الكلام المؤلف المنظوم الذي صدر عن مؤلفه على الترتيب الذي وضعه ، وهو شيء واحد في الواقع ، وإن تعددت محاله المكتوب فيها . قال : وقد يجاب بأنه وضع الإسم لعين ما نسخه المؤلف ، ثم وضع لما نسخه منه وضعاً لاتحاد بينهما اتحاد تأكيد كقولك : جاء زيد زيد . انتهى بنقل الحافظ السيوطي عنه . وعلى قياسه تقول هنا إن قرناً مثلاً موضوع للجماعة التي هي موجودة في الخارج متصفة بالبنوة لفلان مثلاً ، ثم

(1) محمد بن سليمان أبو عبد الله الكافيجي 788 — 869 هـ من كبار العلماء بالمعقولات . عرف بالكافيجي لكثرة اشتغاله بالكافية في النحو له تصانيف أكثرها رسائل منها « نزهة العرب » في النحو . لازمه السيوطي مدة طويلة وروى عنه . أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 22/7

لا يعتبر في هذه الجماعة المتصفة بهذا الوصف خصوصية أفراد معّينين ، فيفارق العلمَ الجنسيَّ من جهة ملاحظة الخارج في الوضع ، أو تقول هو موضوع الجماعة معينة خارجة ، ثم وضع لما يماثل تلك الجماعة في ذلك الوصف الخاص بوضع ثان . إلا أن هذا الوجه ما أظن له صحة هنا لأنه يقتضي رجوع ذلك إلى الاعلام العارضة الاشتراك ، وذلك مناف لإطلاق الإسم الواحد على مجموع القبيلة ، بحيث يشمل كل جماعة جماعة على اختلاف أزمتها ، وإن كان قد يطلق أيضاً على البعض بقرينة والله أعلم.

وقولكم في السؤال : ولا يزال يطلق على كل مولود منهم الخ إن أريد إطلاقه على ذلك الواحد المولود بحيث يطلق « قَرْن » ويراد به رجل منهم مثلاً ، فمنعه ظاهر ، إذ لم يقع ذلك ، وإن أريد أن ذلك مما يشمل الإطلاق ويدخل في الجماعة المسماة ، فصحيح ولا شيء فيه بمقتضى ما قررناه . ومما يزيده وضوحاً أن ذلك الواحد هو جزء أو كالجزء من المسمى ، ولا يلزم ذهاب الإسم بزيادة جزء أو نقصه في المسمى . إذ يلزم عليه أن من سمي عند ولادته لا يبقى له ذلك الإسم عند كبره لأنه قد زيد فيه أضعاف ما كان فيه من الأجزاء حين التسمية ؛ وكذا من قطع منه عضو قد نقص منه جزء مما كان موجوداً وقت التسمية . وأما قولكم وأيضاً الذهن إنما هو محل لتشخيص الحقائق لا الأفراد فهو مما يتعجب منه ولعله سبق قلم ، أو مراد به غير ظاهره . ولا نطيل بالكلام عليه ، إذ هو واضح جداً والله أعلم .

ص 159

والجواب عن المسألة الثانية أن إضافة الإسم إلى اللقب جارية على قاعدتهم من تقدير التنكير في الاعلام عند إضافتها . وبيانها إما عند من يجيز إضافة الشيء إلى نفسه ، فكل من الإسمين مراد به المسمى . إلا أن الأول قدر تنكيره دون الثاني . ونظيره : غلامٌ زيدٌ . حيث يراد بالغلام نفس زيد ، أي غلام هو زيد . والاختلاف بالتعريف والتنكير لا يخرجهم عن إضافة الشيء إلى نفسه ، لأن المراد الاتحاد في المصدق ، لأنه متعلق الأحكام في الغالب . فغلام وزيد متساويان مصدوقاً وإن تبايناً مفهوماً . وكذا سعيد كُرْزٍ عند تنكير سعيد متساويان مصدوقاً لا مفهوماً . وأما على مذهب البصريين ، فإنك إذا قلت جاء سعيد كرز

مثلاً فكأنك قلت جاء مسمى هذا الإسم فيكون المراد بالمضاف الذات . وبالمضاف إليه : اللفظ الدالّ . وذلك لأن اللفظ تارة يقصد به المدلول . وتارة يراد به نفس اللفظ بحسب القرائن . تقول جاءني زيد فيكون الجائي هو مسمى زيد وتقول كتبت زيدا فيكون المكتوب إسم زيد فقولك سعيد قُدر تنكره ، وأضيف إلى كرز . مراد بكرز لفظه فهو حينئذ علم للكلمة . وليس هو الآن معرّفاً بكونه علماً للذات ، وإن كان دالاً عليها بالالتزام في خصوص هذا التركيب ونحوه . فهما بهذا الاعتبار إسمان متباينان مصدوقاً . وأخرى مفهوماً . ونظيره من الأمثلة قولك : دال زيد منونة . وميم عمر مسكنة ونحو ذلك . وإذا قلت كتبت سعيد كرز قُدرَ على العكس . وهو أن الأول يراد به الإسم والثاني المسمى إن كان المكتوب لفظ سعيد فقط . وإلا فالمجموع محكي بمنزلة قلت سعيد كرز أي هذا اللفظ يقدر تنكير الأول على حسب ما قررنا .

هذا والقاعدة المذكورة وهي أن الإسم لا يضاف حتى ينكر غير متفق عليها فقد قال المحقق الرضي (2) : وعندي أنه يجوز إضافة العلم مع بقاء تعريفه ، إذ لا مانع من اجتماع التعريفين إذا اختلفا . إلى آخر كلامه . وما استدل به في السؤال على منع تقدير التنكير غير ظاهر . لأنه إن أريد أن لفظ سعيد مثلاً مؤول بنفس الذات الخارجية بحيث أنه جُعِلَ في موضعها فهذا غير معقول ، وضروري الاستحالة . وإن أريد ما قدمناه من أن لفظ سعيد ما أول بكون مدلول الذات الخارجية غير المُعَيَّنَةِ ، ولفظ كرز أريد به اللفظ لا المدلول الوضعي . فصحة تقدير التنكير بما تقدم من التقرير أوضح من شمس النهار فما وجه الإنكار ؟ والله الموافق للصواب بمنه .

(2) محمد بن الحسن الرضي الاسترأبادي ... — 686هـ عالم بالعربية من طبرستان اشتهر بكتابه « شرح الكافية » لابن الحاجب مطبوع في التحويزآن « وشرح مقدمة ابن الحاجب » مطبوع وهي المسماة بالشافية في علم الصرف .

أنظر ترجمته ومصادرها في الاعلام ج 317/6

الرسالة الثانية والمنون

رسالة قصيرة في إعراب « لو » وتعريف الضوء والظل

للرسالة نسخة فريدة من مجموع مخطوطة المكتبة الناصرية بالخزانة العامة
بالرباط تحت رقم ق 302 الذي توجد فيه جل الرسائل . وهذه الرسالة فيه من
ص 220 إلى ص 221 ورمزها كما هو معلوم حرف « ق »
وقد سبق وصف المخطوطة.

ليس لِلَبَّوْ يا سائلي أقسامُ خلاف ما قدر ذا النظامُ
لكنها حرف امتناع لامتناعِ بكل حال في مشاهير السماعِ
وإنما يختلف المدخول في نفي واثبات وكل ينتفى
وكون نفي النفي كالوجودِ أمر تبيع ليس بالمقصودِ
وهي لذا التحقيق حرف يقتضي أمرين دائماً وذا أمر قُضي
فيقتضي امتناع ما يوالي ويقتضي استلزام ذا للتالي
ففي مثال : « لو أتاني الساعي أكرمته » الإتيان ذو امتناعِ
لكنه السبب في الإكرامِ لو كان كان فافهما مَرامي
وهذه اشارة وشرح ما يطلب فيها في صدور العلما

وأما الضوء والظل فالأول منها جرم والثاني عرض ، وهذا على الجملة ،
وفي الضوء تفصيل فإن ما يرجع إلى الأشعة كأشعة الشمس أجرام ، وما يتصل
بأجرام أخرى من ضوء الشمس أو غيرها أعراض . وفي هذا كله كلام لا يتسع
له الوقت ، وربما لا تسعه عقولكما إلا أن يقدر مشافهة وما أشرتما إليه من
الإشكال بعدم العَرَض على تقدير الجرمية ، وَهْمٌ لا حاصل له ، فإن الجرم لا
تنحصر أعراضه في الألوان المشاهدة . ألا ترى الماء جرم ولا لون له أصلاً .
والاعراض غير ذلك كالأكوان والأوضاع ونحو ذلك كثيرة . وقد يوجد اللون
بنفسه ولا يتحقق لضعفه أو مزاحمة عوارض والله الموفق . وكتب عن عجل عبد
الله تعالى الخ.

ملحق

الرسالة المشكوك في صحة نسبتها لأبي علي اليوسي (1)

توجد ضمن مجموع مخطوط الخزانة العامة بالرباط تحت رقم ج 647 من صفحة 1 إلى صفحة 21 في أوراق صغيرة من حجم 11×16،5 وعدد سطور الصفحة 13 سطرا باطراد ومعدل عدد كلمات السطر الواحد تسع كلمات.

(1) انظر المقدمة ص 24 — 25

ص 1 بسم الله الرحمان الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم نسلياً رسالة سيدي الحسن اليوسي للسلطان سيدي مولاي^(١) إسماعيل نفع الله بها المسلمين آمين.

(فعليك بتقوى الله وحده لا شريك له ، وخشيته ومراقبته عز وجل ، ومزايلة سخطه ، واحفظ رعيته في الليل والنهار ، والزم ما ألبسك الله من العافية بالذكر لمعادك ، وما أنت صائر إليه ، وموقوف عليه ، ومسؤول عنه ، والعمل في ذلك كله بما يعصمك الله عز وجل ، وينجيك يوم القيامة من عقابه وأليم عذابه .

ص 2 فإن الله سبحانه قد أحسن اليك وأوجب الرأفة/عليك بمن استرعاك أمرهم من عباده ، وألزمك العدل فيهم ، والقيام بحقه وحدوده عيهم ، والذب عنهم والدفع عن حريمهم ومنصبهم ، والحقق لدمائهم ، والأمن لسرهم ، وإدخال الراحة عليهم . ومواخذك بما فرض عليك ، وموقفك عليه ، وسائلك عن ، ومثيلك عليه ، بما قدمت وأخرت ، فافرغ لذلك فهمك وعقلك وبصرك ، ولا يشغلك عنه شاغل ، وأنه رأس أمرك وملاك شأنك ، وأول ما يوقفك الله عز وجل عليه ، وليكن أول ما تلزم به نفسك ، وتنسب إليه فعلك ، المواظبة على ما فرض الله عز وجل عليك من الصلوات الخمس ، والجماعة عليها بالناس قِبَلَك ، وتوابعها على سننها من إسباغ الوضوء لها ، وافتتاح ذكر الله عز وجل فيها ، ورثل في قرائتك وتمكن في ركوعك وسجودك وتشهدك ، ولتصرف فيه رأيك ونيتك ، واحضض/عليه جماعة ممن معك وتحت يدك ، وادأب عليها ، فإنها كما قال الله عز وجل : « تنهى عن الفحشاء والمنكر » .

ص 3 ثم أتبع ذلك بالأخذ من سنن رسول ﷺ ، والمثابرة على خلائقه ، واقتضاء أثر السلف الصالح من بعده ، وإذا ورد عليك أمر فاستعن عليه باستخارة الله عز وجل وتقواه ، وبلزوم ما أنزل الله عز وجل في كتابه من مره ، ومن نبيه ، وحلاله وحرامه ، واثتمام ما جاءت به الآثار ، عن رسول ﷺ ثم قم فيه بالحق لله عز وجل .

ولا تملن عن العدل فيما أحببت أو كرهت ، لقريب من الناس أو لبعيد ،
وآثر الفقه وأهله ، والدين وحملته ، وكتاب الله عز وجل . والعاملين به فإن
أفضل ما يترين به المرء الفقه في الدين والطلب له ، والحث عليه ، والمعرفة بما
يتقرب به إلى الله عز وجل/ فإنه الدليل على الخير كله والقائد عليه والامر به .
ص 4
والناهي عن المعاصي والموبقات كلها . ومع توفيق الله عز وجل يزداد المرء معرفة
وإجلالا . له ، ودركاً للدرجات العلا في المعاد ، ومع ما في ظهوره للناس من
التوقير لأمره ، والهبة لسلطانك والأنسة بك والثقة بعدلك .

وعليك بالاقتصاد في الأمور كلها ، فليس شيء أبين نفعاً ، ولا أخص أمناً
ولا أجمع فضلاً منه . والقصد داعية إلى الرشد ، والرشد دليل على التوفيق ،
والتوفيق قائد على السعادة ، وقوام الدين والسنن الهادية بالاقتصاد . وكذا في
دنياك كلها . ولا تُقَصِّر في طلب الآخرة والأجر والأعمال الصالحة والسنن
المعروفة ، ومعالم الرشد والإعانة ، والاستكثار من البر والسعي له إذا كان يطلب
به وجه الله تعالى ومرضاته ، ومرافقة أولياء الله في /دار كرامته . أما تعلم أن
القصْد في شأن الدنيا يورث العز ويمحص من الذنوب ؟ وإنك لن تحوط نفسك
من قائل ، ولا تنصلح أمورك بأفضل منه فأتبه واهتد به تتم أمورك ، وتزيد
مقدرتك ، ويصلح عامتك وخاصتك .

وأحسن ظنك بالله عز وجل ، تستقم لك رعيتك . والتمس الوسيلة إليه في
الأمور كلها ، تستدم به النعمة عليك . ولا تهمن أحداً من الناس فيما توليه من
عملك ، قبل أن تكشف أمره ، فإن إيقاع التهم بالبراء والظنون السيئة بهم إثم ،
فاجعل من شأنك حسن الظن بأصحابك واطرد عنك سوء الظن بهم . وارفضه
فيهم ، يُعْنِك ذلك على استطاعتهم ورياضتهم . ولا تتخذن عدو الله الشيطان في
أمره معمداً ، فإنه إنما يكتفي بالقليل من وهنك ، ويدخل عليك من الغم/بسوء
ص 6
الظن بهم ما ينقص لذادة عيشك .

واعلم أنك تجد بحسن الظن قوة وراحة ، وتكتفي به ما أحببت كفايته من
أمورك ، وتدعو به الناس إلى محبتك والاستقامة في الأمور كلها . ولا يمنحك
حسن الظن بأصحابك والرفقة برعيتك أن تستعمل المسئلة والبحث عن أمورك .

والمباشرة لأمر الأولياء ، وحياطة الرعية والنظر في حوائجهم ، وحمل مؤوناتهم
أيسر عندك مما سوى ذلك ، فإنه أقوى للدين وأحيى للسنة.

وأخلص نيتك في جميع هذا ، وتفرد بتقويم نفسك ، تفرد من يعلم أنه
مسؤول عما صنع ، ومجزي بما أحسن ، ومؤاخذ بما أساء . فإن الله عز وجل
جعل الدنيا حرزاً وعزاً ، ورفع من اتبعه وعززه.

واسلك بمن تسوسه وترعاه نهج الدين وطريقه الأهدى ، وأقم حدود الله
ص 7 تعالى في أصحاب الجرائم ، على قدر منازلهم/وما استحقوه ، ولا تعطل ذلك ولا
تتهاون به ، ولا تؤخر عقوبة أهل العقوبة ، فإن في تفريطك في ذلك ما يفسد
عليك حسن ظنك ، واعتزم على أمرك في ذلك بالسنن المعروفة ، وجانب البدع
والشبهات يسلم لك دينك . وتم لك مروءتك . وإذا عاهدت عهداً فاوف به .
وإذا وعدت الخير فأنجزه ، وأقبل الحسنة وادفع بها ، واغمض عن عيب كل
ذي عيب من رعيتك ، واشدد لسانك عن قول الكذب والزور ، وابغض أهل
النيمة ، فإن أول فساد أمورك في عاجلها وآجلها ، تقريب الكذب ، والجرأة
على الكذب لأن الكذب رأس المأثم ، والزور والنيمة خاتمها . لأن النيمة لا
يسلم صاحبها ، وقائلها لا يسلم له صاحب ، ولا يستقيم له أمر ، وأحب أهل
الإصلاح والصدق ، وأعن الأشراف بالحق وأعن الضعفاء . وصل الرحم
ص 8 وابتغ/بذلك وجه الله تعالى وإعزاز أمره ، والتمس فيه ثوابه والدار الآخرة.

واجتنب سوء الأهواء والجور ، واصرف عنهما رأيك ، واطهر براءتك من
ذلك لرعيتك ، وأنعم بالعدل سياستهم ، وقم بالحق فيهم ، وبالمعرفة التي تنتهي
بك إلى سبيل الهدى ، واملك نفسك عند الغضب ، وآثر الحلم والوقار . وإياك
والحدة والطيش والغرور ، فيما أنت بسبيله . وإياك أن تقول أنا مسلم أفعل ما
أشاء ، فإن ذلك سريع إلى نقض الرأي وقلة اليقين لله عز وجل . واخلص لله
وحده النية فيه واليقين

وأعلم أن الملك لله سبحانه وتعالى ، يوتيه من يشاء وينزعه ممن يشاء ، ولن
تجد تغير النعمة وحلول النعمة إلى أحد أسرع منه إلى جهلة النعمة من أصحاب

- 9 **ص** السلطان ، والمبسوط لهم في الدولة ، إذا كفروا نِعَمَ الله وإحسانه/واستطالوا بما أعطاهم الله عز وجل من فضلك ، ودع عنك شر نفسك ، ولتكن دخائرك وكنوزك التي تذر وتكثر البر والتقوى ، واستصلاح الرعية وعمارة بلادهم ، والتفقد لأموارهم والحفظ لدمائهم والإغاثة للمهوفهم ، واعلم أن الأموال إذا اقتصرت واذخرت في الخزائن لا تنمو ، وإذا كانت في صلاح الرعية وإعطاء حقوقهم ، وكف الإذاية عنهم ، نمت وزكت وصلحت به العامة ، وترتبت به الولاية ، وطاب به الزمان ، واعتقد فيه العز والمنفعة . فليكن كثر خزائلك تفريق الأموال في عمارة الإسلام وأهله ، ووفر منه على أولياء أمير المؤمنين قبلك حقوقهم ، وأوف من ذلك حصصهم ، وتعهد ما يصلح أمورهم ومعاشهم ، فإنك إذا فعلت قرت النعمة لك ، واستوجبت المزيد من الله تعالى ، وكنت بذلك على جباية/أموال رعيته وخراجك أقدر ، وكان الجمع لما شملهم من عدلك وإحسانك أساس لطاعتك ، وطب نفساً بكل ما أردت . واجهد نفسك فيما حددت لك في هذا الباب ، وليعظم حَقُّك فيه . وإنما يبقى من المال ما أنفق في سبيل الله ، وفي سبيل حقه ، واعرف للشاكرين حقهم ، وأثبهم عليه .
- وإياك أن ينسبك الدنيا وغرورها ، هول الآخرة ، فتهاون بما يحق عليك . فإن التهاون يورث التفريط والتفريط يورث البوار . وليكن عملك لله عز وجل ، وفيه ، وارج الثواب فإن الله سبحانه قد أسبغ عليك فضله ، واعتصم بالشكر ، وعليه فاعتمد يزدك الله خيراً وإحساناً ، فإن الله عز وجل يشيب بقدر شكر الشاكرين ، وإحسان المحسنين . ولا تحقرن ذنباً ، ولا تماثلن حاسداً ، ولا ترحمن فاجراً ، ولا تطع كفوراً ، ولا تدهن عدواً ، ولا تصدق غاماً/ولا تأمن عدواً ، ولا توالين فاسقاً ولا تتبعن غاوتاً ، ولا تحمدن مُرائياً ، ولا تحقرن إنساناً ، ولا نردن سائلاً فقيراً ، ولا تُحسنن باطلاً ، ولا تلاحظن مضحكاً ، ولا تخلفن وعداً ، ولا تذهبن فخرأ ، ولا تظهرن غضباً ، ولا تباينن رجاء ، ولا تمشين مرحاً ، ولا تُركّين سفيهاً ، ولا تفرطن في طلب الآخرة ، ولا ترفع للنمام عيناً ، ولا تغمض عن ظالم رهبة منه أو محاباة ، ولا تطلبن ثواب الآخرة في الدنيا ، وأكثر مشاورة الفقهاء ، واستعمل نفسك بالحلم ، وخذ عن أهل وذوي العقل
- 10 **ص**
- 11 **ص**

والرأي والحكمة ولا تدخلن في مشورتك أهل الذمة والبخل ، ولا تسمعن لهم قولا ، فإن ضررهم أكثر من نفعهم ، وليس شيء أسرع فساداً لما استقبلت فيه أمر رعيتك من الشح.

واعلم أنك إذا كنت حريصاً كنت كثير الأخذ قليل العطية ، وإذا كنت كذلك لم يتسقم أمرك إلا قليلا ، فإن رعيتك إنما تعتقد على محنتك/بالكف عن أموالهم ، وترك الجور عليهم . ووال من صفا لك من أوليائك بالاتصال إليهم ، وحسن العطية لهم ، واجتنب الشح واعلم أنه أول ما عصى به الإنسان ربه ، وأن العاصي بمنزلة الخزّي . وهو قول الله عز وجل « ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » . فسهل طريق الجود بالحق ، واجعل للمسلمين كلهم في بيتك حظاً ونصيباً ، وأيقن أن الجود أفضل أعمال العباد ، فأعده لنفسك خلقاً ، وارض به عملاً ومذهباً ، وتفقد الجند في دواوينهم ومكاتيبهم ، وأدر عليهم أرزاقهم ووسع عليهم في معاشهم ، يذهب الله عز وجل بذلك فأقتهم ، فيقوى لك أمرهم وتزيد قلوبهم في طاعتك وأمرك ، خلوصاً وانشراحاً ، وحسب ذي السلطان من السعادة ، أن يكون على جنده ورعته ، في عدله وعطيته وإنصافه وعنايته ، وشفقته وبره/وتوسعه ، فدلل مكروه أحد البابين باستشعار فضل الباب الآخر . ولزوم العمل به . تلق إن شاء الله تعالى به نجاحاً وصلاحاً وفلاحاً.

واعلم أن القضاء من الله تعالى ، بالمكان الذي ليس به شيء من الأمور ، لأنه ميزان الله الذي يعدل عليه أحوال الناس في الأرض . وبإقامة العدل في القضاء والعمل ، تصلح أحوال الرعية ، وتأمين السبل ، وينتصف المظلوم ، وتأخذ الناس حقوقهم ، وتحسن المعيشة ، ويؤدى حق الطاعة . ويرزق من الله العافية والسلامة ، ويقيم الدين ويُجري السنن والشرائع في مجاريها . واشتد في أمر الله عز وجل ، وتورع عن الظن ، وامض لإقامة الحدود ، واقلل العجلة ، وابتعد عن الضجر والقلق ، واقتنع بالقسم ، وانتفع بتجربتك ، وانتبه في صحتك . وسدد في منطقك ، وأنصف الخصم . وقف عند/الشبهة . وأبلغ في الحجة ولا تأخذك في أحد من رعيتك محاباة ولا مجاملة ولا لومة لائم . وثبت وتأن . وراقب وأنظر . وتفكر وتدبر واعتبر . وتواضع لربك وارفق بجميع الرعية . وسلط الحق على نفسك . ولا تسرعن إلى سفك الدماء من الله عز وجل بمكان

عظيم انتهاكا لها بغير حقها. (1)

وانظر هذا الخراج الذي استقامت عليه الرعية . وجعله الله للإسلام عزاً ورفعه ، ولأهله توسعة ومنعة ، ولعدوه كبتاً وغيظاً . ولأهل الكفر من مُعَادِيهِمْ ذلاً وصغاراً ، فوزعه بين أصحابه بالحق والعدل والتسوية والعموم . ولا تدفعن شيئاً منه عن شريف لشرفه ، ولا عن غني لغناه ، ولا عن كاتب لك . ولا لأحد من خاصتك ولا حاشيتك ، ولا تأخذن منه فوق الاحتمال له . ولا تُكَلِّفُ أمراً فيه شطط ، واحمل الناس كلهم على مَرِّ الحق/ ، فإن ذلك أجمع لألفتهم ، والزم إرضاء العامة .

ص 15

واعلم أنك إذا جعلتَ بولايتك خازناً وحافظاً وراعياً وإنما سمي أهل عملك رعيته ، لأنك راعيهم وقيمهم ، فخذ منهم ما أعطوك من عفوهم . ونفذه في قوام أمرهم وصلاتهم ، وتقويم أودهم ، واستعمل عليهم أولي الرأي والتدبير . والتجربة ، والخبرة بالعلم . والعدل بالسياسة والعفاف ، ووسع عليهم في الرزق . فإن ذلك من الحقوق اللازمة لك فيما تقلدت وأُسند إليك . فلا يشغلك عنه شاغل ولا يصرفك عنه صارف ، فإنك متى آثرته وقت فيه بالواجب . استدعيت به زيادة النعمة من ربك ، وحسن الأحداث في عملك . واستجرت به المحبة من رعيته ، وأعنت على الصلاح . فدرت الخيرات ببلدك وفشت العماره بناحيته وظهر الخصب في كورك وكثر/خارجك . وتوفرت أموالك ، وقويت بذلك على ارتباط جندك ، وإرضاء العامة بإضافة العطاء فيهم من نفسك ، وكنت محمود السياسة ، مرضي العدل في ذلك عند عدوك ، وكنت في أمورك كلها ذا عدل وآلة ، وقوة وعدة ، فتنافس فيها ولا تقدم عليها شيئاً ، نحمد عاقبة أمرك إن شاء الله تعالى.

ص 16

واجعل في كل كورة من عملك أميناً يخبرك خبر عمالك ويكتب إليك بسيرهم وأعمالهم حتى كأنك مع كل عامل في عمله . معانياً لأموره كلها وإذا

(1) معنى هذه الجملة لا يستقيم . وربما هناك إسقاط من طرف الناسخ

ص 17 أردت أن تأمرهم بأمر فانظر في عواقب ما أردت من ذلك ، فإن رأيت السلامة فيه والعافية ، ورجوت فيه حسن الدفاع والصنع فامضه . وإلا فتوقف عنه وراجع أهل البصر والعلم به . ثم خذ فيه عدته . فإنه ربما نظر الرجل في أمره وقد أتاه على ما يهوى فأغواه ذلك/وأعجبه ، فإن لم ينظر في عواقبه أهلكه . ونقص عليه أمره ، فاستعمل الحزم في كل ما أردت . وباشره بعد عون الله عز وجل بالقوة ، وأكثر من استخارة ربك في جميع أمورك ، وأفرغ من عمل يومك ولا تؤخره ، وأكثر مباشرته بنفسك ، فإن لغد أموراً وحوادث تلهيك عن عمل يومك الذي أخرت . واعلم أن اليوم إذا مضى ذهب بما فيه ، فإذا أخرت عمله اجتمع عليك عمل يومين فيشغلك ذلك حتى ترضى منه . وإذا أمضيت لكل يوم عمله ، أرحت بدنك ونفسك ، وجمعت أمر سلطانك .

ص 18 وانظر أحرار الناس وذوي الفضل منهم ، ممن بلوت صفاء طويتهم ، وشهدت مودتهم لك ، ومظاهرتهم بالنصح والمحافظة على أمرك ، فاستخلصهم وأحسن إليهم . وتعاهد أهل البيوتات ، ممن قد دخلت عليهم الحاجة . واحتمل مؤونتهم ، وأصلح حالهم ، حتى لا يجدوا لخلتهم منافراً . وأفرذ نفسك بالنظر في أمور/الفقراء والمساكين من لا يقدر على رفع مظلمته إليك ، والمحتقر الذي لا علم له بطلب حقه ، فسل عنه أخفى مسئلة ، وكلف بأمثاله أهل الصلاح في رعبتك ، ومُرهم برفع حوائجهم وخلالهم ، لتنظر فيما يصلح الله به أمرهم ، وتعاهد ذوي البأساء ويتاماهم وأراملهم ، واجعل لهم أرزاقاً من بيت المال اقتداء بأمير المؤمنين أعزه الله تعالى في العطف عليهم ، والصلة لهم ، ليصلح الله بذلك عيشتهم ، ويرزقك به بركة وزيادة . وأجر للأمرء من بيت المال ، وقدم حملة القرآن منهم والحافظين لأكثره في الجرائد على غيرهم . وأنصب لمرضى المسلمين دُوراً تأويهم : وقوماً يرفقون بهم ، وأطباء يعالجون أسقامهم ، وأسعفهم بشهواتهم ما لم يؤد ذلك إلى سرف في بيت المال ، واعلم أن الناس إذا أعطوا حقوقهم ، وفضل أمانتهم لم تيرمهم . وربما تبرم/المتصفح لأمر الناس ، لكثرة ما يرد عليه ويشغل ذكره وفكره منها ما ينال به مؤنة ومشقة وليس من يرغب في العدل يعرف محاسن أموره في العاجل . وفضل ثواب الآجل . كالذي يستقري ما يقربه إلى الله تعالى ويلتمس رحمته .

وأكثر الإذن للناس عليك ، وأرهم وجهك ، وسكن حراسك واخفض لهم جناحك ، وأظهر لهم بشرك . وَلَنْ لَّهُمْ فِي الْمَسْأَلَةِ وَالنِّطْقِ ، واعطف عليهم بمودك وفضلك . وإذا أعطيت فاعط بسماحة وطيب نفس ، والتمس للصنيعة والأجر من غير تكريم ولا امتنان . فإن العطية على ذلك تجارة مربحة إن شاء الله . واعتبر بما ترى من أمور الدنيا . ومن مضى من قبلك من أهل السلطان والرياسة ، في القرون الخالية والأمم البائدة ، ثم اعتصم في أحوالك كلها بالله سبحانه وتعالى ، والوقوف عند محبته والعمل بشريعته وسنته ، وبإقامة دينه وكتابه ، واجتنب ما فارق ذلك وما خالفه ودعا إلى سخط الله عز وجل .

ص 20

واعرف ما تجمع عمالك من الأموال ، وما ينفقون منها . ولا تجمع حراماً ولا تنفق إسرافاً . وأكثر مجالسة العلماء ومشاورتهم ومخالطتهم . وليكن هواك اتباع السنن وإقامتها ، وإيثار مكارم الأخلاق ومقالاتها ، وليكن أَكْرَمُ دُخْلَاتِكَ وخاصَّتكَ عليك ، من إذا رأى عيباً لم تمنعه هيبتك من إنهاء ذلك إليك في ستر ، وإعلامك بما فيه من النقص . فإن أولئك أنصح أوليائك ومظاهر بذلك . وانظر عمالك الذين بحضرتك وكتابك فوقت لكل رجل منهم في كل يوم وقتاً ، يدخل فيه بكتبه ومؤامره وما عنده من حوائج عمالك ، وأمور الدولة ورعيته . ثم فرغ لما يورد عليك من ذلك : سمعك وبصرك ، وفهمك وعقلك . وكرر النظر فيه والتدبر له ، فما كان موافقاً للحق والحزم فامضه . واستخر الله عز وجل فيه . وما كان مخالفاً لذلك فاصرفه إلى المسئلة عنه والتثبت .

ص 21

ولا تمنن على رعيته ولا غيرهم بمعروف توتيهم إياه . ولا تقبل من أحد إلا الوفاء والاستقامة ، والعون في أمور المسلمين . ولا تضعن المعروف إلا على ذلك . وتضهن كتابي إليك وأمعن النظر فيه والعمل به ، واستعن بالله على جميع أمورك واستخره ، فإن الله عز وجل مع الصلاح وأهله . وليكن أعظم سيرتك وأفضل رغبتك ما كان لله عز وجل رضى ، ولدينه نظاماً ، ولأهله عزاً وتمكيناً ، وللملة والذمة عدلاً وصلاحاً ، وأنا أسأل الله عز وجل أن يُحْيِي عونك وتوفيقك ، ورشدك وكلاءتك والسلام .

فهارس الكتاب

الفهرس العام لمواضيع الكتاب

7	الدراسة النقدية التحليلية للرسائل
125	الرسائل في الشؤون العامة وأحوال المجتمع
305	الرسائل في التصوف
471	الرسائل في التوحيد
523	الرسائل في الفقه
588	الرسائل في مواضيع مختلفة
642	الفهارس

فهرس الدراسة النقدية ج 1

الموضوع	الصفحة
تصدير	7

مقدمة الدراسة

1 — تحديد مفهوم الرسالة	11
2 — مراحل العمل	14
3 — وصف المخطوطات	16
4 — منهاج التحقيق	26

الفصل الأول اليوسي

1 — البيئة السياسية والاجتماعية والفكرية بالمغرب في النصف الثاني من القرن الحادي عشر (هـ)	32
2 — بيئة اليوسي الخاصة : نشأته ، ثقافته ، آثاره	39

الفصل الثاني رسائل اليوسي

1 — الخصائص الموضوعية للرسائل	65
1 — الشؤون العامة وأحوال المجتمع	66
2 — التصوف	81
3 — التوحيد	97
4 — الفقه	101
2 — الخصائص الفنية للرسائل	
1 — الرسائل في عصر اليوسي	106
2 — خصائص رسائل اليوسي الفنية	113
3 — الخاتمة	118

فهرس الرسائل

الرسائل في الشؤون العامة وأحوال المجتمع: ج 1 125

- 1 — الرسالة الكبرى إلى المولى إسماعيل 130
- 2 — رسالة براءة اليوسي 234
- 3 — رسالة ندب الملوك للعدل 245
- 4 — جواب في موضوع فتح العرائش 257
- 5 — الرسالة في طائفة العكاكرة 271

الرسائل في التصوف ج 2 305

- 6 — رسالة النصيحة الغياثة 316
- 7 — الرسالة الوصية 364
- 8 — الرسالة إلى المقدمين 387
- 9 — الرسالة إلى أهل كارت 400
- 10 — رسالة في التربية الصوفية 408
- 11 — الدلالة الوافية في الرسالة الأسفية 416
- 12 — الرسالة في قبيلة المزامر 424
- 13 — رسالة في السماع 428
- 14 — رسالة في التربية الصوفية إلى محمد الصالح بن المعطي 436
- 15 — رسالة في دور شيخ التربية 440
- 16 — رسالة في التربية الصوفية 444
- 17 — رسالة في التربية الصوفية 449
- 18 — رسالة في التربية الصوفية 453
- 19 — رسالة في التربية الصوفية إلى أحمد الشيطمي 457
- 20 — رسالة في التربية الصوفية 461
- 21 — رسالة إلى أبي العباس أحمد البوعمري 463
- 22 — رسالة في استخلاف الشيخ 467
- 23 — رسالة في موضوع زيارة للشيخ محمد بن ناصر 469

471	الرسائل في التوحيد.....	
472	رسالة — «في حوادث لا أول لها».....	24
474	رسالة حول الأزمنة هل هي متناهية.....	25
477	رسالة في موضوع ذات الله.....	26
481	رسالة في موضوع ذات الله.....	27
484	الرسالة لأبي العباس أحمد بن إبراهيم العطار.....	28
497	رسالة في موضوع جواز عروض الكفر على الأنبياء.....	29
506	جواب في مسألة علم النبي.....	30
516	رسالة العقيدة الصغرى.....	31
523	الرسائل في الفقه.....	
524	الرسالة في وصل الشعر.....	32
528	الرسالة في موضوع الأمة.....	33
532	جواب في موضوع نشر الحرمة بين الأمة وبينها.....	34
538	رسالة حول حكم الذكر في المسجد.....	35
548	رسالة في موضوع إقامة الجمعة بمدشر الصومعة....	36
553	رسالة في موضوع إقامة الجمعة في فشتالة.....	37
557	رسالة في موضوع إقامة الجمعة في تمسنا.....	38
559	رسالة إلى محمد الصالح بن المعطي.....	39
562	رسالة في مصرف زكاة الفطر.....	40
564	رسالة في مصرف الزكاة.....	41
567	رسالة في الأذكار.....	42
569	رسالة في الأذكار.....	43
571	رسالة في الدعاء والذكر.....	44
573	رسالة في موضوع الاذكار عقب الصلاة.....	45
576	رسالة في كيفية قضاء الصلاة الفائتة.....	46
578	رسالة في موضوع الأحباس.....	47
581	رسالة في شروط الرجل العدل.....	48

- 49 — رسالة في صحة الصلاة خلف الفاسق..... 4
- 50 — رسالة للمولى إسماعيل حول مغنم عثمان..... 6

الرسائل في مواضيع مختلفة

- 51 — رسالة في موضوع المراد لا يدفع الايراد..... 8
- 52 — رسالة في موضوع تبرئة الصحابين من النفاق..... 4
- 53 — رسالة في موضوع كتب تفسير القرآن..... 8
- 54 — رسالة حول بيت من قصيدة البردة للبوصيري..... 4
- 55 — رسالة في تحليل أدبي..... 6
- 56 — رسالة اعتذار إلى السلطان اسماعيل..... 3
- 57 — رسالة في تقرّض كتاب «اللمعة...» 3
- 58 — رسالة إلى الاخوين القادريين..... 5
- 59 — رسالة تعزية في عبد القادر الفاسي..... 3
- 60 — رسالة حول عوائد بعض القبائل..... 1
- 61 — رسالة في مسألة نحوية..... 3
- 62 — رسالة في اعراب «لو»..... 7
- ملحق: الرسالة المشكوك في صحة نسبتها لأبي علي اليوسي. 3

فهرس الأحاديث النبوية الواردة في الرسائل

— أ —

رقم الصفحة	الحديث
250	أبغض إله عبد في الأرض...
265	أد الأمانة إلى من أئتمنك...
158	إذا طلبتم الحاجة فاطلبوها عند حسان الوجوه...
157	إذا أبردتم إلى بريد...
327	إذا أحب الله عبدا ابتلاه ليعلم تضرعه...
327	إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا...
249	إذا بلغوا بنو أبي العاص ثلاثون رجلا
— 254 — 179	إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً...
433 — 358	
404	إذا دعا الرجل المرأة إلى فراشه وأبت...
	أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفع الناس بعلمه...
406	
327	أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأئمة فالأئمة...
	أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا
362	أذن سمعت...
	آفة العلم النسيان، وإضاعته أن يحدث به غير
174	أهله...
182	أفضل الناس رجلاً، رجل آخذ بعنان فرسه...

	أفضل ما قلت أنا والنبیون من قبلي لا إله إلا الله...
570	
570	أفضل الذكر لا إله إلا الله...
322	أفلا أكون عبدا شكورا...
	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله...
189 — 264	
404	أنا وأتقياء أمتي براء من التكلف...
607	أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما يشاء...
273 — 348	أنت مع من أحببت...
434	« أنت مني وأنا منك... »
213	أنتم بنو آدم وآدم من تراب...
515	أنتم أعلم بدينكم...
	...إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت، وقال أبو بكر صدقت...
393	
	إن معلم الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر...
156	
137	إن الله لا يقبض العلم انتزاعا...
139 — 178	إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر...
242 — 249	إن رجالا يتخوضون في مال الله بغير حق...
155	إن ذا الوجهين لا يكون عند الله وجيها...
367 — 433 — 537	إن الدين النصيحة...
325	إن العين تدمع والقلب يحزن...
327	إن عظم الجزاء مع عظم البلاء...
	إن المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج الشيء في الضلع أعلاه...
404	
361	إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره...
134 — 250	أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم...
134 — 135	إن هذا القرآن هو حبل الله المتين...

518 — 420	إنما العلم بالتعلم...
397 — 359 — 190	إنما الأعمال بالنيات...
524	إنما هلكت بنو إسرائيل...
	«...إنها كانت تأتينا زمان خديجة وإن حسن
164	العهد من الإيمان»
	إنه يأتي في آخر الزمان قوم حدثان الأسنان
213	سفهاء الأحلام...
168	«...أي داء أدوى من البخل...»
346	الإيمان يمان
248 — 230	أول هذا الأمر نبوءة ثم خلافة...
166	«...أو مخرجهم...»

— ب —

	«...بش ما جزيتها إذا بلغتك، إنما هي ناقة
263	من إبلي...
377	البلاد بلاد الله والعباد عباد الله...
338	بلغوا عني ولو آية...
539	الباقيات الصالحات...

— ت —

155	تجد من شر الناس...
371	«...تصدقوا ولو بشق ثمرة
478	تفكروا في آلاء الله...
	اتق الله حيث كنت، واتبع السيئة الحسنة
422 — 402 — 353	تمحها...

— ج —

— 394 — 239 — 219	جبلت القلوب على حب من أحسن إليها
611	

— ح —

- 367 حسن العهد من الإيمان
حسب الرجل من الكذب أن يحدث بكل ما
219 سمع...
162 حب الوطن من الإيمان...

— خ —

- 611 — 422 خصلتان ليس فوقهما شيء من الخير، حسن
الظن بالله، وحسن الظن بالناس...
565 خاطبوا الناس بما يفهمون...
الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكا
248 عضوا

— ذ —

- 135 ذكر النبي ﷺ الفتنة...

— ر —

- 376 ارحموا عزيز قوم ذل...
183 «...ورجل معتزل في شعب...»

— س —

- 255 — 237 السلطان ظل الله في الأرض...
255 السلطان الجائر خير من الفتنة...
اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عبد
226 حبشي...
173 سيضرب الناس أكباد الابل...

— ص —

اصنع المعروف إلى من هو أهله... 190

— ط —

طلب العلم فريضة على كل مسلم... 420
اطلبوا العلم ولو في الصين... 420 — 173
اطلبوا الخير عند حسان الوجوه 158

— ع —

...عش ما شئت فإنك ميت وأحبب ما شئت
فإنك مفارقة... 190
علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل... 243 — 136
العلماء أمناء الرسول... 155
عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من
بعدي... — 134 — 191
العلماء هم ورثة الأنبياء... 442
اعمل من وراء البحار فإن الله لم يترك من
علمك شيء 185 — 173

— ق —

اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر... 247
اقرأوا القرآن ما ائتلفت عليه قلوبكم... 508

— ك —

...كتاب الله عز وجل فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما
بعدكم... 135
كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته... 242

كل يوم لا أزداد فيه علماً لا بورك في شمس

ذلك اليوم...

— ل —

«... لأمثلن بسبعين منهم...»

لا أعلم إلا ما علمني ربي

لا حسد إلا في اثنتين...

لا توتوا الحكمة غير أهلها فتظلموها...

لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق...

... لا تشوقنا يا فلان...

لا يتكلم عن الناس إلا أمير أو مأمور أو متكلف

... ولا تجعل لفاجر منة عليّ فيحبه قلبي...

لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية...

لا يبلغني أحد منكم عن أحد شيئاً...

اللهم لا إله إلا أنت ربي أنت خلقتني...

اللهم حبيب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد

«... لا إله إلا الله وحده لا شريك له...

لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر...

لعن الله الواصلة والمستوصلة...

لكل شيء قوام وقوام الدين الفقه...

لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة...

لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن

تسجد لزوجها...

«... لا ينفع ذا الجد منك الجد...»

- 537 المؤمن للمؤمن...
- 328 ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب...
ما من مسلم يصيبه أذى إلا حات الله عنه
328 خطايا...
545 ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله...
570 «... ما قلت أنا والنبیئون من قبلي
«ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا ما
نقص...
149 — 446 — 510 ما أتاك من هذا المال وأنت غير متشوف ولا
سائل...
377 ما اجتمع الخوف والرجاء في قلب عبد في هذا
الموطن...
607 ما دخل هذا بيت قوم إلا دخله الذل...
182 ما من وال يلي ولاية إلا جاء يوم القيامة ويده
مغلولة إلى عنقه...
242 — 253 ما من مصيبة تصيب المسلم إلا يكفر الله بها
عنه...
328 المتشعب بما لم يعط كلابس ثوبي زور
446 مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل غيث أصاب
أرضاً...
343 المرء مع من أحب...
232 — 358 ...من تركها (الشبهات) فقد استبرأ لدينه
وعرضه...
529 من حمل علينا السلاح فليس منا
281 من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحاربة...
194 من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه بهن أبيه ولا
تكنوا...
268

من ازداد علماً ولم يزد زهداً لم يزد من الله
إلا بعداً

406

393 — 222

من أسدى إليكم معروفا فكاثوه...

371

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه

162

من لم يهتم بالمسلمين فليس منهم...

541 — 225

من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد

— 508 — 439 — 358

من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه...

580

429

من كذب علي...

608

من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة

458

من سعادة ابن آدم استخارة الله...

429

من قال في القرآن برأيه فأصاب...

292

من صلى إلى قبلتنا وذبح ذبيحتنا...

519 — 369 — 355

من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم...

429

من فسر القرآن...

377

من رزق من باب فليلزمه...

495

من عرف نفسه عرف ربه

545

من سن سنة حسنة...

328 — 151

من يرد الله به خيراً يصب منه...

...من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده

396

حسنة كاملة...

261

...المسلمون يسعى بذمتهم أداهم...

328

من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين...

156

من سلك طريقاً يطلب...

183

من خير معاش الناس...

— ن —

403 — 382

...ناقصات عقل ودين...

- 295 «...نعم إذا كثرت الخبيث...»
 248 «...نعم قوم يهتدون بغير هدي تعرف منهم وتنكر
 342 «...الناس معادن...»
 438 انظروا إلى من هو دُونكم...

— ي —

- 350 يسروا ولا تعسروا...
 182 يوشك أن يكون خير مال المسلم
 152 يحمل هذا العلم من كل خلف عدو له
 331 يخرج من النار...
 161 «...يمرقون من الدين مروق السهم...»



فهرس الأعلام

— أ —

580 — 213	آدم
241	الإسكندر
135	الأعور السلمي
617	ابراهيم الكوراني
501	ابراهيم الفزاري
487 — 602	الإمام... (فخر الدين الرازي)
191	أي (بن كعب)
164	ابراهيم بن عباس الصولي
241	أرسططاليس
351	أحمد الغزالي
282 — 279	أحمد المتزول
572 — 243	أحمد بن سعيد
202	أحمد القادر بالله
196	أحمد بن حنبل
196	أحمد بن أبي دؤاد
547	أحمد بن علي المشتوكي
153	أحمد الضراوي
— 112 — 48 — 41	أحمد بن عبد القادر التستاوتي
470 — 439	
458 — 457	أحمد الشيطمي (أبو العباس)
145 — 32	أحمد المنصور

379	أحمد بن أبي القاسم الصومعي
163 — 162	أحمد الشريشي
213	أحمد صقر
211	أخزم بن أبي أخزم الطائي
— 271 — 118 — 41	أحمد بن محمد التلي الهشتوكي
293	
572	أحمد بن سعيد
201 — 200 — 154	الأحنف بن قيس
624	أساف ونائلة
150	أسد بن الفرات
— 508 — 237 — 130	اسماعيل (السلطان)
— 611 — 586 — 529	
630	
580	اسماعيل (النبي)
595	أسيد بن حضير
284	الأخطل
549	أشهب القيسي
186	الأعمش
374 — 162	الأصمعي عبد المالك
41	أكنسوس
230	أويس . القرني
254 — 136	أبو الأسود الدؤلي
543	أبو اسحاق الشاطبي
582	أبو بكر خويز منداد
185	أبو بكر بن ورق
223	أبو بكر البقلاني
583	أبو إبراهيم الأعرج اسحاق بن يحيى الورياغلي
352	أبو بكر أحمد بن علي بن خلف

253 — 229	أبو جعفر المنصور
165	أبو جهل بن هشام
521 — 339	أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري
198	أبو الحسن الشاذلي
291	أبو حنيفة (النعمان بن ثابت)
252	أبو حزره
356	أبو حفص الحداد
184	أبو حمزة السكري
197	أبو الحكم بن برجان
144	أبو الحسن المريني
185	أبو الحسن بن الصايغ
603 — 601	أبو حيان محمد بن يوسف
164	أبو دلف العجلي
619	أبو زيد عبد الرحمان بن عبد القاهر الفاسي
413	أبو طالب محمد بن علي المكي
602	أبو السعود
171	أبو سعيد عثمان بن علي اليوسي
132	أبو الفضل إبراهيم
214 — 142	أبو الطيب (المتني)
195 — 194	أبو العباس السبتي
464 — 463	أبو العباس أحمد بن مسعود البوعمرى
442 — 413 — 207	أبو العباس المرسي
486	أبو العباس أحمد بن إبراهيم العطار
198	أبو العباس بن العريف
13	أبو العباس أحمد بن محمد الحاج الدلائي
152	أبو العباس أحمد بن عبد الله المعروف بأبي المحلى
217	أبو العباس أحمد بن يحيى الشيباني
258	أبو العباس (أحمد بن حذو البطوي)

501	أبو العباس بن طالب
182	أبو العلاء المعري
249	أبو العاص
60 — 41	أبو عبد الله الطالب بن حمدون
22	أبو عبد الله محمد المعروف (بمحمد الكبير)
21	أبو عبد الله محمد بن الحسن اليوسي
543	أبو عبد الله المواق
— 379 — 346 — 329	أبو عبد الله محمد بن ناصر
— 469 — 411 — 404	
617 — 568 — 544	
619 — 169	أبو عبد الله محمد بن عبد القادر القاسي
532 — 258	أبو عبد الله محمد أبومدين السوسي
	أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشريف
547	المصمودي
185	أبو عبد الله الهواري التونسي
193	أبو العرب الصقلي
356	أبو علي الروذباري
137	أبو عمر بن عبد البر
537 — 223	أبو عمران القاسي
197 — 196 — 146	أبو الفضل بن النحوي
389	أبو القاسم بن معمر
153	أبو القاسم الرجاني
36 — 27	أبو القاسم الزباني
617	أبو محمد سيدي العربي بن الطيب القادري
617	أبو محمد سيدي عبد السلام بن الطيب القادري
	أبو محمد عبد الهادي بن عبد الله الحسني
152	السجلماسي
392	أبو مدين الغوث

579	أبو محمد العبدوسي
546	أبو محمد بن أبي جمرة
399	أبو محمد يسكر (الشيخ)
376	أبو محمد القاسم بن علي الحريري
50	ابن زاكور
607 — 230 — 132	أبو نواس
181 — 163	أبو هلال العسكري
191	أبو هريرة
356 — 332	أبو يزيد البسطامي
399	أبو يعزى
— 242 — 230 — 191	أبو بكر
— 298 — 248	
131	أبو العتاهية
215 — 214 — 132	امرؤ القيس
198	ابن الأسود
595 — 294	ابن أبي (عبد الله)
199 — 198	ابن البراء
536	ابن الثبان
570 — 189 — 157	ابن ثابت
602	ابن جرير الطبري
413 — 175	ابن الجوزي (عبد الرحمان بن علي)
192	ابن تومرت
550	ابن حبيب
546 — 413	ابن الحاج (محمد بن محمد)
389	الحاج علي
501	ابن حاتم الطليطلي
579 — 197	ابن دبوس
579	ابن دحون (عبد الله ابو محمد)

554 — 549 — 546	ابن رشد (محمد بن أحمد)
181	ابن الرومي
204	ابن زيدون
216	ابن الزبير الأسدي (عبد الله)
543	ابن سراج
287	ابن شاس
550	ابن شعبان (محمد بن القاسم)
216	ابن صابئ (عمير)
582	ابن عات (هارون بن أحمد)
599 — 551 — 543	ابن عرفة (أبو عبد الله محمد بن محمد)
158	ابن عائشة (عبد الرحمان بن عبد الله)
540 — 192 — 137	ابن عباس
— 413 — 193 — 177	ابن عباد (أبو عبد الله محمد بن ابراهيم الحميري الرندي)
546	
— 537 — 551 — 535	ابن عبد السلام (محمد بن عبد السلام)
551	
11	ابن منظور
	ابن عطاء الله (أحمد بن محمد تاج الدين الإسكندري)
413	
602 — 600 — 599	ابن عطية
	ابن العربي (أبو بكر محمد بن عبد الله المعافري)
555 — 180	المعروف بأبي بكر بن العربي
551	ابن القصار (حمدون بن أحمد)
277 — 174	ابن القاسم عبد الرحمان
277	ابن كنانة
543	ابن لب (أبو الحسن علي بن محمد)
255 — 184 — 136	ابن المبارك (عبد الله أبو عبد الرحمان)

363	ابن محمد بن نجار التندغتي
163	ابن ميادة (الرماح بن أبرد)
601	ابن غازي
165	ابن هشام

— ب —

554	الباجي (أبو الوليد سليمان بن خلف)
42	بروكلمان
551 — 543	البرزلي (أبو القاسم بن أحمد)
524	البخاري
580	بختنصر
603 — 414	البكري (محمد بن محمد أبو المكارم)
607 — 605 — 515	البوصيري (محمد بن سعيد)
602	البيضاوي (عبد الله بن عمر)
147	بشار بن برد
431	البناء
249 — 165	بلال
269	البراء

— ت —

144	تاج الدين بهرام
602	التغلبى (يحيى بن القاسم)
494	تقي الدين (علي بن عبد الكافي السبكي)
539	الترمذي

— ج —

352 — 253 — 229	جعفر (المنصور)
— 146 — 143 — 52	الجلال السيوطي
624	

566	الجنان (أبو عبد الله محمد بن أحمد)
— 360 — 348 — 190	الجنيد (بن محمد بن الجنيد أبو القاسم)
401 — 366	
254	الجرجاني
298 — 195	جهم بن صفوان
252	جرير (بن عطية الخطفي)
191	جابر بن عبد الله
166	جبريل
158	الجاحظ

— ح —

596	حاطب بن أبي بلتعة
145	الحاجبي (عثمان بن عمر)
218	الحجاج (ابن يوسف الثقفي)
299	الحلاج (الحسين بن منصور)
187	حذيفة بن اليمان
544	الحفار (هلال بن محمد)
566	الحفيد (ابن مرزوق)
434 — 266	حمزة
352	الحسين بن يحيى
194	الحصري (أبو الحسن علي)

— خ —

577 — 554 — 551	خليل (الشيخ خليل بن إسحاق)
298	خالدة (ابن الوليد)
— 446 — 194 — 149	الخضر
510	

164

خديجة

174

الخطيب التبرزي

157

خباءة بن كناز

— د —

150

درواس بن حبيب

— ر —

626

الرضي (محمد بن الحسن الاسترابادي)

210 — 168

الرشيد (ابن الشريف)

— ز —

—455 — 411 — 383

زروق (أبو العباس أحمد بن أحمد)

545 — 540

191 — 157

زيد بن ثابت

434

زيد بن حارثة

150

زيادة الله (ابن أبي العباس)

600 — 599

الزحشري (محمود بن عمر أبو القاسم)

555

الزرقاني (عبد الباقي بن يوسف)

137

زياد (ابن أبيه)

41

الزياني

— س —

549 — 535 — 501

سحنون (محمد بن عبد السلام)

—193 — 192 — 177

سفيان الثوري

184

201

السفاح (عبد الله بن محمد أبو العباس)

492 — 487

السعد (مسعود بن عمر التفتازاني سعد الدين)

595	سعد بن عبادة
298	سلم بن أحور
191	سلمان الفارسي
250 — 228 — 227	سليمان بن عبد الملك
555	السنهري (علي بن عبد الله)
496 — 472	السنوسي محمد بن يوسف
351 — 349	السهورودي (عبد القاهر بن عبد الله)
157	سهيل بن عمرو
196	سيف الدين الآمدي
487	السيد (علي بن محمد أبو الحسن)
162 — 159	السخاوي
186	السموأل

— ش —

— 261 — 194 — 159	الشافعي (محمد بن ادريس)
540 — 291	
580	شداد بن عاد
165	شبة بن ربيعة
521 — 520 — 290	شهاب الدين القرافي
508 — 145	الشريف (بن علي)

— ص —

201	الصاحب (اسماعيل بن عباد)
381	صالح بن عبد القدوس
601	الصفاقسي (ابراهيم بن محمد)
144	صلاح الدين يوسف بن أيوب

ظالم بن عمرو الدؤلي الكناني 136

- عبد الجليل بن وهيب 142
عبد الله بن عمر 149
عبد الله بن مسعود 222
عبد الله بن بسام 146
عبد الله بن ياسين 223
عبد الله بن حسين الرقي (أبو محمد) 329 — 379
عبد الله بن معاوية (بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب) 214
عبد المؤمن بن علي 192
عبد الله الخزّان 195
عبد السلام بن الطيب القادري 617
عبد السلام بن مشيش 611 — 612
عبد الله بن عباس 137
عباد الطالقي 192
عصام الدين عمر بن أحمد الصفار 352
عادي بن حاتم 289
عبد الرحمان السلمي 352
عبد الرحمان بن يوسف 153
عبد الرحمان بن زيدان 130
عبد الرحمان بن القاسم أبو عبد الله العتيقي المصري 174 — 277
عبد العزيز (التونسي) 188
عبد العزيز بن عبد الملك 202

619 — 169	عبد القادر الفاسي
— 279 — 272 — 219	عبد المالك التجمعتي
— 595 — 509 — 506	
596	
— 251 — 231 — 213	عبد المالك بن مروان
509	
250	عبد المالك بن عمر
152	عبد الهادي بن علي
550	عبد الوهاب (بن علي القاضي)
165	عتبة بن ربيعة
171	عثمان (بن علي اليوسي أبو سعيد)
587 — 249 — 191	عثمان (ابن عفان)
263	العربي الفاسي
264	عدي بن حاتم
174	عكرمة بن عمار
198	علي بن يوسف ابن تاشفين
197	علي بن حرازم
— 191 — 176 — 175	علي (بن أبي طالب)
— 230 — 206 — 192	
— 249 — 242 — 239	
549 — 298	
216	عمر بن ضابط
251	عمر بن الوليد
— 230 — 227 — 147	عمر بن عبد العزيز
— 448 — 283 — 250	
545	
— 260 — 258 — 41	العميري (أبو القاسم)
541	

130	عبد الرحمان بن زيدان
101	علال الفاسي
—230 —222 —191	عمر بن الخطاب
—248 —242 —239	
—549 —529 —294	
596	
551 —550 —180	عياض (ابن موسى اليحصبي أبو الفضل)
174	عيسى

— غ —

—180 —175 —135	الغزالي محمد (أبو حامد)
—376 —298 —192	
—541 —488 —413	
546	

— ف —

252	فاطمة بنت عبد الملك
11	الفيروزابادي

— ق —

550	القابسي (علي بن محمد)
153	القاسم بن المسكاني
218	القبعتري
603 —513 —73	القرطبي (محمد بن أحمد)
139	قزمان
355 —350	القشيري (أبو القاسم عبد الكريم)
544	القيجاطي (علي بن عمر)
181	القطامي

— ك —

624	الكافيجي (محمد بن سليمان)
529 — 394	كسرى
175	كميل بن زياد
54 — 41 — 37	الكلالي

— ل —

209	لقمان
— 549 — 262 — 156	اللدخمي (علي بن محمد أبو الحسن)
583 — 550	
554	اللقاني (عبد السلام بن ابراهيم)
203	لسان الدين بن الخطيب

— م —

173 — 158	مزاحم العقيلي
— 226 — 174 — 149	مالك (ابن أنس)
— 524 — 261 — 228	
— 549 — 540 — 535	
585 — 560	
595	مالك بن الذحشم
279	مالك بن نويرة
195	المأمون العباسي
152	مبارك الغرني
189	المحاسبي (الحارث بن أسد)
544 — 414	محمد بن أبي بكر الدلائي
51 — 41	محمد بن محمد بن الطيب القادري
532 — 272 — 243	محمد بن الحسن المجاصي

145	محمد الشيخ
559 — 438 — 436	محمد صالح بن المعطي
94	محمد العربي
153	محمد بن أحمد السوسي
41	محمد بن أحمد بن محمد الفاسي
243	محمد بن سعيد
41	محمد بن محمد الجعفري
546	محمد بن أبي بكر نجم الدين المرجاني
546	محمد بن أبي جمرة
152	محمد بن علي (بن عبد الله بن الطاهر)
587 — 249	مروان بن أبي الحكم
252	مسلمة بن عبد الملك
298	مسيلمة
194	المسيح
582 — 546	المرجاني (بن الفواق)
— 510 — 446 — 149	موسى
511	
— 231 — 230 — 201	معاوية
525 — 524	
34	محمد الشريف
— 42 — 34 — 12	محمد حجي
52	
41	محمد المكي بن موسى الدرعي
42	محمد بوجندار
54 — 45 — 43	محمد الصغير البقراني
550	مطرف (بن عيسى بن ليب)
191	معاذ (بن جبل الأنصاري)
204 — 193 — 141	المعتمد بن عباد

540	المغيرة بن شعيبة
544	المنتوري (محمد بن عبد الملك)
192 — 144	المهدي بن تومرت
216 — 213	المهلب بن أبي صفرة
617	المهدي ابن أحمد القاسي
203 — 217	المهدي (محمد بن عبد الله المنصور العباسي)
	موسى بن عيسى بن أبي حجاج العفجومي أبو
223	عمران القاسي

— ن —

580	النمرود بن كنعان
356	النصر باذي
525 — 356	النوي يحيى بن شرف أبو زكرياء محيي الدين
609 — 200	النايفة
38	الناصرى (أبو العباس أحمد بن خالد)
202	الناصر (محمد بن عبد الله أبو الفتح)
539	النسائي
194	نوح



193 — 192 — 150	هارون الرشيد
150	هشام بن عبد الملك
376	أحمداني (بديع الزمان)
36	هنري تيراس
572	هاشم

— و —

145	الوليد (السعدي)
223	واجاج بن زلو
231	الوليد بن عبد الملك

— ي —

226	يحيى بن يحيى الليثي
137	يوسف بن عبد الله بن عباس
192	يوسف بن تاشفين
258	اليفرائي



فهرس مصطلحات التوحيد

— أ —

الأزل	473 — 492 — 522
الأقانيم الثلاثة	422
الإرادة	418
الإدراك	478
الأدلة	499
الإيمان	503 — 504 — 517
أهل الزندقة	195
الاستدلال	496 — 512
الأول	450
الآخر	450.

— ب —

البعث	419 — 518
البرهان	494 — 495
برهان الجملة	486
برهان القطع	487
برهان التطبيق	487
البصر	418 — 419
البارئ	450

— ت —

التسلسل	487 — 491 — 494
التزويه	478
التقوى	356 — 366 — 418 —
	419 — 420.
التوحيد	478 — 513

— ج —

الجرمية	479 — 628
الجنس	492 — 495
الجوهر	475
الجواز العقلي	499 — 503 — 504

— ح —

الحادث	475 — 479 — 492 —
	511 — 522
الحسية	479
الحياة	418 — 482 — 493
الحشر	341 — 362 — 419
الحوض	341 — 419
الحي	450 — 517

— ذ —

ذات الله 479 — 482 — 572
الذات 478 — 504
الرسول — الرسل : 518

— س —

السمع 418 — 419

— ش —

الشیطان 478 — 617
الشفاعة 341
الشك 499
الشرك : 518

— ص —

صفة قديمة 482
صفة مطلقة 479

الصفات 479 — 480 — 517
الصراط 341 — 419 — 518
الصانع 492 — 493 — 494 — 495 — 517

— ع —

عرض — أعراض : 475 — 479 —
480 — 481 — 503 — 628
العرض 319 — 419 — 518
العصمة 498 — 500 — 504
العلل 490 — 494
العلية والمعلولية 418 — 490 — 494
العلم : 418 — 419 — 480 — 510 — 572

— ف —

الفلاسفة 490 — 492

— ق —

القديم 339 — 479 — 492
517 — 522
القيامة 419
القدرة 418 — 482 — 489
510 — 511 — 572
القيوم 450

— ك —

الكلام 418 — 419
الكفر 498 — 500 — 501
502 — 504

— ل —

اللاهوت والناسوت 510

— م —

المعرفة 418 — 513
المتكلمون 340
الموقف 419
الميزان 341 — 419 — 518
المعنوية : 479
المقدورات : 487 — 488 — 479
المعلومات : 487 — 488 — 489
المشيئة : 493
المصور 450
الملائكة 517 — 572

— و —

— ن —

514	الوحي	— 502	— 500	— 499	النبوة
482	انوجود			504 — 503	
510 — 495 — 493	الوحدانية		517 — 513		الأنبياء
				518	النار



فهرس مصطلحات الفقه

— 253 — 242 — 210 بيت المال
290.

— ت —

— 263 — 262 — 260 التأمين
264 — 265 — 269
التأويل 299
التدليس 526 — 527
التعزيز : 500 — 547
التكليف 297
التولية 583
التوسعة 435 — 583
التوبة 319 — 607
التيمم 420
التكفير 280 — 291
ترك الصلاة 284

— ج —

— 265 — 264 — 242 الجزية
276 — 438
الاجتهاد 585
الجماعة 554 — 574 — 585
الجنة 518 — 522
الجنابة 488

— أ —

297 الإباحة
— 518 — 392 — 296 الإجماع
539
الأحكام 582 — 585 — 596
الأحباس 579
أخف الضررين 226
الأذان 572
الأشباح 356
الإفك 595
افتاء 294 — 585
إمام 574 — 582 — 585
الأمان والتأمين 260 — 261
266 — 268
إقامة الجمعة 549
أهل الرتب 211
الإيمان 275 — 280 — 284
319 — 383 — 462

— ب —

539 الباقيات الصالحات
بدعة 540 — 541 — 600 — 617
البينة 221 — 275 — 288
292 — 530

— ز —

الزكاة	288 — 319 — 370
413 — 414 — 420 — 564	
زكاة الفطر	563
الزنى	280 — 281 — 290
534 — 535 — 536	
الزور	525
الزندقة	275 — 276 — 277
280 — 287 — 291 — 293 — 355	

— س —

الاستبراء	530 — 531 — 560
الاستتابة	287 — 292 — 296
الاستحلال	281 — 282
الاستخارة	458
الإستيطان	554
الإستحباب	448
الإستنباط	518
السلس :	561 — 562
السنة	403 — 448 — 518
540 — 541 — 544 — 600	

— ش —

الشبهة	374 — 529 — 535
536 — 615 — 634	
الشرب	291
شرب الخمر	280
الشرع	224 — 226 — 228
266 — 269 — 296 — 574	
الشریعة	223 — 224 — 226
231 — 239 — 264 — 268	
269 — 275 — 279 — 284	

الجهاد	238 — 319
الجنس	574
الجنائز	540

— ح —

الحاد	280
الحبس	378 — 579
الحج	420 — 519
الحرام	543
الحرمة	532 — 534 — 535
536 — 579	
الحد	276 — 535
الحدود	288
الحلف	560
الحشر	319 — 341
الحلال	535 — 543
الحلية	534
الحوض	341
الحريون	276
الحكم الشرعي	290 — 293
448 — 518	

— خ —

الخلافة	243 — 253
الخلفاء الراشدون	249 — 263

— د —

الدعاء	572 — 574
درء المفسدة	288
الردة	275 — 276 — 277 — 291
الرعية	240

— غ —

527	— 448 —	420	الغسل
		378	الغلول
		357	الغيب
		587	الغنيمة

— ف —

		587	الفتنة
— 290 —	221 —	220	الفتوى
— 529 —	319 —	299	— 294
— 584 —	566 —	551	— 535
		— 587	
	574 —	546	الفتاحة
		603	الفقهاء
282 —	281 —	275	الفواحيش
	574 —	287	الفجر
		563	الفطرة
		225	الفقهاء

— ق —

		220	القضاء
583 —	294 —	220	القاضي
— 542 —	520 —	518	القرآن
		574 —	570
		295	القياس
	591 —	284	القرينة
	544 —	488	الإقتداء

— ك —

— 392 —	328 —	319	الكتاب
		518	
— 281 —	280 —	275	الكفر

298 — 355 — 384 — 432

411	الشفاعة
583 — 582	الشهادة
565 — 319	الشهادتان
574 — 542 — 525	الشافعية

— ص —

— 283 —	280 —	75	صيام
		420 —	341
577 —	542 —	539	الصبح
— 280 —	276 —	275	الصلاة
— 420 —	341 —	285	— 283
		574 —	572
		622	الصداق

— ض —

280	الضحية
-----	--------

— ظ —

577 —	549	الظهر
-------	-----	-------

— ط —

560 —	287	الطهارة
-------	-----	---------

— ع —

583 —	582 —	530	العدول
	511 —	587	العصمة
		577	العصر
		530	العطية
		539	العشاء
		279	العقائد
		530	العدة

596 — 595	التفاق
512 — 292 — 280	النصارى
617 — 514 — 278	النازلة
611 — 280 — 275	النبوة
278 — 276	النصرانية
295	النص
319	النشر
341	النذر
536	الإنشمار
414	النصاب
— 582 — 530 — 403	النكاح
583	
592 — 558 — 448	النية
297 — 295	النظر

— و —

531	الولي
574	الوتر
448	الوجوب
535 — 530	الوطء
561 — 427	الوضوء
558 — 294	الوالي
527 — 525 — 524	وصل الشعر

— ي —

276	اليهودية :
292	اليهود

— 290 — 287 — 284 — 282	
596 — 355	
276 — 264	الكتابينون
341	كفارة اليمين

— م —

278 — 276.	المجوسية
518 — 319 — 280	المأمورات
587 — 574 — 542	المالكية
297	المحرم
— 531 — 283 — 264	المذهب
587 — 566 — 542 — 536 — 535	
265	المذاهب الأربعة
341	الميزان
265	المهادنة
267	مناط التكليف
319	المعروف
603	المتشابهات
534	المصالح
282 — 281 — 280 — 275	المعصية
539	المغرب
280	الميتة
518 — 280	المنهيات
— 293 — 288 — 281	المنكر
319 — 295	
288	المرتد .

— ن —

544 — 518	النار
-----------	-------

فهرس مصطلحات التصوف

أهل التحقيق	358	— أ —	
أهل النسبة	354 — 367		
أهل الطريق	333 — 335 — 349	الأدب	343 — 344 — 345
	358 — 411		372 — 373 — 406 — 411
الإنبابة	323		452 — 454 — 455 — 456
الأنس	329		458 — 459 — 460 — 466
أولياء الله :	335 — 358 — 460	أتباع	283
— ب —		الأحوال	334 — 344 — 346
البدايت	349 — 455		430 — 356
البسط	451 — 452	الإخوان	366 — 401 — 402
— ت —			404 — 412 — 421 — 426
التجرد والتفرد	334 — 335		430 — 458 — 460 — 619
	336 — 337 — 450 — 459	الأخلاق :	320
التجلي	450	أرباب الأحوال	460
التوسل	398	أرباب القلوب	406
التفرد	450	الإرشاد	348
التحقيق	394 — 441 — 455	أرباب الطريق :	231
التخلية والتخلية	343	الإحسان	342
التحقق	456	الأسباب	334 — 442 — 451
التعلق	465		455 — 475
التربية بالهمة والحال	575	إمداد	475
الترغيب والترهيب	435	أهل البدايات	435
		أهل الخصوصية	353
		أصحاب الحقيقة	355

— د —

الدعاء 322

— ذ —

الذكر 322 — 410 — 411

412 — 456 — 475 — 519

539 — 540 — 541 — 545

547 — 570 — 574

— ر —

الروح 451

الرجاء 405 — 439

رياضة 282 — 355 — 544

— ز —

الزواجة 367 — 370 — 371

391 — 619

الزهد 332 — 394 — 450

الزيارة 389 — 391 — 409 — 410

— س —

الساكنون 332 — 409 — 451

452 — 459

السلوك 336 — 348 — 349

355 — 431 — 443 — 575

السماع 411 — 428 — 430 — 435

546 — 547

السبحة 411

التربية 348 — 441

التفويض 368 — 455 — 458

459

التسليم 353 — 354 — 357

366 — 368

التمكين 450 — 451

التوكل 405 — 451 — 465

التوبة 321 — 341 — 421 — 441

445 — 462 — 575

« تفقرت » : 231

التوجه 345

الترقية 468

— ح —

الحال 329 — 359 — 430 — 432

حال الجمع والفرق 451

حزب الإدارة 540

الحب 332

الحضرة 412 — 430 — 456

الحضور 456

الحقائق 442

الحقيقة 279 — 331 — 355

409 — 451 — 456 — 466

الحول والقوة 320 — 367 — 368

455 — 466

— خ —

الخزقة 351 — 352

الخواص 442

الخلوة 284 — 371 — 445

العقيدة 326 — 339
العقدة 348

— غ —

الغية 450 — 451 — 452
الغشي 430

— ف —

الفقراء 384 — 390 — 391 — 426
الفناء 476
القبض 352
الفتح 398 — 450
القدية 568 — 570
الفتوح 336
الفتوحات 355 — 362

— ق —

القرب 332 — 362
القدرة 451
القطب 282
القلندري 337
القبض 451

— ك —

كبراء الصوفية 197
الكرامات 356 — 357 — 359
360 — 362 — 412
الكشف 409

— م —

المتصوف 337 — 349
المتشبه 337 — 349 — 351
المجاهدة 349 — 355 — 409

— ش —

الشهود 451
الشهوة 329 — 395
الشيخ 344 — 345 — 346
348 — 352 — 353 — 379
395 — 397 — 398 — 401
402 — 409 — 411 — 412
440 — 441 — 459 — 460
467 — 468 — 575
شيخ التربية 343 — 346 — 440
441 — 467 — 468 — 475
الشرعة 355
الشكر 321 — 322
الشاطحين 356

— ص —

الصالحون 405 — 445
الصبر 323
الصوفية 430

— ط —

الطريق 335 — 338 — 347
359 — 403 — 433 — 443 — 617
طريق التربية 299 — 346
طريق الله 348 — 398
طريق يمانية 346
الطريقة 355 — 358 — 401
405

— ع —

العارفون 337 — 435 — 451
459

النهايات 455
الإنجاش 465
النية 421 — 347

— ه —

الهيئة 329
الهمة 330 — 331 — 342
— 442 — 441 — 360 — 348 —
447

— و —

الوارد 431
الوصول : 331 — 333 — 337
— 451 — 359 — 342 — 338
452 — 454 — 455
الأوراد 410 — 412 — 445
574
الواصلون 353 — 406 — 451
ولاية 368
الوسيلة 397 — 375 — 608
الولي 570

421 — 438
المجذبون 331 — 450
المحجوب 452
الحجة 349 — 353 — 372 — 421
المحققون 358
المريد 282 — 343 — 344
— 410 — 409 — 352 — 348
441 — 459 — 468
المراقبة 323 — 335 — 349 — 456
المراقبة 350
المعرفة 231 — 332 — 452
المقام 333 — 359 — 450
451 — 452
مقام الزهد 394
المقدم 389 — 390 — 402 — 426
المنتسبون 414 — 433
الموهبة 451
المشاهدة 335 — 349 — 372
المناجاة 335
الملايمية 337

— ن —

النفس 450 — 451

فهرس البلدان والقبائل والطوائف

<p>أهل الحاضرة 207 الميرية 198 أرؤمين 279 أزموور 399</p>	<p>— أ —</p>
<p>— ب —</p>	<p>الاسكندرية 192 الأندلس 226 آسفي 168 — 399 — 418 أنطاكية 188 أغيات 188 أصبهان 351 الأدارة 144 أولاد سعيد 458 أولاد من لا يخاف : 211 أولاد القاضي 152 أعراب تادلة 285 أعراب الصحراء 223 الأعراب الغربية 214 آيت عطا 211 آيت عياش 171 أهل الكتاب أهل دمشق 202 أهل العمود 206 أهل الكدية : 376 أهل الأمصار 181 أهل الشمال 414 أهل تادلة 279</p>
<p>بابل 580 بغداد 142 — 202 — 299 — 624 البصرة بنو ساسان 376 بنو عبد الحق 144 بنو مروان 251 بنو نيهان 167 بنو يزناسن : 171 بنو العباس : 141 بنو عبد المؤمن 144 بنو مرين 191 البربر 214 بحر الروم 261 البضاضة 285 بنو تميم 267 بنو أمية 229 — 250 — 254 بنو اسرائيل 207 — 243 — 524 بنو حنيفة 298</p>	

— ت —

- تمسنا 557
تادلة 277 — 279
تجمعت 152
تطاوين 147
تونس 188 — 199
تكوست : 160

— ح —

- الحديبية 157
الحجاز 226
حلب 168

— خ —

- الخزائلة 274 — 279
الخوارج 213

— د —

- الدار الحلفونية 367 — 377
درعة 147 — 211 — 617
دمشق 168 — 202

— ر —

- الروم 193 — 223 — 262 — 289

— ز —

- زاوية سيدي أحمد بن ناصر
الزاوية الدلائية 160
زمور (قبائل) : 279 — 285

— س —

- سجلهامة : 196
السوس الأقصى 198 — 508
السوس 169
سبته 198
سلا : 147

— ش —

- الشام 191 — 196 — 207 — 229
شاذلة 198
الشرافة : 274 — 279
شراقات التل : 284
شراقة بني عمير 279
شامة 165
الشوارة : 213

— ص —

- الصومعة (مدشر) : 547
صفين 206
الصفرية : 213

— ط —

- طرابلس 192
طفيل : 165
الطائفة الجهمية : 298
طي 167

— ع —

- العرائش 257 — 260 — 263
611

— م —

165	مَجَنَّة
226	المدينة
196 — 191 — 168	مصر
263 — 199	
263 — 192 — 179	المغرب
288 — 188	مكة
205	الملاح
147	مكناسة
197 — 160 — 147	مراكش
198	
240	ماسة
168	المدائن :
188	المصامدة
146	ملوانة
144	المرايطون
192 — 191	الموحدون
299	المنوية :
207	المجوس
426 — 424	المزامز

— ن —

262 — 207	النصارى
-----------	---------

— ي —

191	اليمن
208 — 207	اليهود

263 — 222 — 191 — 149	العراق
199	عرفة
271	العكاكرة
286 — 279 — 274	العكازين :
281	عكازة زمور :
216 — 193	العرب

— غ —

188	الغرب (بلاد) :
167	غطفان :

— ف —

242	الفرات
553	فشتالة
169 — 168 — 145	فاس
219 — 207 — 171 — 170	
508 — 498	
587 — 551 — 191	افريقية :
249	فاس

— ق —

240	القلمية
145	القصبه
194	القيروان
203 — 202	القاهرة
288	قبائل العرب

— ك —

401 — 400	بلد كارت
-----------	----------

فهرس الكتب والمؤلفات الواردة في الرسائل

— أ —

413 — 221	إحياء علوم الدين
145	مختصر الحاجي
145	الأجرومية
	أم البراهين (السنوسي)
615	اللمعة الخطيرة والنبذة اليسيرة
543	إنكار اسماع للشاطبي
601	اعراب الصفاقسي

— ب —

549	البيان
413	بداية الهداية
293	كتاب ابن رباش
543	البدع للشاطبي
601	كتاب البحر

— ت —

535 — 277	التوضيح
599	تفسير ابن عطية
599	تفسير الرمحشري

602	تفسير ابن جرير
296	التفرقة بين الإسلام والزندقة
487	تهذيب المنطق
601	تفسير أبي حيان

— ح —

492 — 472 — 471	حواشي الكبرى
413	الحكم العطائية
544	حجة المستنصر في الرد على الطاعن والمنكر

— ر —

189	الرعاية لحقوق الله للمحاسبي
178	الرسائل الكبرى (لأبي عبد الله محمد بن عباد)

— ز —

438	الزهر الفائح في مناقب الشيخ الصالح
-----	------------------------------------

— س —

543	سنن المهتدين للمواق
-----	---------------------

— ش —

413 — 177 —	شرح. الحكم لأبي عبد الله محمد بن عباد
— 501 — 500 — 499	الشفاء للقاضي عياض
515	
144	الشامل
520	شرح الأربعين

— ع —

333	عوارف المعارف
496 — 474 — 471	عمدة التوفيق في شرح عقيدة أهل التوحيد

— ص —

175	صفوة الصفوة
582	طرر ابن عات

— ف —

157	الفراصة الحكيمة
-----	-----------------

— ق —

413	كتاب القوت
488	كتاب الاقتصاد في الاعتقاد
602 — 601 — 600	الكشاف
476 — 475 — 474	الكبرى والصغرى في المنطق

— م —

431	المباحث الأصلية
566 — 145	المختصر
413	المدخل (لابن الجاج)
413	المدھش (لابن الجوزي)
601	المطلب الكلي (لابن غازي)
535	الموطأ
487	مقاصد سعد الدين
487	المحصل للإمام
543	الموافقات للشاطبي

فهرس الأمثال الواردة في الرسائل

— أ —

- 353 — 153 أعز من الكبريت الأحمر
447 الأعمش في دار العميان يسمّى أكحل العين
285 الأرنب حمقى وزادها الصيادون
286 أضعف من قرملة وأذل من وتد
373 ألا إن لم تكن إبل فعزى
131 إن البلاء موكل بالمنطق
171 أهل مكة أدري بشعابها

— ب —

- 509 بحث على حتفه بظلفه
545 البصير أعرف بوسم قدحه وأخبر بدلائل صحبه

— ح —

- 480 — 264 الحق أبلج والباطل للجلج
157 الحديث شجون

— ر —

- 218 رهوت خير من رحمت
249 رحم الله من أهدي إلى عيوي...

— ش —

- 211 شنشنة أعرفها من أخزم

— س —

سقط العشاء به على سرحان 478 — 515

— ف —

218 فرق خير من حب
172 ففي بيته يؤتى الحكم

— ق —

218 القيد والرتعة

— ك —

278 كاليد للفم
447 كالحادي وليس له بعير...

— ل —

447 لا ناقة ولا جمل
232 لو ترك القطا ليلاً لتام
263 ليس هذا في ورد ولا صدر
447 ليس من القوم في العير ولا في النفير
155 ليس بعشك فادرجي
172 لعل لنا عذرا وأنت تلوم
170 لا دار بجمص ولا مال

— م —

447 من زها بولاية فقد أبان أن همته أصغر منها
186 ما أكثر الركب وما أقل الحاج
205 ما يوم حليلة بسر

206

من شبّ إلى دبّ

133

مَلَسَى لا عَهْدَ

— ه —

206 — 175

الهمج رعا ع لكل ناعق أتباع

447

هو كالحادي وليس له بعير

— ي —

204

يقعقع له بالشان



مراجع التحقيق والتعليق

- 1 — اتحاف اعلام الناس بجمال اخبار حاضرة مكناس . لعبد الرحمان بن زيدان
- 2 — احياء علوم الدين . لأبي حامد الغزالي .
- 3 — ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري . لأبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني وبهامشه صحيح مسلم وشرح النووي عليه .
- 4 — الاحياء والانتعاش في تراجم سادات زاوية آيت عياش . لأبي محمد عبد الله بن عمر العياشي . مخطوطة خ ع ر تحت رقم د 1433
- 5 — الأنيس المطرب فيمن لقينته من أدباء المغرب . لمحمد الطيب العلمي مخطوط خ ع ر ك 405 طبع طبعة حجرية
- 6 — الإعلام بمن حل بمراكش وأغاث من الأعلام لعباس بن ابراهيم التعارجي خمسة أجزاء مطبوعة .
- 7 — الأعلام : قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين الطبعة الثالثة . لخير الدين الزركلي .
- 8 — الأغاني . لأبي الفرج علي بن الحسن الاصبهاني . طبعة دار الكتب المصرية
- 9 — الاغتباط بتراجم أعلام الرباط لمحمد بوجندار مخطوطة الخزانة العامة بالرباط د 1287 .
- 10 — الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى . للشيخ أبي العباس أحمد الناصري مطبوعة دار الكتاب 1956
- 11 — انباء الغمر بأبناء العمر . لشيخ الاسلام الحافظ ابن حجر العسقلاني تحقيق الدكتور حس حبشي
- 12 — إلغ قديما وحديثا . للمختار السوسي . المطبعة الملكية الرباط 1386هـ
- 13 — إيضاح المكنون في الذيل عن كشف الظنون عن أسماء الكتب

والفنون . لاسماعيل البغدادي باشا . المطبعة البهية اسطنبول .
1945 — 1364

14 — الدور الضاوية في التعريف بالسادات أهل الزاوية الدلائية . لسلیمان
الحوات مخطوط الخزان العامة بالرباط د 261

15 — البستان الظريف في دولة مولاي الشريف . لأبي القاسم الزباني مخطوط
خ ع ر د 1577

16 — تاج العروس من جواهر القاموس . للشيخ مرتضي الزبيدي

17 — تاريخ الدولة السعيدة . لأبي عبد الله الضعيف الرباطي . مخطوطة
الخزانة العامة بالرباط د 758

18 — تاريخ العرب الأدبي لبروكلمان ج 2 ص 456/455

19 — تاريخ المغرب الأقصى . لهانري تيراس

20 — تاريخ الاسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي . للدكتور حسن
ابراهيم حسن مكتبة النهضة المصرية .

21 — تحقيق النصوص ونشرها . لمحمد عبد السلام هارون .

22 — تحفة الأكابر بمناقب الشيخ عبد القادر مخطوطة خ ع ر ك 2830

23 — تحفة الاعلام . لأبي القاسم الزباني . مخطوطة خ ع ر ك 224

24 — الترجمان المغرب عن دول المشرق والمغرب . لأبي القاسم الزباني
مخطوطة خ ع ر د 658

25 — الترجمان الكبرى في اخبار المعمور برا وبحرا . لأبي القاسم الزباني

26 — التكملة لكتاب الصلة للامام أبي عبد الله محمد القضاءي ابن الابار

27 — تكميل المرام بشرح شواهد بن هشام . طبع طبعة حجرية بفاس

28 — تصدير كتاب القانون . للصقلي الفاطمي الحسيني طبعة فاس 1910

29 — التفسير الكبير : مفاتيح الغيب . للامام أبي عبد الله محمد بن عمر
الفخر الرازي

30 — تقديم شفاء السائل لتهديب المسائل . لابن خلدون تحقيق محمد بن
تاويت الطانجي . اسطنبول 1958

31 — التشوف إلى رجال التصوف . لأبي يعقوب يوسف بن يحيى ابن الزيات

- 32 — الثغر الباسم في جملة من كلام أبي سالم . لمحمد بن حمزة بن عبد الله العياشي الخزانة العامة ك 304
- 33 — الجيش العرمم الخماسي في دولة أولاد مولانا علي الشريف السجلماسي . لمحمد بن أحمد اكنسوس مخطوطة خ ع ر د 965
- 34 — حدائق الأزهار الندية في التعريف بأهل الزاوية البكرية . لليازغي . مخطوطة الخزانة العامة بالرباط د 261
- 35 — الحلل البهية في ملوك الدولة العلوية . لمحمد بن محمد الاغريسي مخطوطة الخزانة العامة بالرباط د 1463 *
- 36 — دائرة المعارف . لبطرس البستاني
- 37 — الدر المنضد الفاخر فيما لأبناء مولانا علي الشريف من المحاسن والمفاخر . لمحمد بن عبد القادر الكلائي الحسني المعروف بالكردودي
- 38 — الدرر المرصعة بأخبار أعيان درعة . لمحمد بن موسى بن ناصر . مخطوطة خ ع ر ك 265
- 39 — دليل مؤرخي المغرب الأقصى . لعبد السلام بنسودة . جزآن دار الكتاب د 1960
- 40 — دفاع عن الشريعة لعلال الفاسي
- 41 — دوحة البستان ونزهة الاخوان في مناقب الشيخ علي بن عبد الرحمان . لمحمد بن علي الزيايدي مخطوطة الخزانة العامة بالرباط د 390
- 42 — ديوان الحماسة . لأبي تمام . شرح التبريزي . الطبعة الازهرية جزء واحد
- 43 — ديوان بشار بن برد . تحقيق ابن عاشور 1950
- 44 — ديوان امرئ القيس . تحقيق أبو الفضل ابراهيم . دار المعارف المصرية سلسلة ذخائر العرب . الطبعة الثانية 1964
- 45 — ديوان النابغة الديباني . طبعة بيروت 1929
- 46 — ديوان أبي نواس . تحقيق ايفالد فاكنر . النشرات الاسلامية بيروت 1962
- 47 — ديوان المتنبي . شرح عبد الرحمان البرقوقي
- 48 — ديوان أبي العتاهية . للدكتور شكري فيصل جامعة دمشق

- 49 — ديوان الششتري . تحقيق علي سامي النشار طبعة 1960
- 50 — الرحلة الكبرى لأحمد بن ناصر الدرعي مخ خ ع ر ك 86
- 51 — الرحلة لأبي العباس بن أحمد الهشتوكي مخ خ ع ر ق 147
- 52 — الرعاية لحقوق الله . للهارث بن أسد المحاسبي . تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود .
- 53 — الرسالة القشيرية . للامام أبي القاسم القشيري . تحقيق عبد الحليم محمود ومحمود الشريف مصر 1966
- 54 — الروض الأريض في بديع التوشيح ومنتقى القريض . لمحمد بن زاكور مخ خ ع ر ك 357
- 55 — روضة التعريف لمفاخر مولانا اسماعيل الشريف . لمحمد الصغير اليفراني مخ خ ع ر د 58
- 56 — رياض الورد إلى ما انتهى إليه هذا الجوهر لفرد . لأبي عبد الله الطالب بن حمدون بن الحاج . مخ خ ع ر د 111
- 57 — الزاوية الدلائية . لمحمد حجي طبعة 1964
- 58 — زهر الأكم . لأبي علي اليوسني . مخ خ ع ر ج 596
- 59 — سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس . لمحمد بن جعفر الكتاني . طبعة حجرية 3 مجلدات
- 60 — سوس العالمة . لمحمد المختار السوسي . مطبعة فضالة المحمدية
- 61 — شرح شواهد بن عقيل على الفية ابن مالك . للجرجاوي عبد المنعم دار الكتب العربية المصرية 1329 هـ ج 1
- 62 — شجرة النور الزكية في طبقات المالكية . لمخلوف محمد القاهرة 1350 هـ
- 63 — الشفا بتعريف حقوق المصطفى . للقاضي عياض . مخ خ ع ر ح 425
- 64 — صحيح مسلم بشرح النووي . للامام الحافظ ابن زكريا يحيى بن شرف النووي على هامش إيشاد الساري لشرح صحيح البخاري .
- 65 — صفوة من انتشر من صلحاء القرن الحادي عشر . لمحمد الصغير اليفراني مخطوطة الخزانة العامة بالرباط د 54

- 66 — الطبقات المسماة بلوائح الأنوار في طبقات الأخيار . لعبد الوهاب
الشعراني المطبعة العثمانية بمصر 1316
- 67 — الطبقات والمناقب لمحمد بن أحمد الحضيكي . مخ خ ع ر د 1123
- 68 — طلعة المشتري في النسب الجعفري . لأحمد بن خالد الناصري طبعة
حجرية بفاس
- 69 — ضحى الاسلام . لأحمد أمين
- 70 — عجائب الآثار في التراجم والأخبار . للجبرتي . طبعة قديمة
- 71 — العقد الفريد . لأبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي .
تحقيق أحمد أمين وجماعة الطبعة الثالثة
- 72 — عوارف المعارف . لأبي حفص عمر بن محمد السهروردي
- 73 — الفتح الوهبي في مناقب الشيخ أبي المواهب مولانا المعطي بن صالح .
مخطوطة مخ ع ر ك 2312
- 74 — الفتوحات الوهية لشرح الأربعين حديثا النووية . للشيخ ابراهيم بن
مرعي بن عطية الشبرخيتي
- 75 — الفهرست . لأبي علي اليوسي . مخ خ ع ر ك 1234
- 76 — الفهرست لأبي القاسم العميري الجابري التادلي . مخ خ ع ر ك
1361
- 77 — فهرست الفهارس والاثبات ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات
لعبد الحي الكتاني . المطبعة الجديدة 1346هـ
- 78 — فوات الوفيات . لصلاح الدين محمد بن شاكر الكتبي . بولاق 1283
- 79 — فيض القدير لشرح الجامع الصغير للشيخ عبد الرؤوف المناوي مصر
1938
- 80 — القرآن الكريم
- 81 — قوت القلوب للشيخ أبي طالب المكي القاهرة 1310هـ
- 82 — كشف الظنون في أسامي الكتب والفنون . لحجي خليفة
- 83 — كناسة علمية . لمحمد بن علي الدكالي . مخ خ ع ر . ج 91
الكامل في اللغة والأدب . لأبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد .
مطبعة الاستقامة بالقاهرة .

- 84 — التقاط الدرر ومستفاد المواعض والعبر من أخبار أعيان المائة الحادية والثانية عشر. للقادري محمد بن الطيب. مخ خ ع ر. د 676
- 85 — لسان العرب للامام جمال الدين بن منظور
- 86 — مؤرخو الشرفاء. لبني بروفنسال. باريس 1922
- 87 — مباحث الأنوار. لأبي يعقوب الولاوي. مخ خ ع ر ق 342
- 88 — مجمع الامثال للميداني أبو الفضل أحمد بن محمد بن ناصر النيسابوري. تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد. مطبعة السعادة مصر 1959
- 89 — المحاضرات لأبي علي اليوسي. طبعة فاس
- 90 — مرآة المحاسن في أخبار الشيخ أبي المحاسن. لمحمد العربي الفاسي مخ خ ع ر ك 2398
- 91 — مناقب الشيخ العكاري. مخ خ ع ر د 88
- 92 — المتزغ اللطيف في التلميح لمفاخر مولاي اسماعيل بن الشريف. لعبد الرحمان بن زيدان مخ خ ع ر ج 595.
- 93 — معجم المؤلفين. لكحالة عمر رضا. دمشق 1957/1377
- 94 — مقامات الحريري. شرح أحمد الشريشي.
- 95 — مشكاة المصابيح. للخطيب التبريزي.
- 96 — المغني عن حمل الأسفار في الاسفار في تخريج ما في الاحياء من الأخبار. للحافظ أبي الفضل عبد الرحيم العراقي بحاشية احياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي
- 97 — المقاصد الحسنة في بيان كثير من. الأحاديث المشتهرة على الألسنة للحافظ أبي الخير محمد السخاوي
- 89 — الموافقات : للشاطبي
- 99 — المورد الهني باخبار مولاي عبد السلام بن الطيب القادري الحسني. لمحمد بن أحمد الفاسي. مخ خ ع ر ك 1234.
- 100 — النبوغ المغربي في الأدب العربي. لعبد الله كنون. دار الكتاب اللبناني الطبعة الثانية.
- 101 — نزهة الحادي في أخبار القرن الحادي. لليقراني. خزانة البلدية بالدار البيضاء رقم 323

- 102 — نزهة الاخبار المرضيين في مناقب العلماء الدلائيين البكرين . مخ خ ع ر . ك 1264 .
- 103 — نزهة الناظر . لأحمد بن عبد القادر التاستاوتي مخ خ ع ر ك 1669
- 104 — نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام . للدكتور علي سامي النشار دار المعارف مصر .
- 105 — نشر المثاني . لمحمد بن الطيب القادري . مخ خ ع ر ك 2253
- 106 — نوازل الأحكام . لعلي بن عيسى العلمي . مخ خ ع ر . د 876
- 107 — نيل الابتهاج بتطريز الديباج لأبي العباس أحمد بن أحمد بن أحمد التومبكتي . مطبعة السعادة مصر 1929
- 108 — هداية الملك العلام إلى بيت الله الحرام . لاحمد بن محمد الهشتوكي مخ خ ع ر ج 190 وف 170
- 109 — وحي التراث (من) للدكتور عباس بن عبد الله الجارري
- 110 — وفيات الاعيان وأنباء أبناء الزمان . لأبي العباس أحمد بن خلكان طبعة بولاق 1399 جزآن .

ترتيب الفهارس

- 643 فهرس موضوعات الكتاب (1)
- 647 فهرس الأحاديث النبوية (2)
- 656 فهرس الأعلام (3)
- 673 فهرس مصطلحات التوحيد (4)
- 676 فهرس مصطلحات الفقه (5)
- 680 فهرس مصطلحات التصوف (6)
- 684 فهرس مصطلحات البلدان والقبائل والطوائف (7)
- 687 فهرس الكتب والمؤلفات الواردة في الرسائل (8)
- 690 فهرس الأمثال (9)
- 693 فهرس مراجع التحقيق والدراسة (10)



صدر عن :

- * روضة التعريف بالحب الشريف
- * محمد اقبال مفكرا اسلاميا
- * المحدث الحافظ ابوشعيب الدكالي
- * في نطاق التفكير الاسلامي
- * الخواارج في بلاد المغرب
- * الحضارة المغربية عبر التاريخ
- * ناملات في الادب المعاصر
- * دفنا الماضي
- * الثقافة والفكر في مواجهة التحدي
- * الاصول : دراسة ايثنسيولوجية
- * لاصول الفكر اللغوي العربي
- * مناهج البحث في اللغة
- * اللغة العربية مبناها ومعناها
- * اللغة العربية بين المعيارية والوصفية
- * المدخل لدراسة التاريخ والادب العربيين
- * احاديث عن الادب المغربي الحديث
- * رسائل ابن علي الحسن اليوسي
- * وقعة وادي المخازن في تاريخ المغرب
- * مع الرسول في رمضان
- * فضائل القرآن
- * فقه المناسك على مذهب الامام مالك
- * كتاب السياسة او الاشارة في تفسير الامارة
- * تحقيق الدكتور سامي النشار
- * تحقيق الاستاذ محمد الكتاني
- * للاستاذ محمد الكتاني
- * للاستاذ عبد الله الجباري
- * للاستاذ محمد الحمداوي
- * للدكتور محمود اسماعيل عبد الرازق
- * للاستاذ الحسن السايح
- * للدكتور ابراهيم السولامي
- * للاستاذ عبد الكريم غلاب
- * للاستاذ عبد الكريم غلاب
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور تمام حسان
- * للدكتور نجيب البهيثي
- * للاستاذ عبد الله ككون
- * تحقيق الاستاذة فاطمة خليل
- * للدكتور ابراهيم شحاته حسن
- * للاستاذ عطية محمد سالم
- * للدكتور فاروق حمادة
- * للاستاذ قدور الورطاسي